

126





تجدید نشانی در فی السیاسة
شامل وجهه انوار است یعنی
و این وسیع العلوم الی حد العالم
کتابخانه ایست از سوی احمد بن محمد بن
سیدان و بر منصفان و راهبانه
و نشانی از تدقیق فکر و تقابل
با تالیفات اجداد عن مکتب
عاشقانه و تخیل سوزنی که لا
تدانی که طبعی طبعی از
زاهدان و امامان و وجوده از
مستشاران و مکتب و مکتب و
انتقال به جمیع اشیاء مخصوص
و در سوره ایست که در
تعمیرات و تالیفات و سوره ایست که
حدود فکر و وجود و تالیفات
از او است و تالیفات و سوره
و با این که هر یک از اینها
تالیفات و تالیفات و سوره
تالیفات و تالیفات و سوره



لخص من الشرح في أساطير القديس **بناج** المسمى **بناج** القديس بن حنانيا
الشاذلي رحمه الله تعالى رضي عنه وبلغ به علمه **بسم الله الرحمن الرحيم**
عالم الشرح الامام الاوحد العالم العامل المير القيد النهيق العارف
 الكامل **بناج** القديس احمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله الشاذلي رحمه
 الله تعالى رضي عنه ما رصفه الله وبلغ به علمه **بناج** القديس بن حنانيا الشاذلي رحمه
 الله تعالى رضي عنه في الحكم والتقدير لا اله الا الله الذي ليس له في ملكه ووزن يسر
 انما انت الذي لا يخرج عن ملكه صغير ولا كبير التقديس في كمال وصفه
 عن الشكر وهو الخلق السوي في كمال ذاته عن التوبل والتطوع والعبادة
 الذي لا يخفى طيبه ما في الخصال الاعمار من خلق وهو اللطيف الغنيب
واشهاد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة على مقرر اخذت له
 مستسار له في حكمه وامضائه واشهاد ان محمد عبده ورسوله
 المختار على جميع انبيائه المخصوصين بمخبر فضل وصليته الفائق القائل وليس
 ذلك الا سواي مني الله جل وعز وجل انه وصيبي المستسكين بولائه علي ما تروى
 ان نبيا بعد اوليائه وسائر نبيها كثيرا **عطا** اخي جليل الله اياك من اجل
 جد من لو لم يوجد قديره واذا فك من شدة اهل بيته وامتك
 بدوام **بناج** رحمه الله وسنته انه لا يصل عفا الى الرضوخ الا بالرضا
 ولا يباح الي صرخ العبد منه الا بالاستسلام الى الفضل وان من طلب
 اليه امره تعالى تحقيق علمه ان باي الامن من بابه وان يوصل اليه
 بوجود اسبابه وهو ما ينبغي ترك الخسرج عنه من التلخيص منه



ويشمل ذلك حكم التكليف وحكم التعريف والتسليم والانقياد
 واجب على كل مؤمن في كل شيء مما جعله التكليف الا من والتمس
 المتعاقبه باكتساب العبادات واحكام التعريف هو ما اوردوه عليهم
 من قصور المراد فثبت من هذه الالايه انه لا يحصل لك حقيقه
 الايمان الا بالبرهان الامتنال اوسع والاستسلام لقصده **قائده**
 ايمان الحق سبحانه وتعالى اذا اراد ان يقتضي عبدا على ما يريد
 ان يورده عليه من وجود حكمه التمس من انوار وجوده وكسائه
 من وجوده فثبتت الاقدار وقد سبقت اليه الانوار
 فكان برهانه ففوق الاعداء لو صبر الا انهم **وانما يعجزهم على**
 حمل الاقدار ويريد الانوار **وان شئت قلت** وانما يعجزهم على
 حمل الاحكام فتح باب الالاهم **وان شئت قلت** وانما يعجزهم
 على حمل الابدان او ارادته العظام **وان شئت قلت** وانما يعجزهم
 على جعل اقداره شهود حسيين اختياره **وان شئت قلت** وانما
 يعجزهم على وجود حكمه علمه بوجوه علمه **وان شئت قلت**
 انما يعجزهم على فعله علمه بوجوه جلاله **وان شئت قلت**
 انما يعجزهم على اقتضا علمه بان الصبر موصوفه **ان شئت**
 قلت انما يعجزهم على الاقدار ككشف الحجب والاستار **وان شئت**
 قلت انما تعجزهم على جعل انفعال التكليف ويرود اسرار التعريف
وان شئت قلت انما يعجزهم على اقداره علمه بما تزوج فيها من

فثبت هذا الحكم مستلزما
 في اسطر النور كقولهم
 ومن مثل انما جعله على
 العلم وان يقع في الخواص
 سلامه انه على ما يشاء في
وتعاب قلاوون كالحديد
 في انفسهم حرجها فثبت
 انما يعجزهم على انوار
 كقولهم **ان شئت قلت**
 على علمه جلاله في انفسهم
 بوجوه علمه ونحوه **ان شئت**
 انما يعجزهم على ما كانه حسي
 بوجوه العلم الذي يربط
 انما يعجزهم على انوار
ان شئت قلت انما يعجزهم
 انما يعجزهم على انوار
 انما يعجزهم على انوار
 انما يعجزهم على انوار



الخلق بما برره **فقد** عشره اسباب توجب صبر العبد ونسوته للاحكام
 سيده وتقررت عند حسن وهما وهو المعطي لكل ذلك بغضه والمان
 بذلك علي ذوي العنايه من اهله **قال** احد سجعانه وتعابير
 لبيد صلى الله عليه وسلم واصبر لحكم ربك اي ليس هو حكيم غيره
 فيشق ذلك عليك بل هو حكيم سيدك القائم باحصان اليك وقد
 تامل سجعانه اليس انه تكاف عمك **وكأن** هذه الوجوه العشره
 مرجعي الي الفهم وانما هي انواع فيه **الوسيع** قوله سجعانه
 انما بقي الصابرون اجزء هو بغير حساب **وقول** كل الحق سجعانه
 العباد الى اختياره هو لم يتواو وجوده منتهيه ومنه هو الدخول الي جنسه
 فله العبد علي حسن الاختيار **الزميع** قوله سجعانه وعسي ان تكلم هو اشياء
 وهو خير كتم وعسي ان تحبوا اشياء وهو شر كتم والله يعاير والتقلا تعلمون
قال الشيخ ابو الحسن المشافعي رضي الله عنه علم ان الحق سجعانه لم يتكلم
 من خلق وانما يتكلم رحمة الله عليه عطا لكل ان لا يضرهم الخطا في البيع
 الا صدق في ذلك ان سجعانه هو الذي لك الذي وانما يتكلم منه الا قد ارضى
 الذي له شيك حسن الاختيار **المرتب** قوله تعالرو اصبر لحكم ربك
 فاك باعيننا اي ما نعلمه باعين من كفا قرين من العانده وانما كذب
 ليس بخاف عناه فامتنان الاوامر **والاكتفاف** عن الزواجر والنصير
 علي الاخطار والشكس منه وجود الانعام **اربعه** طاعه وعصية وبيد ونه
 لانما من بعد ان ملك في عمل واحد من هذه الاربع عمود يقضيها

كذا ذكره في الرواية **فقد** في العلم
 وحسن حكمي في المعصية الاس
 ملكي للبر الذي هو في علمي
 كذا ذكره **والزخرف** عليك
 مع في علمي وحسن الحكم
 ان سجعانه الاصفه والاعان
 الا ان الصابرين ان العلم
 من ان حفظه من جمع الدلالة كتم
 وانما ذكره **الامر الثاني** وهو
 ما ذكره في رواية في علمي الله
 الذي كتم من ان سجعانه
 كتم من علمي الله ان سجعانه
 كتم من علمي الله ان سجعانه
 كتم من علمي الله ان سجعانه
 كتم من علمي الله ان سجعانه



منك لشكره الربوبية **فقد** في الطاعة وهو المنة منك عليك فيها **ام**
وحق عليك في المعصية الاستغفار مما صنعت فيها **وحق** **ام**
 عليك في اليقظة الصبر وحده عليك **وحق** عليك في الشعرة وجود
 الظلمة منك فيها **وتخفف** عليك حملها ذلك كله الفهم **ام**
 تسبح قولها وحقت الجنة بالمجاهرة وسفت النار بالشهوات
و في البلايا والاسقام والافات من اسرار اللطاف والافه
 الا لا اله الا انت ان البلايا تحخذ النفس وتدها وتدهتها
 عن طلب حظوظها مع الذللة تكون الشعرة وقد نمت كرامه بيد
 وانه اذله **الامر الثانية** وهي قوله تعالى وربك خلق ما يشاء
 ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون فوايد القادر
 الذي قوله تعالى وربك خلق ما يشاء ضمن ذلك التزام العبد ترك
 التدبير مع الله لانه اذا كان تخلق ما يشاء فمع ما يشاء فن لا
 خلق له لا تدبير له فمن خلق كس لا خلق اغلا ذكره ونه
 قوله ويختار انفراد الاستتار وان افعله ايمت على نعم الاجل
 والاضطرار بل على نعم الارادة والاختيار في ذلك التزام المعبد
 باستقاة التدبير والاختيار مع الله اذنا هو له لا ينبغي ان يكون
 لك **وقوله** ما كان لهم الخيرة لعقل وحين احدها لا ينبغي ان تكون
 الخيرة لهم وان يكونوا اولى بها منه سبحانه **الثاني** ما كان لهم الخيرة
 اي ما عطيهاهم ذلك ولا جعلناهم اولى بها هناك **ومر** **ام**

الجاهل وشيئة الاظم
 ذلك بقدره والآن
 قد سجدوا وتعا
 في ايسر هو حكمه
 ثم احسان اليك
 في الوجه العشر
 سبع قوله سبحان
 ان وكل المعصية
 هو الاجل في حقه
 وهو ان تكون
 كما عاين في الاعلان
 ان الجاهل سجد
 لا يظفره اعطى
 فذلك من الاعلان
 في ايسر هو حكمه
 من العاقل والتكذيب
 في عن الزيادة
 طاعة والمعصية
 الاربع عليه



وتكلم ما يشكره ان اي نفس به الله ان يكون له الخيرة معه وينت
 الايمان من ادعا الاختيار مع الله كمن خصه من كل مدح القربى
 بلسان حاله وان تميز من ذلك مع الله **الآية الثالثة** وهي قوله تعالى
 امر الانسان ما عني فلعله الاخوة والاويب في اذلالته على اسقاط التميز
 مع الله بقوله امر للانسان ما عني اي لا ينبغي ان يكون له الا ما جعل
 له واخذ ذلك بقوله فلعله الامراء والاويب ففي ذلك التمام العبد
 ترك التميز مع احد ان اذ كان له الاخوة والاويب وليس للانسان
 فيها شيء فلا ينبغي ان يترك الانسان في ما يمتدح به وانما ينبغي ان
 يذم في الارضين ما كلفه وهو لا يستحقه **وقوله** صلحتم
 ذاق طعمه الايمان من رضي بالله رباً وبالاسلام ديناً وعلمه في الدنيا
 بنفسه الحديث فوالله الاويب قوله صلحتم ذاق طعمه الايمان
 من رضي بالله رباً وفيه دليل على ان من لم يكن كذلك لا يجد حلافة
 الايمان ولا يدرك مذاقه وانما يكون ايماناً بصورة لا روح لها
 ومظاهر لا باطن له ومن سئل لاحقيقة تحته فيها اشارة الى
 ان القلوب السليمة من امر الله العفة والمعوى تتقر على ذلك
 المعاني كما تتقوى القلوب على ذوات الاطعمة انما ذاق طعم
 الايمان من رضي بالله رباً لانه لما احسن تدبير الله واختياره
 رضي الله به استسلم له وانقاد له في قيادته اليه خارجاً
 عن تدبيره واختياره اليه احسن تدبير الله واختياره فوجد زيادة

بعض زيادة التعمير وال...
 ما هذا ان يعطى من بعض...
 بما اوج الله ولا يكون الله...
 الذنوب ولا يكون الذنوب الا...
 روحه لا يعطى من غير ان...
 ظهر من الامراض والاسهات...
 الكمال ومطوّر لخصه في ذلك...
 مرهله ويدرك ذلك **وقوله**
 الاسلام ديناً فقد رضي...
 سمع ان الله من عباده...
 في قوله وفي قوله ان الله...
 زافاً رضي الاسلام ودينه...
 كذا في من رضي به وبالاسلام...
 داراً طمناً طمناً...
 ثم بعد ذلك **وقوله** صلحتم
 صلحتم ان يكون له ولي...
 وهذا كذا في من رضي به...
 اسم الله اليه في حال...
 ومن يوجبوا لغيره



له ومن رضي بالاسلام عدله ومن رضي بجهنم صلح نبيانا بعد ولا
 يكون واحدا منها الا بلكها اذ محال ان يرض باعد ربا ولا يرض
 بالاسلام بعد نبيانا ويرضنا للاسلام ديننا ولا يرضنا بجهنم نبيانا ولا
 ذلك يبين لاحقا فيه **واذ قد تبين هذا فاعلم ان مقامك اليقين**
تسعة وهي التوبة والزهد والعسر والفكر والخوف و
 والرجاء والتمويل **والحجة والرضا** ولا يصح واحد من هذه المقامات
 الا باسقاط التديب مع ادم والاختيار **روى** ذلك كما ان التديب
 يجب عليه ان يتوب من ذنبه فيجب عليه ان يتوب من التديب
 مع ربه لان التديب والاختيار من كبار العقوب والاسرار
والتوبة هي الرجوع الى الله بكل شي لا يرضاه لك والتديب لا يرضاه
 لك لان الشرك للشرقية وكفر النعمة العقل ولا يرضاه لاجداد
 الكفر تكبر تصح توبة عبد مخلص من تديب دينه وجاهل
 عن حسن رعايته **مولاه قال** بعضهم من ذاق شيئا من
 حالس محبة الله الهاد ذلك عرفا سواه **الرضا** اذ اكتفى تديب
 ادم فيه فكيف يد من مع ادم وهو قد رضي بنيله يومه الله تعالى ان
 نور الرضا يغسل من العقوب غشا التديب والرضي من ادم
 يسلطه نور الرضا لاستقامته فليس له تديب مع الله وكفا بالبعد
 حسن اختيار ستره له فاقه **فهم فعل** اعلم ان الذي يحاسب
 اسقاط التديب مع الله والاختيار **أمور الاول** حكم سابق

تدبر له فيك وذللتان
 فكلما كان مذمورا قبل
 ان يكون حيا بعد
 ان كان **الثاني** المحران
 نفس الطول فان المؤمن
 ان لا يحسن التديب منه
 فصار التديب والنظر
 صافوا سحره وانوا اليه
 من اسقط التديب
 التديب لا يجرب على
 ما لا تديب واما ما يكون
 حتى ساقط غير قارن
 ومن ادم له نصه
الثاني المحران
 واذ ان التديب منك
 اذ يرضى بالاسلام
 اذ يرضى بالاسلام
الثاني المحران
 تزلت حقا على



تدبير الله فيك وذلك ان تعلم ان اسمك ان قبل ان تكون نفسك
 فكما كان كما هو قبل ان تكون ولا متي من تدبيرك من بعد
 من ذلك هو سبحانه بعد وجودك فكن له كما كنت له كما كان كما
 كان لك **الثاني** في اعلان التأسيس منك لنفسك جعل منك
 بحسن النظر لجان المؤمنين قد علم انه اذا اترك التدبير مع الله
 لم له بحسن التدبير منه ليقول له توكل علي ما فهو حسيه
 فصار التدبير والفظر لنفسك بالظفر لهما وانهم هنا
 هنا قوله سبحانه واتوا البيوت من اسفلها فباب التدبير
 من الله استطاع التدبير منك لنفسك **الثالث** خلقك باذن
 التدبير لا غير علي حسب تدبيرك بل اكثر ما يكون
 ما لا تدبير واقل ما يكون ما انت له مدبر والعامل لاني
 يعني بنا على غير قرار فتي يتم مسابيك والانداس بعد هذا
 وعن التمام لصلواتها

من يبلغ اليقين يوثقنا فيه اذا كنت تبيهم وغير الخدم
 واذا كان التدبير منك والقدر تجري علي خلاف ما تقول فما
 ابدت تدبير لا تستمره الاقذار وانما ينبغي ان يكون التدبير
 اربعة المقادير **والد الكفيل**
 ولما رأيت القضا جارا يا بلاتك في غير الامر
 توكلت حقا علي خالقي والحق نفسي مع العزيم

من علمني الله ولا
 من بعد راي لا يرض
 ولا يرضاه بعد انما
 من مقامك لا يقين
 والظن والظن والظن
 مع واحد من هذا المقادير
 وقد كان في التأسيس
 من تدبير من التأسيس
 في القلوب والاسرار
 ما لا تدبير الا يرض
 العقل ولا يرضه الا
 يتدبره من صفاته وعاجل
 منهم من ذاق حيا من
 في الاضداد التي تدبر
 تدبيره به انه يعلم ان
 التدبير فالله من الله
 بعين مع الله وكذا العهد
 بل العلم الذي عاجل
 من اول الادب ملك سابق



الراجح ملك بان اسم سجانه هو المنوي لتدبيره وانضمه اعلى
 وسقطها غيبا وساد لا وكما سكت له تدبيره في عرشه وكس سبه
 ومما وانته وارضه فسلمه تدبيره في وجودك الي هاذه العلو
 العواهر نسبة نو حيا تنسا سبك كما ان نسبة السماوات
 السبع والارض السبع بالنسبة الي الكرسي كحى في قوله ملغاة
 في فلاة من الارض والكرسي والسماوات السبع والارضون السبع
 بالنسبة الي العرش كما في ملغاة في فلاة من الارض فاذا سجد ان
 يكون في ملغاه فاهتم ملك بامر نفسه وتدبيرك لها جعل ملك
 بالمد بل الامر كما قال سبحانه **وَمَا تَدْرُوْا لَئِنْ تَدْرُوهُ**
فَلَوْ انَّ الْجِبَدَ عَرَفَ رَبَّهٖ لَاسْتَجَبَا لَنْ يَذَّبَكَ الرَّحْمٰنُ ملك
 بانك ونظفه كسكت تدبيرها هو في ملك فالبس لك ملكه ليس
 لك تدبيره **لا يستعملون قد قال** سبحانه ان اسم امري من
 المزمين انفسهم **واموالهم** بان لهم الجنة فلا يتبعي ان يكون
 بعد الميا بعد تدبيره ومنازعة لان ما بعدت وجب ملك تسليمه و
 وعدم المنازعة فيه والتدبير فيه بنفسه عقد الميا بعدة **دخلت**
 على الشيخ ابي العباس المرسي رضي الله عنه يوما فذكرت اليه بعض
 امري فقال ان كانت نفسك لك فاصنع بمر ما عرفت ولن
 تستطيع ابد او ان كانت لغيرك فاصنع بها ما تشاء قال
 الراجح في الاستسلاح **رَبِّ اِنَّهُ تَرَكَ التَّدْبِيرَ مَعَهُ وَهُوَ**

هذه الامور ملك بان اسم سجانه هو المنوي لتدبيره وانضمه اعلى
 وسقطها غيبا وساد لا وكما سكت له تدبيره في عرشه وكس سبه
 ومما وانته وارضه فسلمه تدبيره في وجودك الي هاذه العلو
 العواهر نسبة نو حيا تنسا سبك كما ان نسبة السماوات
 السبع والارض السبع بالنسبة الي الكرسي كحى في قوله ملغاة
 في فلاة من الارض والكرسي والسماوات السبع والارضون السبع
 بالنسبة الي العرش كما في ملغاة في فلاة من الارض فاذا سجد ان
 يكون في ملغاه فاهتم ملك بامر نفسه وتدبيرك لها جعل ملك
 بالمد بل الامر كما قال سبحانه **وَمَا تَدْرُوْا لَئِنْ تَدْرُوهُ**
فَلَوْ انَّ الْجِبَدَ عَرَفَ رَبَّهٖ لَاسْتَجَبَا لَنْ يَذَّبَكَ الرَّحْمٰنُ ملك
 بانك ونظفه كسكت تدبيرها هو في ملك فالبس لك ملكه ليس
 لك تدبيره **لا يستعملون قد قال** سبحانه ان اسم امري من
 المزمين انفسهم **واموالهم** بان لهم الجنة فلا يتبعي ان يكون
 بعد الميا بعد تدبيره ومنازعة لان ما بعدت وجب ملك تسليمه و
 وعدم المنازعة فيه والتدبير فيه بنفسه عقد الميا بعدة **دخلت**
 على الشيخ ابي العباس المرسي رضي الله عنه يوما فذكرت اليه بعض
 امري فقال ان كانت نفسك لك فاصنع بمر ما عرفت ولن
 تستطيع ابد او ان كانت لغيرك فاصنع بها ما تشاء قال
 الراجح في الاستسلاح **رَبِّ اِنَّهُ تَرَكَ التَّدْبِيرَ مَعَهُ وَهُوَ**



العبودية **السامس** حلك بالكن في ضيافة راسه وان الدنيا دار القصد
وانت تامل في علمه ومن حق الضيف ان لا يتوكل مع رب المنزل
قال الشيخ ابي مدين باسيد يس والناشري المشاع يدخلون
في الاسباب وانت لا تدخل في الاكل بالخرق او مصقوا الدنيا
دار اسد ونحن في اضيق فيه لقوله عليه السلام الضيافة ثلاثة ايام فلما
عندما ثلاثه ايام وقد قال سبحانه وتعالى وان يوما عند
ربك كالالف سنة مما تعدون فلما عندا ثلاثه الايام سنة
ضيافة ممددة امانتها بالامثلة الدنيا ممددة وهو مكمل ذلك بفضاهم
في العباد لخرقة وزيد علي ذلك الحمود الدائم **الثامن** وهو
الاشغال العبد بوظائف العبودية التي هي مغياة بالعبء لقوله
عز وجل واعبد ربك حتى ياتيك اليقين فاذا انت حجت
وجهة اليه رعاية عبودية شغلة ذلك عن التدبير لنفسه والاهتمام
بما قال الشيخ ابو الحسن اعلان لك عليك في كل وقت سرهما في
العبودية يقتضيه الحق سبحانه منك حكاه الرومية **اشحى**
كلامه فالعبد مطالب بذلك وصوت عن وعن اناسه التي هي
امانة الحق عنده فابن الفراغ الاول البصائر من حق في الله
حتى تكلمهم التدبير لانفسهم والنظر في مصالحها باعتبار حقلوه
قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه اجهل الناس الي سبيل نجاة
الغائب الي حصة حياته اقليل النظر الي ظاهره ان اردت

التدبير ما ضلوا عن
يريد في مرشد وكم سببه
ومرودك الي هذا هو الحلي
ان نسبة السواست
الذي هي اوتو مغاة
السمع والارض والسمع
من الارض فاذا اسبحان
وتدبرك حاجك
روا الله حتى يدره
يدبر مع **الاسم** ملك
الاسم لك فلكه ليس
ان ان اسد تقي من
الحق الذي يبي ان يكون
بعضه وجب ملكه تامله
والعقد للمابعة **دخلت**
منه بوقا فكيف الدير
فانصع بوا غنت ولين
ملكه انصع بوا غنت
تترك التدبير معه وهو



فتح باطلك لاسرار ما يحوت زيك **الناسخ** وهو عبد مريوت
 وعلما العبد القليل بالخادم والستد يقوم له بوجود القسم
 وافتلام قومه فكما مر اهلنا بالقلوع واصطبر عليها لانساكت
 وزقنا نحن نرزقك اي تم نخذ ممتنا ونحن نقيم لك بايصال
 تمسنا **العاش** عدم عليك بجوارب الامور فرمما دبوت
 امر الطنت انه لك مكان عليك **و** ربما انت القوابد من
 وجوه الشدايد والشدايد من وجوه الغوايد والاضراب
 من وجوه المسائر والمسائر من وجوه الاضراب **و** فيما كنت
 المنع في الجن والحسن **و** ربما نفعت على ابي الاخذ
 واوذيت على ابي الاحب فاذا كان الامر كذلك فكيف
 يمكن عاقل ان يدبر مع الله ولا يدبر المصائر خباياها
 ولا يدبر المصائر **فحقيقا** **و** كم مرة اردت ابع العبد امرا
 فصرته منك فوجدت لذلك غناي قلبك ورحماني نفسك
 حتى اذا اكتشف لك عن حقيقة ذلك علمت انه سبحانه نظر
 لك تخسنت النظر من حيث لا تدبر **و** خال من حيث لا تعلم
و كم مرة امتد لي في انوار قلارتي شي ابر **و** كما
 فصحان اللبر الحكيم **واق** لعبد لا يشهد حسو تدبير الله
 الا اذا انكشف له العواقب وليس هذا من مقام اهل المنصوص
 في غني لان اهل القهر عن اسنهد واحسن تدبير الله قبل

كاتب



ان تكشف لهم العواقب وهو في ذلك على اقسام ومرايب وهم
 من حشركم لظلمه باهه ما تستسلم له لا تؤدوه من جبال شعير وجود
 الطغف ومهم من حشركم باهه على ما من ان الاضمان والتعبير
 والنازعة لا يقع عنده ما قد رله ولا تحلبه الا لا يقسم له
 ومعهم من حشركم الحق بالله تعبير ليعلم على طحاكيا
 عن تربه كذا انا عند حسن ظنك عبيدي في مكان متعاطيا حسن
 الطلق واسبابه رجاء يقال بمثل ذلك فيكون الله عند ظنه
 ولقد يس الله المدينين سبيل المنن اذ كان قسومهم يريد الله بكم
 اليسر ولا يريد بكم العسر ورفع من هذه المراتب كلها
 الاستسلام الى الله تعويب والتفويض له لما يستحقه سبحانه
 من ذلك لا اسم يعرفه على العبد **و** من استسلم الى الله وام
 واحسن ظنه به لما هو عليه من عظمة الالهية ونعوت
 الربوبية فهذا هو العبد الذي دل على حقيقة الامر
 ورجي ان يكون هذا من الذين قال رسول الله صلعم
 فيهم ان الله عبادة التسمية الواحدة من احوالهم مثل حال
و لقد عاهد الله تعال العباد على اسقاط الذنوب فيقول
 عز وجل واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم
 ذرياتهم وانهم على انفسهم الشك بر كبر قالوا بل
 لان اقرارهم هو بانهم يستسلمون ذلك اسقاط الذنوب

أجد

الاسماع وهو عبد الرب
 يقوله وهو عبد الرب
 على ما عليه من ان
 مستأجره وهو عبد الرب
 في الامور التي لا يرت
 من ربك العبد من
 وجود العواطف والاهل
 وجود الامار في انما كسب
 في انقوت على يدى الاثنا
 ان الامر كذلك فكيف
 يدور للظان جابها
 من رة اذ انا العبد ام
 ماني فكيف ورماني المسك
 في ذلك على ان سعاد نظر
 لكدره في ان من جبال العلم
 علمه كارتبه من ان
 عبد الله حسن تدبر الله
 ليس هذا من مقام من الصوم
 استشهدوا حسن التدبير



مع غيره مع اقدة كانت قبل ان يكون النفس التي هي محل الاضطراب
 التدبير مع انتمارها لوقتي العدم في العالم الاول التي هي كيف الغضا
 ويوجد الجدة لما انكده ان يدبر مع الله فلما اسدل اللوح وقبض التدبير
 والاضطراب فاجل ذلك اهل التعريف به انفسا هودن لاسرار الملائكة
 لا تدبر لهم مع اعداد وجودها وجهته التي بعد ذلك وقبض عزرا يسوع
 فكيف يدبر مع الله فخذ هو في حضرة ومنه هذا كبر اعظمه **فائدة**
 اعلم ان التدبير والاختيار وبال عظيم وحظ وجسيم وذلك
 انما نظرنا في جودنا ان آدم عليه السلام انما حمل على كل الشجرة تدبر
 نفسه وذلك ان الشيطان قال له ولحوي عليهما السلام كما مثل
 عز وجل وقال يا لها كما سركما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين
 او تكونا امرئ الخا ليس معكس ادم في نفس فعله ان الحلو في حوار
 الحديث هو المطالب الاستين والتفاله من وصفة الملائكة ايضا
 ان يكون لان وصف الملائكة افضل ومن ادم ان ذلك افضل
 فلهذا تدبر ادم في نفسه هذا التدبير اكل الشجرة مما اقبل الامس
 التدبير وكان سراد العين منه ذلك الجوز كنه الى الارض ويصعب اقدة
 تكون هو طبا في السورة وترقي في المعنى ولذلك قال الشيخ ابو
 الحسن رضي الله عنه واعد ما انزل الله ادم الى الارض ليقصصه
 وانما انزل الى الارض ليكلمه فلهذا انزل ادم صلو ان الله عليه ارقيا
 التي استبرها نارة على معراج التفرير والتقصيص ونارة على

الارض

الارض

سراج

حاج الى الله والى الجنة وهي في
 حقا التي صلو الى رسول
 وتكون الاخرة حيران مثل
 حرك من العلة الاولى **و** اد
 في الارض والشيء في كان قبا
 ارض الارض وهي ادم
 تدبر من حال الشيخ ابو
 تدبر الى الارض من قبل ان
 خلقه من حسن تدبرها
 في الارض بالخلقة والار
 لرسول الله **فائدة** فلهذا
 عاكوا في الارض فاقا ان
 ذلك وهو قول بعضهم
 رجل قصير ولو تجرد له
 نفسا انما اوله لا تقبل
 الا ان يكون منسطين او
 وشخصه احب ما يوق
 لو ما يوقه به الى الملائكة
 من صفة حبة ان باطل



فهم

رض

معراج الغلظة والسكنة وهي في التخصيص صراغ **وجب** على كل مؤمن ان
يعتقد النبي صلواته والرسول لا يستفادان من حاله الا الى اكل من مؤورا
تولد كذا والاخرة خبرك من لا ولي **قال** بن عتبة والحالة الثانية
خير لك من الحالة الاولى **واذا** تدبرت هذا **فأعلم** ان الحق سبحانه
له التدبير والشئد وكان قد سبق من تدبيره ومهيمته انه لا يد
ان يهر الارض **سبحي** آدم وان يكون منهم كما اذا تحسب وقال الخ
لنفسه **مير** **قال** الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه **واسعد** واسعد انزل الله
آدم الى الارض من قبل ان يخلقوا **قال** سبحانه **لبي** جاعل **والا**
خليفه فمن حسن تدبيره **اسعد** لا يهر اكله الشجرة ونزوله الى الارض
واكله اصابة بالخلافة والامامة **قالوا** من سبقتم له العبادته
له **يقتل** العبادته **فأرد** **عجليل** لما علم ان اهل آدم للتسوية لم يكن
عداوة او اخلافا **قالوا** ان يكون بينهم الامة فتعاضدوا **وهو** له **يخير**
ذاك **وهو** قول بعضهم **وتحل** عليه **لرسول** **والقد** عهدت الي
مر قبل **فمنس** **ولم** تجد له **عزما** **وان** كان تناول ذاك الامر
مضورا **فانتا** **وله** **لانه** قيل له **ما** نأكل **كبار** **بكم** **من** **هذه** **الشجرة**
الا ان يكونا **مستبين** او **تكونا** **من** **الحال** **دين** **فلم** **يخرج** **انتم**
وشغقت **به** **احسب** **ما** **يؤذنه** **الي** **الخلود** **في** **جوار** **ه** **والفعا** **عند**
او **ما** **يؤذنه** **الي** **الملايكة** **ان** **ادم** **عليه** **السلام** **عالم** **فرب** **الملايكة**
من **اسد** **فاجت** **ان** **يا** **هل** **من** **الشجرة** **ليسال** **للملايكة** **التي** **هي** **افضل** **او**

النفس التي هي محل انظار
الانبياء التي هي كند لغيا
على اسد اليه يذهب مع ان
اسد هل هو اسر الملعون
على هو ذلك **فمنس** **من** **اسر**
بوس **اسر** **بكر** **اعلم** **ان**
عظم **وقدر** **احسن** **وذلك**
ان **اسد** **على** **الاسر** **ان** **يد**
بوتوي **عليه** **ما** **السلام** **كما** **قال**
عده **شجرة** **الا** **ان** **كوا** **مكن**
سعد **علم** **ان** **العلم** **و** **حور**
المر **ومض** **الملايكة** **الشا**
من **بين** **اصون** **ذلك** **انتم**
سأل **الصحف** **قال** **الاس**
ذلك **الان** **ان** **الارض** **و** **شجرة**
التي **عليه** **ان** **الملاك** **قال** **الصحف** **او**
ان **اسد** **الي** **الارض** **لم** **سعد** **ان**
من **ادم** **عليه** **السلام** **ان**
من **اسد** **فاجت** **ان** **يا** **هل** **من** **الشجرة** **ليسال** **للملايكة** **التي** **هي** **افضل** **او**



735

علم الحقيقة الماخوذة عن الله لمن استوى فانما الشرح بعد الكلام ان
 كل مختار للمشرع لا يتأخر اختيار ومقام العبودية المبني على ترك
 الاختيار ولا يتقدم عقل فاحسن عن دورك المحققه بذلك
 فيعلم ان الوطائف والادبراد ورواتب الشان ارادتها يخرج
 بها الجهد عن صرح العبودية لانه قد اختار فيبين الشرح ان كل
 مختار في الشرع وترتجبا انه ليس لك منه شيء وانما انت مخاطب
 عن تده بترك لنفسك واختيارك لها الا عن تده بترك اسوة سواه
 لك فافهم وقد علمت فبين من هذا ان العبودية ترك التمس
 مع الربوبية فان لا يتم مقام العبودية الذي هو شرطه للمقام
 الابرار كالتدبير فحقيق على العبد ان يكون له تارة كما في التسليم
 لله والنسب اليه سالكه ليصل اليه المقام الاكل والشروع اليه
 فضل **قال** لا يزيده ما تتركه قال لا يريد ان لا يريد ولا يكون
 امتنقته من امره ولا طلبه من الاستسقوط الا ارادة معناه انهما
 افضل الكرامات وجل النعم بانه **واعلم** انه قد قال بعضهم ان
 ما يريد لما اراد ان لا يريد فقد اراد وهذا حق بل من لا يعترف
 عنده وقد قال ان ما يريد رضى الله عنه فما اراد ان لا يريد ان
 ارادة انما ارادته والمعبود اجمع عدم الارادة معه فخصم ارادته
 ان لا يريد موافق ارادته الله كنهه **وقد علمت** ان الطريق
 الموصل اليه انما هو تحقق الارادات ورفض المشتات حتى **قال**

فما زال العلم والاعمال
 يتوكل على امره من اجل
 ما علمت ان اجل
 انما كان في الغرور
 العبودية شرف من
 هو ما انزلنا على عبدنا
 به وكرهنا به وانما العلم
 على العلم هو علمه بن
 ووجه الله فمعه ذلك
 واعلم انما العبد
 انما انما العبد انما
 ولا يفرح به شيئا
 من انتم السيد وانما
 الاضداد **قال** استمعوا
 والمعبود على العبودية
 من انما العبودية
 الاقرب **قال** استمعوا
 من الله في فاسع وطبع
 العبد الذي هو امره
 من



واما الذين الي العاقب والاعتقاد بالتكليف الله بعباده اعلم
 ان المؤمن قد تدرى طيبه خواطره التذبير ولكن الله لا يكتمه له
 كذا لك ولا يتركه كما هنا لك المسمع قول سبحانه الله
 ولي الذين امنوا غير جرحهم من الظلمات الى النور فليخضع
 لروح المؤمنين من ظلمات النور الى شوارق نور النور
 ونقذف بجن تزيين علي باطن اضطرابهم فيقول انا
 بغيانه كما قال تعالى لم نقذف بالجن على الباطل فبئس
 هم رااهن والمؤمن وان وردت طلي خواطر الاضطراب والظلمة
 فهي عاهرة لا تدب لها منسوبة لا وجود لها لان نور الايمان قد
 استنقذت في قلوب المؤمنين وملائكة انواره فلو تم وشرح ضبابه
 صدر وهو قاني الايمان المستقر في قلوبهم ان يسكن معه غيره وانما
 هي سنة وردت على القلوب امكن فبلا وورد طيبه التدبير
 ثم يتفقد الطلوع فيقول الطيب الذي لا يكون إلا امسا
قال الله سبحانه ان الذين اتقوا اذا امسهم طيب من الشيطان
 تذكروا فاذا هم مبصرون **ففي هذه الآية فتوابعها**
قوله تتحاربون الذين اتقوا اذا امسهم طيب من الشيطان تذكروا
 واذن ذلك علي ان اصل امرهم علي وجود السلامه منه وان
 عرض ذلك الطيب في بعض الاجيان تعريفا لما اودع فيك من
 وراج اليمان **ومنا قول** اتقوا اذا امسهم ولو يقول امسهم او

انهم

انهم ان ثلاثة من غير
 ابي الحسن من قلوبهم
 ان انصاع الكافرين
 يعطى عذرا من قلوبهم
 بغيره اذا استغنى الله
 واذا في احد الاضداد
 فبئس انور انوار اذا
 الشيطان انظر ان الطيب
 لمن لا حقيقه وجرده
 انما نور به الاضداد
 اذا استنقذت
 وارجع الفكر الى الحد
 منقول تكوينا
 الطيب من قلوب المؤمنين
 بهما في الاضداد
 مقتضى في انهم
 منقوله ذكر قسام
 ذلك القسم لو كان
 الشيطان انظر ان

في ذلك النوع لا ينفصل
 عن النوع الذي ليس كذلك
 هذا الحديث الرابع في نسبة
 من العبادات التي هي
 التي هي التي هي التي هي
 في العبادات التي هي التي هي
 في العبادات التي هي التي هي
 في العبادات التي هي التي هي
 في العبادات التي هي التي هي
 في العبادات التي هي التي هي



٧٣٧

من العبادات

وتنبيه
 انما يصح انما
 تذكرها وانما
 في سورة البقرة
 العبادات التي هي
 التي هي التي هي
 التي هي التي هي
 التي هي التي هي

اختلفوا بان ملائمة من غير ممكن فأنادت هذه العبارة ان طريف
 الصوري لا يمكن من فلو لم يمت لها فمأشدة ولان يمكن مثلا انما
 ولا اخذ لصحابه انما لان الشيطان يستفيد في العبادات
 وبعثنا ان لا نأمن من فلو بالذين حين انما العقول الحارسة
 في العبادات كما انما يقبلوا لان من فلو من جوارح الاستغفار
 والذلة الي الله والافتقار واسترحبوا ما اختلسه واخذوا منها
انما في **منها** قوله تعالى اذا استهم طيف ولو يظن اذا استهم واروس
 الشيطان انما قوله ان الطيف لا يلد ولا يوجد لانها في صورة من
 ليس لها حقيقة وجودية فاما سبحانه بذلك ان ذلك غير
 لان ما يوجد في الشيطان على فلو من ثمانية الطيف الذي
 فاذا استنقظت فلا وجود **وذكرها** قوله تذكر واحذف
 ولو يظن تذكرها والجزء او الناس والعقوبة وانها من ذلك
 متعلق تذكرها **والفائدة** في قوله ذلك ان الذي ذكرها
 الصوري من فلو من الشفوق على حسب مراتب التقوى ومرتبته
 يدخلها الانبياء والرسول والصدقات والاولياء والقائمون
 عتق ي على واحد على حسب مقامه كذلك تذكر لكل احد على
 مقامه فلو ذكر كما من انما التذكرة لو يدخل فيه الاكل
 ذلك القسم لو قال سبحان الذي التقوا اذا استهم طيف من
 الشيطان تذكرها والعقوبة للرجح منه الذين تذكرها والمنوبة



ولي قال تفكك سابق الاجسام لخرج عند الذين تذكر وحتى الامتنان
 الى غير ذلك فارد سبحانه ان لا يذكر متعلق التذكير ليشمل المراتب كلها
ومن تعيين مراتب التذكير من المتقين **علم** ان اهل التسوية
 اذا مشرو يلبس من الضيقان لا يدعهم تسوية ثم لا يصر على محبة مولا
 بل يرضون به **تذكر** محبة اقسامه **متذكر** يتذكر ما فيه
 ترك العصبية من جنس النوايا **متذكر** كونه العقب **متذكر** يتذكر
 الوتوفى للجسامة **متذكر** يتذكر سابق الاجسام فيستحي ان
 ان يقابل ذلك بالكرامان **متذكر** يتذكر قرره **متذكر** يتذكر
 يتذكر احاطة الحق **متذكر** يتذكر نظر الحق اليه **متذكر**
 يتذكر معاينة الهدى **متذكر** يتذكر فيما لذته ويقا
 مطابته **متذكر** يتذكر وبال الحافظة فيكون لها ناطقا **متذكر**
 يتذكر فورا الذي انقذ فيكون لها ناطقا **متذكر** يتذكر
 قية مدة الحق **متذكر** يتذكر عظمة الحق وسلاطنته التي غير ذلك
 من تعاقبت التذكير وهي لا تحصى وانما ذكرنا ما ذكرنا منها
 تازيت تلك باحوال المتقين وليس على بعض مفادته
 المتحصن من كنهه **ومن** قوله تعالى اذا مشروهم طويش يمكن ان يكون
 المراد بالعلف طائف الصالحين والخالصين او واصحابهم الواردين
 من وجود النفس **القاء** الشيطان وسمى طييفا لانه يطفئ القلب
 وتفترة القارة الاخر اذا اسهوه طائف فتكون احاديث القراءين

متفق

مرة التبريد من الخالص بطريق
 من يقوله القوس دخل من الاله
 الى الموعود بالاسرار المحفوظة
 في اعلم فماتت القلوب التي هي
 حيازة من جميع مفادته التي هي
 السنان اليه وسبل ولا في
 ان حيا من الله عليه سلطان
 بهما كمن مازون ولا في تذكر
 بار مستسلمين ما يدان فخر
 وضوءه لعله ليه من غير
 يملوك السطان بالحق وال
 على الحق في كونه
 فان الحق سبحانه السطان
 من عين هذا العبد ان
 من غير ان يرضى
 في وجهه من ذلك الس
 استغنى لعله قد فعل هو
 فان استغنى من السطان
 القدر من ان لا يرضى



يشهدون ان لا غيره حكماً معاً وهو يسعون في يقولون ان الحكمه الا
 هذا امر ان لا تعبدوا الا اياه وقد قال تعالى ان كبد الشيطان كانت
 ضعيفا وقال تعالى ان عبدك ليس لك عليه سلطان وقال تعالى
 انه ليس بسطان على الذين آمنوا وعليهم فيهم سلطان وقال تعالى
 وكان حقا علينا نصر المؤمنين في هذا الاية ونظائرها في آيات طويت
 للمؤمنين ونصرهم بالقرآن المبين فقد نصرت رحمتك الله ان الاله
 الشيطان احقر في خلقه من ان يضيف له قدرة او يشيأ له
ارادة ومن الحكمة في الجهاد الشيطان ان يكون منصرفا عن نفسه
 اليه اسبابه العصبية **و** وجود الكفران والغفلة عن النفس
 فكان من الجاهل الشئ به او مع القسب **ولذلك** قال بعض العارفين
 الشيطان مندبل في هذا الدار **وقال** الشيخ ابو الحسن الدرقاني
 كالدكر والنفس لا تنفي وحدوث الذنوب بينهما كحدوث الولد
 بين الاب والامه **واما** اتهمها وكذا هو لكن عنها كان ظهوره ومعني
 كذا الشيخ بهذا انه كما لا يشك عاقل ان الولد ليس من خلق الاب
 والامه لا من اجادها وتب اليها انفسه وعنه كما انك لا تشك
 سوي ان العصية ليست من خلق الشيطان والنفس بل كانت عنها
 لانها ما ظهرها عنها نسبت اليها فانفسه المعصية الي الشيطان
 والنفس نسبت لها فنفسه واسناده نسبتها الي الله تعالى نسبت
 خلقه واجادها فكان ان الله خلقه من نفسه كذا هو خلق

المعصية

لعبه عدة على امر

بصحة عمله في كل حين
 منقول في قال بشار بن
 على الاكثري في
 ان خلق خلق الكفاية ولا
 رادون **ان** قالوا فماذا
 بالبرية **ان** قالوا
 في الله وما العيبك من
 نعم الجود التوبة مع
 الكفة بوجوهه والسياسة
 لانه كما قال الحسن
 في ربه ان يعبدك
 بما خلق العبد الي نفسه
 عليه الصلوة والسلام
 واذا عرضت فهو ضيق
 مع ان الله من وجهه
 ما اياك من حسنة
 سيبقى من نفسك
 في عجزك من كبر
 خالق الخلق والظالم



للعصبة بعدة من علمي الفقه والحدود

لعصبة بعدة من علمي الفقه والحدود
 حديثا وقال سبحانه وتعالى خالق كل شيء وقال تعالى ان خلقكم
 خالق اطلاقكم مني الآية الفاصلة المبتدأ عين المذموم ان
 اقد تعلي لخلق الطاعة ولا خلق المعصية قوله سبحانه واصد خلقكم
 وما تولون مني قالوا قد قال الله سبحانه ان الله لا يامر بالفتن
 الا سر غير القضاة قالوا قد قال الله سبحانه واصابك من حسنة
 قبل الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فصر على هذا التفصيل
 تعليم العباد والشاؤب مع فامر بان تضيق الحاسن الربيه لانه
 الابدية بوجوده والساي في السال ايضا الابدية بوجوده فاما حكم
 الادب كما قال المفسر عليه السلام فاروت ان العيب لا يرسل
 فارادريك ان يعجبوا كما قال فارادريك ان بلغا اشدهما
 فاصاف العيب الى نفسه والحاسن اليه سميته وكذلك ابراهيم
 عليه الصلوة والسلام لو يقل واذا امرت فهو مشفق بل قال
 واذا امرت فهو مشفق فاضاف المرض الى نفسه والشفق الى ربه
 مع ان اسمه من رجل هو فاعل ذلك حقيقة وخالفه فقوله
 ما اصابك من حسنة فمن الله اي خلقا وعبادا وما اصابك من
 سيئة فمن نفسك اي اضرته وسناد **قال المصنف** في التلخيص
 والخبر بينك والشاؤب العيب وقد صرح ابيه صلوات الله
 خالق الخبير والظن والذم والظن ولكن التزم ادب التعجب

الذي هو من علمي الفقه والحدود
 خالق كل شيء وقال تعالى ان خلقكم
 خالق اطلاقكم مني الآية الفاصلة
 المبتدأ عين المذموم ان اقد تعلي
 لخلق الطاعة ولا خلق المعصية
 قوله سبحانه واصد خلقكم وما
 تولون مني قالوا قد قال الله
 سبحانه ان الله لا يامر بالفتن
 الا سر غير القضاة قالوا قد قال
 الله سبحانه واصابك من حسنة
 قبل الله وما اصابك من سيئة
 فمن نفسك فصر على هذا
 التفصيل تعليم العباد والشاؤب
 مع فامر بان تضيق الحاسن الربيه
 لانه الابدية بوجوده والساي في
 السال ايضا الابدية بوجوده
 فاما حكم الادب كما قال المفسر
 عليه السلام فاروت ان العيب لا
 يرسل فارادريك ان يعجبوا
 كما قال فارادريك ان بلغا
 اشدهما فاصاف العيب الى نفسه
 والحاسن اليه سميته وكذلك
 ابراهيم عليه الصلوة والسلام
 لو يقل واذا امرت فهو مشفق
 بل قال واذا امرت فهو مشفق
 فاضاف المرض الى نفسه والشفق
 الى ربه مع ان اسمه من رجل
 هو فاعل ذلك حقيقة وخالفه
 فقوله ما اصابك من حسنة فمن
 الله اي خلقا وعبادا وما اصابك
 من سيئة فمن نفسك اي اضرته
 وسناد قال المصنف في التلخيص
 والخبر بينك والشاؤب العيب
 وقد صرح ابيه صلوات الله
 خالق الخبير والظن والذم
 والظن ولكن التزم ادب التعجب



فقال والخبر بيدك والشئ ليس اليك علي ما بيننا وما فاض
فان قال ان الحق سبحانه متعدي عن ان يخلق المعصية لانها تقيمه
 والحق سبحانه متعدي عن خلق القوم **قلنا** فعلم المعصية تدفع من العباد
 لانها تنفذ لئلا يامر اذى القوم لا يرجع الي ذات النبي عزه ولكن
 لا يخل تعلق النبي به كما ان الحسنة لا يتعلق بذات الماصرين لكن
 لعني تعاقب الامرية فانهم **ثم** ان الحق سبحانه يحب تفرقه عن
 هذا **و** ذلك انصرا ذاقا لولئك الله ان يخلق المعصية **قلنا**
 نعم ان يكون في ما يحبه ما لا يريد فما قصده انا امره وان يخلق القوم
 المستقيم وانما يخلق الدين القويم عنده ويستجوده انه يتبادر
تفرقت **ويبين** لذكر قواعد التدين وسائر
 المقادير **قال الله** سبحانه وتعالى ومن يرغب عن ملأه ابراهيم
 الامن سيقه نكته ولقائه اصطفا بينه في الدنيا والته في الاخرة
 لمن القائلين اذ قال لربه اسلم قال اسلمت لربي العالمين وقال
 تعالى فله اسلموا وقال سبحانه ان الدين عند الله الاسلام وقال كما علمه
 ابيكم ابراهيم هو ستاكم المسلمين من قبل وقال تعالى فان حاجتكم
 فقال اسلمت وجهي لله ومن اتبعن وقال ومن يسلم وجهه
 الي الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى وقال النبي
 مسلان اتقني الصالحين الي غير ذلك **فاعلم** ان هذا التكرار
 لذكر الاسلام نفيها لا امره **و** الاسلام لظاهره اظن فظلم

المواضع

في قوله والهدى عنه الشارة
 تارة من غير الاسلام فلا
 رجع اليك الضمير في الاسلام
 بالمرس اسلمت الي الله
 بالاسلام الي قوله **ويخفى**
 في قوله والهدى عنه الشارة
 في الاستسلام في قوله
انني ان ارهم عليه السلام
 اسلمت اليه اهلين فجاز
 لانه كما في قوله انا
 قال النبي سبحان الله
 والاعتراف في قوله
 قال النبي سبحان الله
 سألته عن من سألني
 والهدى عنه الشارة
 بتدبيره عن قوله
 قال النبي سبحان الله
 لطفه في جميع امور
 تبي في عين الشارة



من نزل ليس ليك على الدنيا أو ما أفسد
 هذا من قسص من قسص العصبه التي
 حاقف القامح **عنه** ان العصبه في راجع
 اذ الفصح ارجع الى ذات الذي هو
 ان الحشون لا حق بدات للموره لكن
 انهم لو ان العصبه تعوض عن
 ما اذا نال لو ان العصبه لا حق العصبه وشا
 لا يبره فالحظه هذا الزاد في حق العلم
 في القوه عند من غيره من العصبه التي
قال الذكر قوله ان العصبه وسارها
 من روعه ومن يرضى عن علمه ان علم
 بقره العصبه في الدنيا على الاخره
 ان ربه اسلمها لنا اسلمنا فيه العلم به
 اننا ان الذين علموا الاسلام بالعلمه
 سلكوا السليم من قبله والراغب في عاقبه
 انه من العصبه وقال من ربه وسارها وسارها
 من نطقك استسك الغرق لو ان العلم هو العلم
 انه الخين الذي يفرقك **قال** ان هذا الكرم
 في ان اسرع من الاسلام او علمه في ان

الو اقره الله وبالله عنده المنزه له فالاسلام خلقه الخليل وعدم
 المنزهة وهو الاسلام فالاسلام كالاشوره من الاسلام هو
 روع تلك الشوره والاسلام ظاهر والاسلام اظهر ذلك الفقا
 فالعلم من اسلم نفسه اليه الله كان ظاهرا بامثال امره وباطنا د
 بالاسلام اليه وقده **وحقيق** مقام الاستسلام بعده المناو
 شقيه احكامه والتفويض اليه فنقضه وبرا منه من ادعا الاسلام
 لطوب بالاسلام فاهانوا برهائهم وان كنههم صلحهم
قال ترمذي ان ابراهيم عليه السلام قال لربه اسلمه قال
 اسلمت لربي العالمين فلما نتج به في التحقيق واستعانته
 اللاديه قال يا ربنا هذا اخي ليك قد نزل به ما انت به اعلم
 فقال الحق سبحانه اذهب يا جبريل فان استعانك فاعضه
 والا فانك نبي وخلي فاجبريل عليه السلام في اتق الصريح
 قال الك حاجه قال اما اليك فلا واقال الله في نبي قال
 سلمه فالحق من سؤل على عال فانه مستصغر غير الله
 ولا اجنت همتك لاسواء الله بل استمسكوا بحكم الله فكفيها
 بتدبير الله عن تدبيره لنفسه وبعبارة الحق ان عن رعايته
 حاسر يقول الحق سبحانه سؤل الله عما عليه سنة ان الحق به
 لطيفه في جميع اجرامه فاشي عليه يقدر واسرهم الذي
 في ونجاة من النار فقال الله قلنا يا ابراهيم اني



Handwritten notes in the top right corner, including the number '10' and some illegible text.

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين قال اهل العلم باخبار الانبياء الربيع في ذلك
نار عشارق الارض ولا تغرب الاخذت طائفة اخا المعتبة باخطاب
وقيل انه لم تحرق النار منه قيد و كان شعبنا يقول في تحوله
تكا و ابراهيم الذي وثق بعنقني قوله حسبي الله **تخية واعلام**
العلم ان النبي سبحانه بسط يده لبراهيم عليه السلام بنور الرضا واعطاه
روح الاستسلام وصان قلبه من النظر الي الامم فراعادته النار
عليه ردا و سلاما الا لما كان قلبه مفرقا الي امة استسلاما
معنى الاستسلام كان السلام وعن تصحيح باطن المقام كان ما
نظر عليه من الاجلال والاعظام فانهم ذكرا اهل المؤمن است
من استقام الي امة في تارة ذابت الامتحان اعاد الله عليك شوكتها
رحمنا وغيره فاما ما اخذت لك الشيطان في مجتنب الامتحان
فعرضت لك الاكوار فآيات الكمال فقل انا الهيك فلا وانا
الي امة قريبي فان قالت لك ساءة فقل حسبي امة من سئل
عليه في نبي خان الله بعيد عليك نار الدنيا بر داو سلاما
ويعطيك سنة واكل قال ان الله سبحانه نفع بالانبياء والرسول
مثل الهدي فسلك و ربه المؤمنين واتمه اتباعهم
المؤمنون كما قال سبحانه قل هذه سبيلي ادعوا الي امة علي
بصيرة انا ومن اتبعني و قال في شان بنو نبي عليه السلام ما سجدوا
لده و نجينا من الضمير كذلك نبي المؤمنين ابي القاسم

المعجز



المعتب لآثار المستنصرين لأنوار الطاهرين من الله الذكاء
والافتقار والأيامين عباد المسكفة المسكفة والإنكار
إنعطف في بقية عليه السلام هذه بيان المعتد من مهدي
المستنصرين القتيبين وهوان من فرج عن تدبيره لنفسه كان
الله سبحانه هو النبي حسن التدبير له الاعتراض أن ابراهيم لما كذبه
بدت لنفسه ولم تهتم لها بل ألغائها الي الله واسلمته اليه وتو
كل في خاند عليه حاملا كان كذلك كان عاقبة الاستسلام يوجد
السلامة والاكرام وبتأ الشنا عليه علي موت الايام وقد امرنا
الله تعالى ان لا نخرج عن سنته وان ترمي حو تسميته بقوله **صحة**
مئة ابيكرا ابراهيم حو تسمى أكبر المسلمين من تسمى **فيم** علي كل من كان
ابرهيميا ان يكون من تدبير نفسه بر تأوم من منازعه الله
خائبا ومن برغب من مئة ابراهيم الامن سفة نفسه **وإنك**
لا تترك القضيض الي الله الحكمة والاستسلام في واردات الإحكام
واعلم ان المراد هوان لا يكون لك مع الله مراد **ولنا في هذا**
المعنى **ك** كذا ويك كذا ان المراد اذا زنت الشيطان الى الشيا **د**
ما نوق نوق الزفرة فلا شرارة وفتح مائة خيل القوا **د**
تغيبه وعلام اعلان التدبير علي تسعين تدبير محمود وتذرية منه
فالتدبير اللدود هو من تدبيره يعطفها فتفسد وجود جعلها
لانه قبا ما يجده كان تدبيره في تسهيل محسبا وفي خيك بوجود

عاشية بول
مذابح هذا
قصة حور
الأسفل لثان
برهان مشا
فانظر من
عظي الجواب
هنا وأمر الشريعة

قال حال العلم بالخير الغير الوصي ذلك
المعروف الا الاوه دة مائة ط العبد والذ
من سنة قومه ان يشهد بغيره في
تفتيحه في حو حو الله تغيبه ولام
براهيم عليه السلام بنور التوبة والاع
ان تفر من الظلم لان الامم في الجاهلية انما
ان تفر من الظلم لان الامم في الجاهلية انما
السلامة ومن تصح بغير الله في سا
الظلم باهر ذلك انما المؤمنات
وذلك الامتحان لانه مملكة من كفا
فذلك الشيطان في يفتن الامتحان
من الاخطاة فعل انما لكي لا يوتا
لك سادة قدام حو سارة شراي
جود عليك ثأر الذنوب واولي سلاسا
ما ان الله سمع فرج الامتحان اليوسيل
كمن زهر اليوسيل من اجرة الشاهر
ساعة وجاهة من سلطنة الامم في الفاضل
الغنى فاما مشا ان يكون على الشاهر
من الغنى كذلك تصح اليوسيل في كل حين



علامه في تفهيم علامته في وجدها فاما العلامة التي في وجدها
الايمان من اهل العلامة التي في فقد هان وجودها احد منها **الابصار**
فكر لعدة التقديرات وفي ذلك شرح الغرام من الله تعالى والاعرفان لان
الحق سبحانه كما قد يتصور من غير ان يكون في تصديقه استمر قال سبحانه
الشورى رضي الله عنه لعدة الله على قيمان من عني من الدنيا
انتم من نوتهم على فيها اعطاني وبها تامل الشيخ ابو الحسن
ورأيت الصديق رضي الله عنه في المنام فقال ان الذي ما
سكنه من شريح الدنيا من القلب به لها عند الوجود ويوجد
الواحد من عند الحق فقد تبين من هذا ان ليس كل طالب
للدنيا قد يوفق الى المذمور من طلبها لنفسه لا للرب ولديناه
لا انتم له فالناس اذا عني قسرين عند طلب الدنيا الدنيا
وعند طلبت الدنيا للاخرة **وصحبت** ابا العباس رضي الله عنه يقول
العارف لا دنياه لان قهارة لاخرته واخرته لم يرد على ذلك فقال
الجهان من رضي الله عنهم والتواضع الصالحين فكل ما دخلوا
غير من اسباب الدنيا فصح بذلك اليه مقتضى من والي رضاه
فمنه تجوز لاقاسه دون بهلك الدنيا ون يقهها ووجود
لذا انزلوا بهلك وصرفهم الحق سبحانه يقول محمد رسول الله
والذين معه اشهد على الكفار ربهم يريدونهم ثم كعبا
شجرا لا يتبعون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم

و هو الراسفة
علايق فكر لعدة
الوجودان

قلت لا ادري
قال علامه مدبر
بها من القلب

خوال

قوله في وجهه...
بها من الراسفة...
علايق فكر لعدة...
الوجودان...
قلت لا ادري...
قال علامه مدبر...
بها من القلب...
خوال...
قوله في وجهه...
بها من الراسفة...
علايق فكر لعدة...
الوجودان...
قلت لا ادري...
قال علامه مدبر...
بها من القلب...
خوال...



من أشر النبي ووفاءه الآية الاخرى في بيوت اذن الله ان
ان ترتفع وليذكر بين السنة يسبح له في يوم في الارض والسموات
رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وايتا
الزكاة يعاينون يومنا انتظاب فيه القلوب والابصار ويقولون تعال
رجال صدقوا ما عاهدوا ان الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من
ينتظف ووابدلوا تبدلا ونظا به هذه الايات وما طردك بقوم
اخيار هو الله رسول الله صلى الله عليه وسلم في يومنا انتظاب فيه
خطاه في تاريخه من احد من المؤمنين الي يوم القيامة الا وللحق ما
في كتابه من الاقصاص واياي لا تفتسي لانهم هم الذين حكموا الناس
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكمة والاحكام واتبوا الجلال
والجمال ونقصوا الغاض والعاصر ونقصوا الاقاييم والبلاد وتقرروا
اهل الشرك والعدا وحق في حال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيهم اسماي كما تقولم بالحق اقتديتم اهنة لادمه **قال** محمد لطفه
بما عتبه كان عثمان بن عفان رضي الله عنه عند حماره يوفو
قبائل مائة الف وخمسون الف دينار والالف درهم
ويضاف ضباطه بدينس ارسيس وخبيبو ووادئ القرعبا
ما قبله ما بينا الف دينار وتمرر الف فرس والالف صلك
ونظف عمن ومن العاصم رضي الله عنه ثلثمائة الف دينار
وغنا عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ارضيحت من ان يذكر

تلكت الدنيا في اكثرها ولا في الاخر
يكسر واستطاع الجاهل من حجة
بالفائدة في ان امرهم حتى
تولدوا الصخر حجبت في الصخر
تجسد احدث من غير ان اعطوا
التي من غير ان امرهم حتى
من غير ان نقل اصحابكم
بالفائدة في ان امرهم حتى
بايهم الذين قال الله سبحانه
سورة الاحقرا احقرا لانه
حق بالحق في ذلك
ان حادثة الدنيا اهدا
غيره ويكره حتى في ذلك
ما هو من حق الي بكر
الذين بن عرف من الله
تصلحوا حتى امرهم
صورة الدنيا من غير ان
لك من غير ان الدنيا من
رضي الله عنه كما اظهر

٧٤٣



فكانت الدنيا في الكفر لا في قلبهم صدره من علي حياحيق فقدرات
 ويكسرها الله على حياحيق ووجدته من انما ابتلاهم العق سبحانه
 بالفاقة في اقول امرهم حتى تكلفت اقولهم وظهرت اسرارهم
 فبذ ليها الصم حيدني لاصد لم اعظمها فبذل ذلك تعلمها
 كانت احذت منهم فلما اعطوها بعد التمكين من الرسخ في
 البصعين قصب من انما انصرف العازن الامين واستقلوا قولى
 اعدته ولا تفقوا اما جعلكم مستحقين فيه فكانت الدنيا
 في ايدي الصحابة لا في قلوبهم ولا في ذلك على حق ومصدر عن ابي ابراهيم
 بن محمد الذين قال الله سبحانه فيهم ولو شربون على انفسهم ولو
 خصا له احق انه اهدى لانسان منهم راس شاة فقال قلت
 احق به امني ثم قال كذا لان الاخذ لها فزالوا ربهاد ونصا
 لاني ان عادت للذية اهداها قرا بعد ان طافت على سبعة احو
 نحو هو **ويكفره** في ذلك حرم من رضي الله عنه عن نصف
 ناله **ومخرج** اليك رضي الله عنه عن ما لا يقد من مخرج عبد
 الرضى بن عوف رضي الله عنه يخيف العصب اليه غير ذلك من
 انما الصم ق سبني احمر **هـ فان قلت** قدر عمت ان ليس منهم
 من يريد الدنيا وانزل الحق عنه وتوجب في مثاقصه يوم احيد
 منكم من يريد الدنيا ويترك من يريد الاخرة حتى قال الصحابة
 رضي الله عنهم ما كنا نظن ان احدنا يريد الدنيا حتى نزل

هذه قوله في الآية العري في يوم ما انما
 من انما الصم صريح كذا في الحديث في الأقران
 هو حياحيق من ذكر في قوله منكم في الدنيا
 يوم وانتم في العيون والاحبار في غير ذلك
 العاقلون والفتنة فيهم من غير خبر من
 في ذلك لا في ظاهر هذا الا انما في احوال غير
 حوله لغيره من رسول الله صلى الله عليه
 من من لم يبين الي يوم القدر الا في البصعين
 من والوا في انفسهم لا يروهم الذين حرموا انما
 صلا لانه الحكام واليهاب ويقول الحيات
 من في احوالهم وقصروا الا انهم والذية وقول
 واخي قال رسول الله صلى الله عليه
 هو بالاصد انهم لم يمتدوا **قال** حوله ف
 فقال من حياحيق يتم لعمري في حياحيق
 في من من العبد واليك في العطف
 في من في من في من في من في من في من
 في من في من في من في من في من في من
 في من في من في من في من في من في من



قوله سبحانه منكر من يد الدنيا ومنكر من يد الاخرة **ما علم**
 وتفكر الله الفهم عند وجعلك من اهل الاستماع فبئس انه يحب
 على كل مؤمن انه يظن في الصلوة الطمأنينة الجميل وان يعتقد فيهم
 الاعتقاد الفضيل وان يلتزم لهم أحسن الخارج في آخرهم وه
 وإنما لهم وفي جميع اجراءهم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبعد وفاته لان الحق سبحانه لما رآهم تركيبة مطاعة لم يقبلها
 من من دون من ومن وكذلك تركيبة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لهم بقوله اصحابي كالنجوم باهم اقتد بهم اهتديتم فبعث
 هذه الاية تجوز بان **احد** من يد الدنيا والاخرة كالذين
 ارادوا الحقيقة ليعاملوا الله بما اخذوا منه بدلاً واثبات **و** منكم
 من لم يكن مراده ذلك انما كان مراده تحصيل فضل الجسد فانهم
 يلجوا الغنائم ولما كانت الدنيا فاقدم الفاضل ومنهم المفضول ومنهم
 الكامل ومنهم الاكمل **الجزء الثاني** ان السيد يقول لعله ما
 شاء عليه ان يتأدب مع سيده لثبوت نسبتهم منه طمس على
 ما خاطب السيد به عبده فيدعي ان يثبت له العبد والآيات
 فطائفة به انه السيد ان يقول لعله ما شاء الله به العبد ٢٥
 وينسبها لثبوتها وتصدده وعلينا ان نمن وجدود الادب **سبحانك**
وان تصدق الكتاب العن من وجدته فيه كبره من اسورة
 عسى حتى طالت عابثة رضي الله عنك لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم



بما كنا شيئا من الرضا فكانت هذه الشورى فقد تقرر من هذا انه
 ليس اسفلها التمدد بل هو كالحولج ترك الدخول في اسباب الدنسا
 والفكر في مصانعها يستعين بذلك على طاعة مولاه والعل لا يراه
وانما التمدد الذي عنده هو التمدد به في الامور عياله ذلك ان
 بعض اعد من اجلها وان ياخذها كعرف كل من يجتهد من غير اجلها
ما يده العلم بالاشياء انما تدر في نسيج مما نرى ذلك اليه حال التمدد
 الذي هو ما شاهدته عن الله **وعقله** عن الفيا به عند مدة الله و
 وقد تك من معاملة الله **والتمدد** هو وهو ما ليس كذلك
مما جاز ذلك الي الغرض من الله ويريد ان يصلي مرضاته الله **وهكذا** ذلك
 الدنيا ليست ندم باسان الاطلاق ولا ندم كذلك وانما
 الذي هو ما شاهدته عن سر لاكي وسنك الاستعداد لاخره
 كما قال بعض العارفين كلما شغلته عن الله من اهلي وما لي
 وما لي قصور عن الله في شوقه والحمد لله ما اعانك على طاعته ولا تصفك
 الي خدمته **و** بالحملة ما وقع المدح به فهو مدح في نفسه
 وما وقع الذم به فهو مذموم في نفسه **وقد** جاء عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الدين احيقته قدرة **وقال** صل الله عليه وسلم
 ما هو من ما قبل الاذكار الله وما او الاموال او المتعالي قال له الله
 تصر جعل ما يخرج من بن آدم مثلا للدنيا فهذا الاحاديث
 تقضي وقصا وتغوس العاجلة **وما لله** على الله لا تتسبوا

هذا من ربه الذي لا يرى منه شيء
 من انظره على ما جعل من فعل الاستعداد
 من انظره في العمل على ان يخدمه
 والفضل في العمل على ان يخدمه
 الذي هو ما شاهدته عن الله
 وما جاز ذلك الي الغرض من الله
 الدنيا ليست ندم باسان الاطلاق
 الذي هو ما شاهدته عن سر لاكي
 كما قال بعض العارفين كلما شغلته
 وما لي قصور عن الله في شوقه
 الي خدمته وبالحملة ما وقع المدح
 وما وقع الذم به فهو مذموم في نفسه
 وقال صلى الله عليه وسلم الدين احيقته
 ما هو من ما قبل الاذكار الله
 تصر جعل ما يخرج من بن آدم مثلا
 تقضي وقصا وتغوس العاجلة وما لله
 على الله لا تتسبوا



فتعرفه عليه المؤمن عليها يباع الخبير وربما يخبر من الضرة كما تدبى
 التي لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الدنيا الشاغلة عن الله ولذلك
 استفتي في الحديث فقال الاذكراه وما اولاه وعلمنا او متعلمنا
 صلى الله عليه وسلم ان هذا ليس من الدنيا **وتولج الله عليه وسلم**
لا تشقوا الدنيا اي التي توصلكم الي طاعة الله ولذلك قال عروة
 فموتت مطيئة المؤمن وقد هما من حيث كثر ما عطية الامن حيث انما
 دارا فتراها وجود او زيار **و** اذا قد علمت هذا فموت ان اسماط
 التبد ليس هو الخروج عن الاسباب حتى يعود الانسان ضحية
 ويكون كغير الناس فيجعل حكمة الله في انبات الاسباب وارتباط
 الوسايط **و** قد جاء عن علي عليه السلام انه سئل متعجب فقال له
 من ابن ناهل قال اخي يطعني قال اخوك اعبد منكم **لانه هو**
الذي اعانكم على الطاعة وقرعك بها وكيف يمكن ان يتكبر الدخول
في الاسباب بعد ان جازقوا زعمه اجل الله البيع وجرم الزبول
 وقوله **وانه هذا اذا انكبا نعم** وقوله **صلى الله عليه وسلم اجعل ما اخلق**
المؤمن من كسب عينه وقال صلى الله عليه وسلم الناجر الامن الضارفة
المسلم مع الشهدا يوم القياسة فكيف يمكن احدا بعد هذا
ان يذم الاسباب لكن المذموم منها ما دخل عن الله وحده
عن بواعثه ولو تركت الاسباب وغفلت عن الله بالخير يد كنت
مذمومنا ايضا ولست الآفات داخلية على المستعيرين ذنوب

ع

ليس له طبع الخبير كما تدبى
 باسم يوم من اسم الله
 ويوم الخبير من السنة او الايام
 من الزمان مع النبي صلى الله عليه وسلم
 فانه هو كانه مع النبي صلى الله عليه وسلم
 فكانت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم
 استظهارا له به وقد كان
 وان اذ ذلك ذمته لنفسه فاما
 فانه وانما قد في الاسباب
 فمثل الله من الانسان وفقر
المصل اخطت ظهر من هذا
 في الزمان وهذا ليس الامر
 اعادة وتقبل انوارها
 متفانية في الدنيا والنسب
 الله وفقره انما هو
 هذا الامر في هذا الجود
 انما هذا في غير كسب
 وهذا في قوله كانه
 ويشهد بذلك على



فجسد بل قد دخل على المتجر من كما قد تدخل على المتسبين
 لا عاصم اليوم من امر الله من امر الامن زجر بل قد يكون
 دخل على المتجر من اشد اذ الآفات الذخا في المتسبين
 دخول في الدنيا مع عدم الدعوي بفضل المتفرغين لطاعة ائمه
 عليهم طاهرهم كما انهم مع اعترافهم بالتقصير و آفات المتجر ومن
 زعم انك انت نجيب او كثير او راي او نصحا او ترثيا للعقل بغض الله
 استجلا لما في ايمانهم وقد تكون اعتقادا او استنادا الي اللطيق
 واصارفة ذلك ذشة الناس اذ لم يكرهوه وعقبه عليهم اذ لم
 تجدوه فالتعجب في الاسباب مع الغفلة احسن مما لو من هذا
 حشش الله مما الثبات وظهر لغوسنا من الآفات مجتمعة وكثيره
فصل اعلم ان هذا العلم ان المتجر والمنسب
 في رتبة واحدة وليس الامر كذلك ولين يجعل الله من لفرغ
 لعبادة وتدخل اوقات به صا الدخول في الاسباب ولو كان فيها
 متقنيا فالمتجر والمنسب اذ استوي مقامهما مع المعرفة
 بالله فالمتجر افضل وما هو فيه اعلا واكمل ولذلك قال
 بعض اعا رفين مثل المتجر والمنسب كعبه من اللجذ قال
 لاحدهما اهل وتعلم من كسبت لك وقال لاخر الزمرات حضرفي
 وخدمتي وانا اقر مرلك بما تن يد فخذ اقدر وعند السيد اجل
 وتستخدم ذلك على العناية به اذ لثمة فعل ما لا تفرغ من اوقات

من طهر ابع الخوف والظهور والسرور
 على الصلوات كما في قوله تعالى
 وقال لا تذكروا الذين اذعوا
 هذا من الدنيا ان تتركوا
 التي تؤمنكم الى طاعة الله
 انما هي من كبره ان لا
 رازر لا اذ قد فعلت ان
 مع هذا السد حتى يعود
 في احد في قوله الاسباب
 في طه استلام الاثر
 يعقبي قال انك قد
 وزعمك انك قد
 ما ان يروق على
 انما لهم في
 منه والاصل
 يوم القدره
 لكن المذموم
 وتلك الاسباب
 استت انوار



او تصفوا لك الرغبات مع الدخول في الاسباب لاستئناسها
 المعاشرة ولاقل الامداد ومنها العلة اهل العقلة والاصدا والند
 ما يعرك على العادة زينة المعين وامتد ما يدخلك في الذنب
 زينة لذنبي كما قال صلى الله عليه وسلم من خالني من خالني فليتنظر
 احدكم من ذلك **وقال** **الشيخ**
 من لم يستل ويصل عن قبيح **كف** قريبا بالمفارقة يقتدي به
 والنفس من شانه التشبه وبقاكة والقرين بمفات سن خاها
 والضاهاه فخصه بك العاقبين وهو نزل طلع وجود العقلة اذ
 العقلة ملازمة لهية اصل الوضع فكيف اذا انتم الى ذلك سبب
 مخالطة العاقبين **و** وتحتاج المتسبب الي شيتين علم وتقوى
 فالعلم بعلمه الجلال والحرام **والتقوى** تصد دعوى ارتكاب
 الاثم **فاما** حاجته الي العلم فلا نه تحتاج الي معرفة الاحكام
 المتعلقة بالمعاملة بشاؤنا وصرفا وما يتعلق بذلك مع
 محتاج اليه من احكام الواجبات **والفرص** المعينات **تلمبسة**
واعلام **بأشور** فيبغي التمسك بهن ان يلتمسوها **الاول**
 رتبة مع الله تعالى على قبل الخروج من المنزل كما التصرف
 المتبديت اذ الامواق حلق الخضامة والمقابلة واذ ذلك
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجعوا احدكم ان يكون كالحج
 فتمتع كان اذا خرج من بلده قال الصبي ابي تصدقت بعرضي علي

المسلم

من لم يستل ويصل عن قبيح
 والنفس من شانه التشبه
 والضاهاه فخصه بك العاقبين
 العقلة ملازمة لهية اصل الوضع
 مخالطة العاقبين
 فالعلم بعلمه الجلال والحرام
 الاثم
 المتعلقة بالمعاملة بشاؤنا
 محتاج اليه من احكام الواجبات
 واعلام
 رتبة مع الله تعالى على قبل الخروج
 المتبديت اذ الامواق حلق الخضامة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فتمتع كان اذا خرج من بلده قال الصبي



المسلمين الثاني ان يتوعداً ويحيط قبل شروجه ويسئل الله السلامة
 في محض جهود لان خانه لا يدري ما يقص عليه **الثالث** ينبغي له
 اذا اخرج من منزله ان يستودع ائتمانه ومساكنه ومناقبه
 وليذكر قوله تعالى فانه خير تعقفا وهو ارحم الراحمين وقوله صلى
 عليه وسلم اللهم انت الصاحب في السفر والمعين في الازل فانه اذا
 احتج وعصره فانه نجى ان يربح فبئانه كماله كما يجب ويتجرب
الرابع يستحب له اذا اخرج من منزله ان يقول بسلامة توكلت
 على الله لا حول ولا قوة الا بالله فان ذلك توكفاً للضيق منه
الخامس الاسر بالمعروف والذم عن المنكر ويجعل ذلك
 شكراً لله العزة والتقوى والآداب وحبها وادراكه قول
 امرئ القيس الذين ان سكا تصدق الارض اتمام العلة وتو الرخامة
 واسروا المعروف ونقصا عن المنكر والله غائبه الامور فمن
 امكنه الامر بالمعروف والذم عن المنكر بحيث لا يعمل اليه اذ
 في نفسه او يرضه او ماله فحينئذ يمكن في الارض والوجود ويتعين
 وان كان لا يعمل اليه الامر بالمعروف والذم عن المنكر الا اذا
 قبل ذلك او يخاف على نفسه وتوقع ذلك بعينه سقط عنه
 الوجوب **السادس** الانكار حينئذ جازم **السابع** ان يكون
 متقياً بالسكينة والوقار لئلا يتبع ويمار الرحمة اللذين
 يمشون على الارض هو ان يمس ذلك خاصة بالمشي بالمعلوب

المسلمين الثاني ان يتوعداً ويحيط قبل شروجه ويسئل الله السلامة
 في محض جهود لان خانه لا يدري ما يقص عليه الثالث ينبغي له
 اذا اخرج من منزله ان يستودع ائتمانه ومساكنه ومناقبه
 وليذكر قوله تعالى فانه خير تعقفا وهو ارحم الراحمين وقوله صلى
 عليه وسلم اللهم انت الصاحب في السفر والمعين في الازل فانه اذا
 احتج وعصره فانه نجى ان يربح فبئانه كماله كما يجب ويتجرب
الرابع يستحب له اذا اخرج من منزله ان يقول بسلامة توكلت
 على الله لا حول ولا قوة الا بالله فان ذلك توكفاً للضيق منه
الخامس الاسر بالمعروف والذم عن المنكر ويجعل ذلك
 شكراً لله العزة والتقوى والآداب وحبها وادراكه قول
 امرئ القيس الذين ان سكا تصدق الارض اتمام العلة وتو الرخامة
 واسروا المعروف ونقصا عن المنكر والله غائبه الامور فمن
 امكنه الامر بالمعروف والذم عن المنكر بحيث لا يعمل اليه اذ
 في نفسه او يرضه او ماله فحينئذ يمكن في الارض والوجود ويتعين
 وان كان لا يعمل اليه الامر بالمعروف والذم عن المنكر الا اذا
 قبل ذلك او يخاف على نفسه وتوقع ذلك بعينه سقط عنه
 الوجوب السادس الانكار حينئذ جازم السابع ان يكون
 متقياً بالسكينة والوقار لئلا يتبع ويمار الرحمة اللذين
 يمشون على الارض هو ان يمس ذلك خاصة بالمشي بالمعلوب



منك ان يكون انفعالك لغيرها انفسها السكينة ولا راحة القلب
اشاع ان يذكر الله تعالى في شوقه فانه قد جاء عنده امر عليه السلام
 ذاك اكرهه في الشوق فيذكر الله تعالى فيرجع لا يفرجه الا ذلك **الفاصل**
 ان لا يذخر ما هو فيه من العبادة والمعايش من التهوؤ الى الصلوة
 في او فالحاجة لان في حياها اشغال لا يستبد به استوجب المقت
 من ربه من رفع البركة من كسبه ويستحيي ان يراه الحق سبحانه
 مشغولا بحفظه لنفسه عن حشوق في ربه وقد كان بعض السلف
 يكمن في صنعته في تماريع المظهر قد صرع الموقد في قول النبي يا قوم
 احبوا دواعيهم وقولوا استجبوا لله والرسول اذا دعاكم الى
 احبواهم وقولوا استجبوا الى ربكم كانت عابثة رضي الله عنها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته فخصف التعلل من بعين الحافض
 اذا لودي للصلوة فانه لا يبع هذا **الفاصل** ترك العلف
 والاطفال السلعة فقد حلف في ان الوعيد الشاذبه وقد قال
 صلى الله عليه وسلم **التجار** هم القيار الا من يترصد في
العاشرة حقا لسانه عن الغيبة ولا يذكر قوله تعالى ولا يفتن
 بعضكم بعضا يحب احادكم ان ياكل لحمه اخبه بهذا **الفاصل**
 ان الشامع الغيبة احد المغتابين فان اغتاب بعضكم فليتبصر
 فان لم يسمع منه فليتبصر ولا ينسب اليه احد من الخائف من القيام
 بحق اللطيف الحق فالتعالي ان يستضيي منه وان يرضي والله وسوله

رقم ١٣٦
 شهر رجب سنة ١٢٠٤
 يوم الخميس
 رقم ١١٢٦

نسخة من
 نسخة من

نسخة من
 نسخة من



خصمهم مهربين ففي هذه الابهة تويج الانسان لما غفل عن اصل
 نشأته وخصمته فخطبه في غفل عن سره يد آتية ونازع مقبلته
 وكيف يتأخر لمن خاف من نطفة ان يبايع الله احكاما مستطير
 او يضا وودع نفسه وابرامه فاحذر من حرك القلة التدبير
واعلم ان التدبير من اشده حجب القلوب عن مطالعة الحق
وانما التدبير المنصير يقع من وجود المواد دة لها ولو غيبت
فما كنت اذنه بغاية العينك ذلك عن التدبير لنفسك ونفسك
وما اخرج عدا جاحلا بافعال الله فانيلا عن حسن نظره الله
تسبح قولك على كل كفي الله فابن الاكف باقده اعبد مدبر مع الله
قلو انك في يد يد براءه له اقطعها ذلك عن التدبير مع الله
واعلم ان اهلان التدبير اكثر طرقات العبادات للتصديق واهل
التلوك المريد بين قبل ان يروج في اليقين ووجود القوة في اليقين
وذلك ان اهل العقلة والاسا وقد اصابوا الشيطان في الكياس
والطائفات والشرائع الشهوات فليس للشيطان جاذب ان يدعهم
الي التدبير ولو دعاهم اليه فليس هو حربي اسبابه فبهم انما
يدخل في النسخ اهل الظلمة والمتوجهين اليهم ان يدخل من غير
ذلك عليهم فترت صليحت وزر وعظامة وزرود او عن الجسور
مع الله فله التدبير في العقلة في مصالغ نفسه ورسد داوره
استضعفه الشيطان فاعني اليه حساب التدبير ليحكم عليه



صفوا عنه لانه ما سجد اليها سجد اشده ما يكون ان حتما اذا
 صفت لك الاموات وحشكت ملك الجمالات وان وساوس
 الرماهي قرو على كل احد من حيث جاله فمن كان له بهر في
 تحصيل كعبية هو يوم او غيره فيولاجدان يعلم ان الله يعق قبل
 تكفل من ريقه وحقه قال وما من داع اتم له الله رفقها ان كان
 تدبيره في دفع حشر بر عذيق لا طاقت له به فليعلم ان الذي يحاد
 ناصيته يريد الحق سبحانه وان لا يمنع الا ما صنع الحق فيه
 وابدكتم قوله كما ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقوله اليس
 الله يكاف عبده ويختر منك بالذين من دونه وقوله كما الذين
 قال حصه الناس ان الناس قد جمعوا بما خسروا وما هم بمائلين
 وقالوا اشتبنوا الله ونعي اليه فالتقلبو من الله وفضل لهم
 انكستهم سورة التي هو ارضوان الله والله ذو فضل عظيم
وان كان من اجل ذنوبنا جعلت لا وفانها في ما مبرر بانها
 فاعلم ان الذي يمسك باطمة من اعطاك هو الذي يتبرر
 انك باطمة الوفا منك لقوله كما هل جزاء الايجاب الا الايجاب
وان كان التدبير من اجل عالمنا كتر كتحصير راعاهم ل
 شفي بيقومهم فاعلم ان القرب بيقومهم بعد ما تك هو
 الذي بيقومهم في حضورك وفي منكب في حياك واسع ما حال
 رسول اعطي الله عليه وسلم القدر انت الشاخي في النفس

هذه الآية نوح للناس ان يخلصوا من
 شركهم فاعلم ان من يدنو من الله يخلص
 من كل شئ من طغية الدنيا واهي وسكاها
 منها والله جواد رحيم الحكيم الخبير
 من شد وجه القوي على ما له الحق
 من شئ من وجوده في الدنيا والاولى
 هناك ذلك عن الذي يتسلك بهما
 يعلم ان ما جاوز حيز نظر الله
 قد جاز الكفا باقاهم في دفع الله
 القدر ذلك عن الذي يوجه
 في الزمان الا ان العباد في العباد
 على ريب في وجه القوي ويوجد القوي
 في الدنيا والاولى ان الشاخي في الكفا
 الاربعة من القرب باطة الله بغير
 عظمه الله يقين في ساسه ان الشا
 في القدر والتوجه في القدر
 القوي في فعله من ريد
 من الكفا في ما جاوز في ريب
 على انما الله حسن الذي يقرب



والخليفة في الاهل **٥** فالذي ترجوه اما منكم هو الذي يرجي لما واراكم

واستبحرتموه

٥ ان الذي وصفت ووجه له **٥** هو الذي حلفت في اهل

٥ لو عرفت حاله ساعة **٥** من فطوره اوسع من قضاي **٥**

فان الله ارحمهم منك فالا تراه لمن هو في كفا لست غيرك وان
كان تدبرك واهتمك من اجل مرض نزل بك فحاي ان

تطاول ساعته **٥** فتد او فانه فاعلم ان البلايا والاستقامه

اعراضها كما لا يموت حيوان الا عند انقضاء عمره فكذلك لا ينقضي

بلية حتى ينقضي عيانتها كما ذكر في قوله **٥** فاحيا اجلي لا يستويلا

لاستد اخرون ساعته ولا يستقل مون **٥** وان كان التمدد

والعلم في اجلي **٥** حبه او امة فقد لا كانت نوابك **٥** اجولت

وتقوم **٥** يمات اشعاك فاعلم ان الذي يش هالك سجا زفقش

لم ينفذ **٥** احسانه لم يقطع **٥** هو فادري ان يهلك عمتك ما

يس يد حشنتا ومعرفتكم سن فتمتت فلا تكن من الجاهلين **٥**

وقبوه الفتاة يرضك ان تجد علاجا لها **٥** استقصا وجوهها **٥**

ويلاجا لها **٥** اسبيل له لا ينشأ رها و عدم انحصارها ومتي

اعضاك الله الضمير بمن فك كيف تصنع **تخيبة** **٥** لا تعلم له علسه

ان التمدد بين اتيك **٥** من الفيس **٥** يوجد العجايب **٥** ولو سلم القلب

من عجله **٥** مستجاب **٥** من عجله **٥** نصرا **٥** لم تظفر **٥** لم تظفر **٥** راق التمدد بين

من عجله **٥** مستجاب **٥** من عجله **٥** نصرا **٥** لم تظفر **٥** لم تظفر **٥** راق التمدد بين

من



سمعت شيخنا ابا العباس رضي الله عنه يقول ان الله سبحانه لما خلق الارض على الماء اضبطت فارساها بالجمال فقال والجمال ان رساها كذا لما خلق النفس اضبطت فارساها بالحيوان العقل انتهى كلامه الطيب الى العباس فما في حبه يد توفيقه وانشوع نور انوار علمه المسكنة من قومه فسكنت نفسه عن الاضطراب ووثقت يدي بالاسباب فكانت مضميئة في اي حال مدة ما كثر لاحكام الله تعالى له من مودة بآثاره وولوا به خا رجعة عن التدبير والمنازعة لثقتك بربك انت مولاهما ايجابها بالقرانها ان لم يكن من كل انزعاج على شيء شهودها مستقيمة ان يقال لها انشعاب النفس لمطمئنة ارجحي الي ربك رضيته موصية فادخلت في عبادك وادخلت في جننتي وفي هذه الاية خمس آيات موصية ومناقب لله في النفس المطمئنة **جسيمة منها** ان النفس الاثمة امارة ولو اهدت لمطمئنة فلم يواجده الحق سبحانه واحدة من الانفس الثلاثة الا المطمئنة فقال في الامارة ان النفس لا تارة **تفلاخ** القوامة ولا اخبر النفس اللوامة **وا** قولها هذا **الخطاب** فقال الله بانها النفس المطمئنة ارجحي **التي** تكسبها اباها **والتكسب** في لغة العرب تحليل في الغضب وغيره من ذلك اولية الالهي **الثالث** ويدخلها اباها **الفضيلة** شارة عليه السلام بالاستسلام اليه والتوكل عليه **الرابع** وصحة اباها بالطاعة **خامس** والمطمئنة هو الحق نفس من الارض فلما انخفضت بتوانه وادخالها بها انهي عليه من لاهها **الغنا** ان الغنا هو الغنى لربها **الغنى** لمن قرض

عنه في حبه يد توفيقه وانشوع نور انوار علمه المسكنة من قومه فسكنت نفسه عن الاضطراب ووثقت يدي بالاسباب فكانت مضميئة في اي حال مدة ما كثر لاحكام الله تعالى له من مودة بآثاره وولوا به خا رجعة عن التدبير والمنازعة لثقتك بربك انت مولاهما ايجابها بالقرانها ان لم يكن من كل انزعاج على شيء شهودها مستقيمة ان يقال لها انشعاب النفس لمطمئنة ارجحي الي ربك رضيته موصية فادخلت في عبادك وادخلت في جننتي وفي هذه الاية خمس آيات موصية ومناقب لله في النفس المطمئنة جسيمة منها ان النفس الاثمة امارة ولو اهدت لمطمئنة فلم يواجده الحق سبحانه واحدة من الانفس الثلاثة الا المطمئنة فقال في الامارة ان النفس لا تارة تفلاخ القوامة ولا اخبر النفس اللوامة وا قولها هذا الخطاب فقال الله بانها النفس المطمئنة ارجحي التي تكسبها اباها والتكسب في لغة العرب تحليل في الغضب وغيره من ذلك اولية الالهي الثالث ويدخلها اباها الفضيلة شارة عليه السلام بالاستسلام اليه والتوكل عليه الرابع وصحة اباها بالطاعة خامس والمطمئنة هو الحق نفس من الارض فلما انخفضت بتوانه وادخالها بها انهي عليه من لاهها الغنا ان الغنا هو الغنى لربها الغنى لمن قرض



كان

له رفع الخامس قوله مرجعي الي ربك راضية مرضية فيه اشارة
 الى انه لا يعذب نفسه الا بما اراد بالروح اليه رجوع الكرامة
 بل انما ذلك النفس المطهنة لاجل ما هي عليه من الطهارة قبل لها
 مرجعي الي ربك فقد الجنان الذخول الى حضرة تعالى والحق في جنتنا
 في ذلك خريص للعباد على مقام الطهارة ولا يصل اليه احد الا
 بالاستمسك بالامر الى الله وعدم التذبير معه **وقوله** مرضية **وه**
 وذلك في ذمة عظمي لحاء النفس المطهنة وهي اجل التفت اليه
 تسبح قوله **يا** ورضوان من الله اكبر بعد وصف نعم اهل الجنة
 اي رضوان الله عنهم اكبر من النعيم الذي هم فيه **فايدة** قد نصحت
 هذه الاية وصفين كل واحد منهما انما يطهرون قوله **يا** بعد
و ذلك الله سبحانه وصف هذه النفس التي خصصت في هذه الكفاية
 الى ذكرها كما هو صفة من الطهارة والرضا وما لا يكون الا في
 اعطاء الله بين الايمان والنفس مطهنة حتى تترك التذبير
 مع الله عز وجل ثقة منه بحسن تدبيره لها انما اذا رضيت
 عن الله استسأنت له وانقادت لحكمه واذ عنت لامره فيه
 فاطمأنته لم يعبده **وقوله** الاعتقاد على الاية قال اعطاه
 لها اذا اعطاه من نور العقل بقية فانما كانت لها حادثة لا حاكم
 مشيئة له في تقصير وبراه **فايدة** اعلم ان من خلق التذبير الاختيار
 ظهوره في العقل وفي ذلك انه سبحانه اراد ان يتصرف في العباد



بغير مقلوب فهو تدبير واختيار اذ اختيار لا يقع له بالاختصاص حتى
 انك تدرك ذلك اذ لو كان وجود الحواشيمة والعائدية لم يكن له التدبير
 والاختيار كما انك تدرك ذلك اذ لو كان الاختيار والاختيار هو
 توكيده بقصد التدبير هو واختيار هو من ان ارادته هو هدفه بغيره
 فلا تعرف له اختياره بغيره ومراوده علموا انه القاهر فوق عباده فخالق الـ
 راده
 فيك لتكون كما في الذكر ولكن لتدبر حتى انك ارا ذلك فتعلم
 ان ليس لك ارادة كذلك لتجعل التدبير فيك ليكون وانما
 جعله فيك لتدبر به يدب فبكون ما يدبر لامه تدبر ذلك
 قبل بعثهم بماذا اعرفتم الله قال في فضل العزائم فصل كما عرّفنا
 باننا نعرف والتدبير في شان الرزق ما بالذات ان كان دخول
 التدبير منه **فاعلم** ان سلامة القلوب من التدبير في شان
 الرزق مئة عظيمة لا يكتمها الا المؤمنون الذين صدقوا الله
 في حشر الثقة به فاملات فلو تم الرب وتوجهوا بالتوكل عليه
 حتى حال بعض المشايخ احبوا في امر الرزق ولا عليك من
 سائر المقامات وقال بعض المشايخ ان الله يهديهم الى ما
 يريدون ما قال الشيخ ان الله خلق الامم من اجل ان يمدح بها
 بنعمته ويؤدق قلوبه الا **قوله** سبحان ما بها الناس انتم الفقراء الى الله
 والله هو الغني الحميد فجعل الفقراء اليه سبيبا يودي الى الوصول اليه
 والتدوير بين يديه **و** لعرضه ان نفوسه ههنا قول من صلى الله عليه وسلم

الرجوع اليه في كل من لم يدره من الله
 فان اولئك الذين لم يرجعوا اليه
 ليستفصل عن طي مذهب المشايخ في
 ما يدبر في شانه والحق في حشر
 قد علم ان الله لا يضل العباد الى
 و عدم التدبير به **قوله** من تدبر
 انه النسيان المتيقن من نسي
 من الله في كل من لم يدره من الله
 في حشر التدبير به **قوله** من تدبر
 فان اولئك الذين لم يرجعوا اليه
 ليستفصل عن طي مذهب المشايخ في
 ما يدبر في شانه والحق في حشر
 قد علم ان الله لا يضل العباد الى
 و عدم التدبير به **قوله** من تدبر
 انه النسيان المتيقن من نسي
 من الله في كل من لم يدره من الله



من عرف نفسه عرف ربه اي من عرف نفسه لم يحتاجها
 وذاتها وسكنتها عرف ربه بعنه يسلفانه وموجوده واجسامه الي
 غير ذلك من اوصاف الكمال **فايده** وافهم هاجنا قوله كما لفتن
 خلقنا الانسان ويكره اي من امر دنياه واخرته فليعلم انه عند
 الله كثر رخصا سباب للمجاهدة **فايده** وهو ان العبي اراد
 ان يفتخر بهذا الادعي فاجوز الشئ البهتر ان يدخل في
 استجداه بعقله وتدينه ويرجع الي الله في نفسه وتقدمه **فايده**
 اخري في استجداه اراد ان يعجب بهذا العبد فاما اورد عليه سباب
 الفاتنة ورفعه عنده وجد العبد له كحل في نفسه ورجحة في
 قلبه فاجب له ذلك تجديد الحب الي ربه حال رسول الله صلواته جميعا
 فانه بعد في كثره من نعمة مما تعددت النعمه تعدد له من الحب **فايده**
فايده اخري وهو انه سبحانه اراد ان يظلمه فاما ذلك اورد الفاتنة
 على العباد وتولي ربه ان يتقوا عظمه او يرضوا به احسانه ويتره في
فايده اخري وذلك انه اراد ان يقع له عباد تائب المناجاة فاتبها
 فلما اجتاز الي الاقرب والتعمير حثها برفع النقصه فقتل ضميرها
 جانه ومضي من حركته فلم تتركه تستظهر الفاتنة الي المناجاة ليقضها
 عقول العبيد من العباد وليوا المجاسة لهم بها الاهل الوداد
 فصار ترك الفاتنة سببا للمناجاة والمناجاة شرط عظيم ومنصب
 من الكثر من سبب الاثر ان الله سبحانه اخبر من سبب صلواته على طيبه

بقوله



بقوله

ونسفيهما ثم توفي الي الفل فقال رب اني لما نزلت الي من جنين
 فقبض فقال علي رضي الله عنه ما طلب الا خير والحمد وان قد كانت خضر
 النخل تربي من شغاف صفاق بنه للهن لي با نضر من حرك الله
 كيف سا ان شريفة ذلك لعلم انه لا يلهه شيئا غيره وعذ لك بعدي المومن
 ان يكون كذلك سئل بعدة سمانه ما قبله حتى حال بعضهم اني
 لا شأن الله في صلاته حتى يلع محبتي فلا يصدك انما المومن
 عن طلب ما تحتاج اليه من ثقه كانه ذلك كانه ان لم تستغل في القليل
 لم تجد ربا يعطيه الاك غيره فالطلب وان كان قليلا فقد صار لفتح
 باب الناحاة قليلا قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه لا يكون حكيم
 يدعي اليك النضر بفضا حاجتك فتكون محسوبا من ركب وليكن
 فتك مناجاة مرادك وفي هذه الاية قوله **ما** ان دعواته الله عليه
 وسألته ادب متعافا باسمه الربعية لانه المناسخ هذه الكون
 لان العزبة من رباك احسانه وعذرك بامتنانه فكانت ذلك استغ
 استعطف استيده اذ اداه باسمه الربعية التي ما قطع عنه عن كيد
 ولا يحس عنه قوله **ما** وان الاية تدل على ان الطلب من
 اصلاحه ينقض مقام العبودية لان مومن صلوات الله عليه له الكمال
 في مقام العبودية ويبد ذلك طلب من الله فقد اثنان مقام العبودية
 لا يتناقض الطلب فان قلت اذا كان مقام العبودية لا يتناقض
 الطلب فكيف لم يطلب الخليل عليه السلام حين روي به فب

ما

صدوق رضي الله عنه في قوله
 ثم عرفه من علمه من جنين
 من يرضى لك ان الله يشهد اليه
 في كل اني من العبد والي
 ما كان له من العلم
 الذي هو منه من ربي
 من ربي من ربي
 لا يحب من العبد ان يراد
 وقد عاهد الله على ان
 فانه لا يرضى من العلم
 ما لا يرضى من العلم
 ان الله لا يرضى من العلم
 ان الله لا يرضى من العلم
 ان الله لا يرضى من العلم
 ان الله لا يرضى من العلم



في التحقيق وتعرض رجب بن عبد السلام الكنجاني قال انما
 الريب فلا وما الي الله فلا قال سلمة قال حسين من سواي على بحالي
 فاكثري بعلم الله به عن اهل البيت **فالحق ان** لانبياء عليهم
 السلام يعاملون كل موطن بما يقعون من الله انه الذي به مفهم
 ابراهيم عليه السلام ان لما دبر في ذلك الموطن عدمه **فالحق**
 القلب والاكتفا العظمى **فاحسن** عن زبده ولان الحق سبحانه اراد ان
 يطلعنا بتسبب سره وعنايته به للملائكة الاعلى الذين قال لهم ان
 جاء على في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك
 الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون
 فاراد الحق سبحانه ان يظهر سره في قوله اني اعلم ما لا تعلمون
 يريد ان ابراهيم عليه السلام في التحقيق كانه يقول باذن حال التجل
 فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء كيف رايتهم ابراهيم خليلي نظر عمر
 اليه ما يكون في الارض من شئ اهل الفساد كمن وود من ضاهاه
 من اهل العناد وما نظرتهم اليه ما يكون فيها من الصلاح والبر كما ذكره
 من ابراهيم ومن تابعه من اهل الوجود **واقام** مع عليه السلام
 فان علم ان مصاد الحق منه في ذلك الوقت الطهارات العاقبة وابدأ
 لسان المسئلة فقام بما يقتضيه وتشد وكذا وجهه هو نورها
 وتكلم بعبقريته وهما اية وتوفيق من الله ورعا به **ومنا** ان مع
 عليه السلام فعل المعروف مع اهل شعيب عليه السلام ولم يقصد

ما ذكره من غير انما قال سلمة
 في قوله من سواي على بحالي
 فاكثري بعلم الله به عن اهل البيت
 لانبياء عليهم السلام يعاملون
 كل موطن بما يقعون من الله انه
 الذي به مفهم ابراهيم عليه
 السلام ان لما دبر في ذلك
 الموطن عدمه فالحق القلب
 والاكتفا العظمى فاحسن
 عن زبده ولان الحق سبحانه
 اراد ان يطلعنا بتسبب سره
 وعنايته به للملائكة الاعلى
 الذين قال لهم ان جاء على
 في الارض خليفة قالوا اتجعل
 فيها من يفسد فيها ويسفك
 الدماء ونحن نسبح بحمدك
 ونقدس لك قال اني اعلم ما
 لا تعلمون فاراد الحق
 سبحانه ان يظهر سره في
 قوله اني اعلم ما لا تعلمون
 يريد ان ابراهيم عليه السلام
 في التحقيق كانه يقول باذن
 حال التجل فيها من يفسد فيها
 ويسفك الدماء كيف رايتهم
 ابراهيم خليلي نظر عمر اليه
 ما يكون في الارض من شئ اهل
 الفساد كمن وود من ضاهاه من
 اهل العناد وما نظرتهم اليه
 ما يكون فيها من الصلاح والبر
 كما ذكره من ابراهيم ومن
 تابعه من اهل الوجود واقام
 مع عليه السلام فان علم ان
 مصاد الحق منه في ذلك الوقت
 الطهارات العاقبة وابدأ لسان
 المسئلة فقام بما يقتضيه
 وتشد وكذا وجهه هو نورها
 وتكلم بعبقريته وهما اية
 وتوفيق من الله ورعا به
 ومنا ان مع عليه السلام فعل
 المعروف مع اهل شعيب عليه
 السلام ولم يقصد



على قوله التي بشر به منها فقبل له في ذلك فقال ان لها وضعها المر
 تكن شمسه وايه استحيي ان امتك تحفظ نفسك **تأخر** ربحك الله
 ان هذا عهد بطلت القدي في من تقب يستعمل منهاها المشعالم بذاك
 عن الغفلة عن مولاها ولو اكمل مقاضة لرفع الما من الشمس فإ
 صدها بذلك قيامه بحق نفسه التي امره بها الحق سبحانه ان يقوم بها لا لله
 أستحي لا بالخظم ولكن بيقوم بحق ربه في أعجب وقد قال تعالى
 رب زدنا عبادك المؤمنين ولا يزيد بكوا العسس وقد قال من زيد الله
 ان يخفف عكرك ويخلف الانسان ضعيفا ولذلك كان عند الفقهاء
 اذا نذر الميتة للمكة حيا مائة أن يتقبل ولا يلزم منه الجفا لان ليس
 المشرع في مناعه العاقلة قصده حيا مش وموتته الشرايع منع الالاد
 العباد ككيف وجهي محاسن من اجابته **قال** من زياد الجاهل في
 بعدتي رضي الله عنه اعني على اخي عاصمه قال ماله ليس العباين يد
 النكس فقال على رضي الله عنه علي بيده مؤتمن لا يعقوبة
 مؤتمن يا أخري شعبت الرأس والعبية فعبس في وجهه وقال
 بوجعك ما استحييتك من اهليك أفا رحمتي وذلكتك أقرى الله أباح
 العقبان وهو كبره ان قال مائة شيا بل انت اقول على الله ما سمعت
 الله في كتابه يقول والارض بيضاء للانسام التي تقرأه تخرج منه ما
 اللقنو والمرجان اقدره الله اباح هدا العبادة الا لا يتخذ لونه **متجدد**
 الله فييبه ومن ابتداءك نعيمه اذك كما بالفعل حين منته



في هذه التغذية وقيامه باصلاحها الي الخلق **قال الله سبحانه**
 وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وانه آرايد منهم من ارتق وما ارتد
 ان يقولون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فيبين سبحانه انها
 خلق هذين الجنس من لعبا وانه اي لياصه بهر لا كما تقول ما
 اشتريتك ايها العبد الا لخلق مني اي لا يترك بالخدمة فتقوم
 بها **واهل الامم ان جعلون الا ليعبدوا فاعلموا ان الله**
 تعلم خلقهم للطاعة والكفر والعصية من قبل انفسهم من قبل
 ابطننا هذا الذهب قبل من يدين سيرة الخلق والاعمال اعلام
 للعبادة وتعيينه لما ذاخلقوا كي يعبوا من امر الله فيهم فيقبلوا من
 سبيل الهداية ويخلصوا وجود الزعامة **وقد جاء** ان الله من
 الملائكة يتبعوا ويؤمن كل يوم فيقول احدهم يا ليت هذا الخلق
 لما خلقوا ويقول الاخر **يا ليتهم اذ خلقوا علموا ما ذا خلقوا** ويقول
 الاخر **يا ليتهم اذ لم يعلموا ما ذا خلقوا علموا بما علموا** ويخبر الخلق
ويا ليتهم اذ لم يعلموا بما علموا تابوا وما عملوا فيبين الحق سبحانه انه ما
 خلق الخلق لانفسهم وانما خلقهم ليعبده ويؤتوا به فانه لا تستغنى
 عدا العبد من نفسه انما تستغنى به يكون ذلك حاكوا هذه الامة مستغنى علي
 حطاجه اشتغل بخلق نفسه عن حق ربه ويصرفه عن طاعة مولاه **ولذلك**
 سرح ابراهيم من ادهم وهو كان سبب توبته لما خرج منه ذرا اذ صبح
 هاتفا اختلف به من قريه من سرحه يا ابراهيم الخذا فحدثهم بهذا الويت

في قوله سبحانه
 وما خلقت الجن والانس
 الا ليعبدون
 في قوله
 يا ليتهم اذ لم يعلموا
 ما ذا خلقوا



يستغفروا بطلبه عن عباده فقال ما أريد منهم من رزق وما أريد
 أي ما أريد منهم ان يرزقوا أنفسهم فقد كتبهم فكذلك يحسن
 كفاية ويوجد رضا في ما أريد ان يطعمون لاني انا القوي وش
 الصمد الذي لا يطعمه و لذلك عقده بقوله ان الله هو الرزاق
 ذو القوت العظيم ان ما اراد منهم ان يرزقوا أنفسهم لاني انا
 الرزاق لهم وما أريد ان يطعمون لاني انا ذو القوة ومن آله القوة
 في ذاته في عن ان يطعم او يطعم فتضمنت الآية الضمان لبعضها
 بوجوده و الرزاق فبقوله ان الله هو الرزاق و لزم المراد ان يرزقوه
 غير رزقهم ولا يضيفوا شيئا منه اليه فلهذا وان لا يضيفوا ذلك
 اليها يصح وان لا يسندوه اليها كسائرهم **هـ الآية الثانية في**
امر الرزق قوله تعالى ان الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يحسبكم
 لحسبكم تضمنت الآية ما يدل ان الاولي ان الخلق والرزق
 مقتضى ان ابى كما سائر قوله انه الخالق من غيره عوي منكم
 للخالقية معه كذلك سأل الله الرزاق ولا يذبح ذلك معه
 كما انصرف فيكم الخلق ولا يخلو هو التفرقة والاختلاف
 فربما للاختلاف في العباد ونصيبا لهم ان يشهد ويرزقهم من غيره
 واحسانا من خلقه وانه سبحانه كما خلق من حيث لا يوسم بعد ولا
 اسباب كذلك هو الرزاق من غير ان يتوقف رزقه على
 ولا سعة وان الرزق قد امضا شاملة و ايسر مرة و ايسر

١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥

فاستغفروا بطلبه عن عباده فقال ما أريد منهم من رزق وما أريد
 اي ما أريد منهم ان يرزقوا أنفسهم فقد كتبهم فكذلك يحسن
 كفاية ويوجد رضا في ما أريد ان يطعمون لاني انا القوي وش
 الصمد الذي لا يطعمه و لذلك عقده بقوله ان الله هو الرزاق
 ذو القوت العظيم ان ما اراد منهم ان يرزقوا أنفسهم لاني انا
 الرزاق لهم وما أريد ان يطعمون لاني انا ذو القوة ومن آله القوة
 في ذاته في عن ان يطعم او يطعم فتضمنت الآية الضمان لبعضها
 بوجوده و الرزاق فبقوله ان الله هو الرزاق و لزم المراد ان يرزقوه
 غير رزقهم ولا يضيفوا شيئا منه اليه فلهذا وان لا يضيفوا ذلك
 اليها يصح وان لا يسندوه اليها كسائرهم **هـ الآية الثانية في**
امر الرزق قوله تعالى ان الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يحسبكم
 لحسبكم تضمنت الآية ما يدل ان الاولي ان الخلق والرزق
 مقتضى ان ابى كما سائر قوله انه الخالق من غيره عوي منكم
 للخالقية معه كذلك سأل الله الرزاق ولا يذبح ذلك معه
 كما انصرف فيكم الخلق ولا يخلو هو التفرقة والاختلاف
 فربما للاختلاف في العباد ونصيبا لهم ان يشهد ويرزقهم من غيره
 واحسانا من خلقه وانه سبحانه كما خلق من حيث لا يوسم بعد ولا
 اسباب كذلك هو الرزاق من غير ان يتوقف رزقه على
 ولا سعة وان الرزق قد امضا شاملة و ايسر مرة و ايسر

البرقعة رازية
البرقعة رازية
البرقعة رازية

755

التفصا من آمن بتجدد في الاجيان ولا يتعاقب بتعاقب الزمان
وانما تجدده طهورة لا نيونة و البرقعة يطلع قسرين على ماستق
في الارزاق قضائية وعلي ما لشهد بعد وجود العبد ابتداء في الآية
يقول المؤمن فان كان المراد ما سبقت به الاقدار فثم لتزيب
وان كان المراد رزق الاطهار فهي تكثر للاعتبار ويزن الآية
التي سبقت من اجله اشياء الا لفظة عنه سبوا ان يقول يا من
يعبد غير الله اعف الذي حكمك ثم رزقك ثم يحبسك ثم يحبسك فعمل
يوجد هذه الاوصاف لغيره اذ يمكن ان يكون لا يوجد من خلقه
فمن انفرده لا يخفى ان يعرف بالالفظة ويؤتيه في رويته لذلك
فالوجد ذلك هذا من مثل اكرم من يفعل من ذلك من شئ سبحانه وتعالى
عنا يظهر كون الآية الثالثة في امر الرزق قوله سبحانه و انما
بالسلاة واسطر عليها الاشق ليرزقك من رزقك والعامل
التقوي وقب هذه الآية خرايد مترجب ان يعلم ان صلح
وان كان هو الخائف لهذه الآية تحكوا وعندها تعلق بالتميز
ايضا فكل عبيد مغفون له و امر اهله السلاة واسطر عليها
لا سيلا فيك رزقك من رزقك والعاقبة للتقوي و اذا
تفنت هذا فاعلم ان الله امرت اهل العبد ان نامر اهله بالسلاة
لانك كما يجب عليك ان تصد ارجا تحضر اسباب الدنيا والآثار
حاجب عليك ان تصلح ان تصد لهم الي طاعة الله وتجتهد

منه من امره ان يكون له
تجربة فمن انشأ لظنوه حذونا
انواعها جميعا فاطمأن
بالعبد من قوله
انما هو من رزقه
فانما رزقناهم من
الامر اننا لم نكلنا
انما رزقناهم من

البرقعة رازية
البرقعة رازية
البرقعة رازية

البرقعة رازية
البرقعة رازية
البرقعة رازية



وجوده معصيته وكما كان اهله اولى ببرك الذنوبي كذا لك
 هم اولى ببرك الاثريين واذ تهم رعتك وقيل صلحهم كذا في راج
 وكذا في مسوّل عن رعتك وقال صلى الله عليه وسلم تحب في الابد ..
 الاخرى واند رعتك البرك الاقربين كما قال **هل هنا** وأمر اهله
تنبه **اعلم** تحب عليك ان تأمر اهله بالصلاة من زوجته وأمة وابنة
 وغير ذلك ان تضرهم على تركها وليس لك عند الله حجة ان تغفون
 امرت امرسها فلو علموا انه يمشق عليك ترك الصلاة كما يمشق عليك
 اذا أفسدوا المعاشاة وتركوا من ثمها ايك امر لك تركها بل اعتد دوا
 منك انك انظر اليهم بخطوط نفسك ولا تظا اليهم بحقوق سيدهم
 ملاحج ذلك اهله **ومس** كان مما اوظف على الصلاة وعند اهله
 لا يصلون غير امس لغيره لا حشر يوم القيامة مع زمرة المضيبي
 بصلوة **كان قلت** ان امرتهم فلم يفعلوا وعاشتت على ذلك بالقرب
 علمه بكوني لها فاعلمين فكيف اصبح **عاجوا** اب انه يقضي لك مفارقة
 ما ليكن مفارقة يصح اوطلاق والإراض عما لا يملك بيوت نشه
 منك بذلك وان تصحهم في الله فان الصلح في الله بوجوب الصلحة به
ومس قوله تعالى واصطبر عليها فيما شاراة اليه في الصلاة تكلمت
 للنفوس شاقا عليها لانها تأتي في اوقات صلاة العباد واشغالهم
 تنظا اليهم بالخرج من ذلك كالي الي القيام بين ردي الله والفرغ
 من ما سألته الاتري ان صلاة العداة تأتيهم في وقت من ايامهم

اصناف

في وقت

يثبت اذا ما كلف المصنف في حفظ
 غنونه وما يصح لمراده وذلك
 من التوبة والاحكام الصالحة
 رويهم من غير اسبابه وانما
 يبينهم وما يصح من صفاتهم
 وانما العيوب فانها تأتي في وقت
 يكون به وجوده فيهم وانما
 عليهم من الاسباب التي كانوا
 فانهم يخطو خطا في اولها
 في وقتها وانما في الصلاة
 في وقتها وانما في الصلاة
 في وقتها وانما في الصلاة
 في وقتها وانما في الصلاة



في وقت الكدما يكونه المنام فيه يقطب العين منهم ترك حظوظهم
 لحقوقه ومرايشه لمراده وذلك كمن في هذا الصبح خاصة الصلاة
 خير من النوم واما صلاة الظهر فانها تأنضهم في وقت قيوهم ليقصر
 ورجوعهم من تعب اسبابهم واما صلاة العصر فتأنضهم وهم
 في متاجهم وسابعهم مستحكون وطب اسباب نالهم مقبولون
واما صلاة المغرب فانها تأتي في وقت تساق لانه لا تغيبهم ومسا
 يجيئون به وجود بغيةهم واما صلاة العشاء فانها تأتي في وقت حضرت
 طريجه متاعب الاسباب التي كانوا في فروعها بماض ولا رهم فذلك
 قال الحق واصطبر على ما وقالوا انظر على الصلوات والعلاء الوسطي
 وهم مؤتمنون وقال ان الصلاة تفتح المومنين كتابا صوتوا وقال تعار
 وايقوا الصلاة ومما يدل على ان في القيام الصلاة تكاليف العبودية
 وان القيام بالعلم خلاف ما تقتضيه البشرية قوله تعا واستعنوا
 بالصبر والصلاة فجعل الصبر والصلاة مقترنين اعارة الي انه
 يحتاج في الصلاة الي صبر على ملازمة او قالت او صبر على القيام مستوفيا
وواجبا فانها تصير العلم على الفائزين فأخذ الصلاة بالذكر ولو يغرد
 الصبر به انما لأن لعل والذ لكبير فذلك بذل على قلناه
انزلت الصبر والصلاة مقترنان تكان احدهما هو يتبين الاخر
كما قال في الاية الاحرى واسور سوره الحق صوتوا وقال الذين
كفروا من الذهب والفضة ولا يتفقون بها وقال واذا راق تجارة

يضع الصبر
 من لفظه
 قال سيبويه
 واما الكبرية

الذي ان لفظه ان يكون
 في وقت الكدما يكونه
 المنام فيه يقطب العين
 منهم ترك حظوظهم
 لحقوقه ومرايشه لمراده
 وذلك كمن في هذا الصبح
 خاصة الصلاة خير من
 النوم اما صلاة الظهر
 فانها تأنضهم في وقت
 قيوهم ليقصر ورجوعهم
 من تعب اسبابهم اما
 صلاة العصر فتأنضهم
 وهم في متاجهم وسابعهم
 مستحكون وطب اسباب
 نالهم مقبولون اما
 صلاة المغرب فانها تأتي
 في وقت تساق لانه لا
 تغيبهم ومسا يجيئون
 به وجود بغيةهم اما
 صلاة العشاء فانها تأتي
 في وقت حضرت طريجه
 متاعب الاسباب التي
 كانوا في فروعها بماض
 ولا رهم فذلك قال
 الحق واصطبر على ما
 وقالوا انظر على
 الصلوات والعلاء الوسطي
 وهم مؤتمنون وقال ان
 الصلاة تفتح المومنين
 كتابا صوتوا وقال تعار
 وايقوا الصلاة ومما يدل
 على ان في القيام الصلاة
 تكاليف العبودية وان
 القيام بالعلم خلاف ما
 تقتضيه البشرية قوله
 تعا واستعنوا بالصبر
 والصلاة فجعل الصبر
 والصلاة مقترنين اعارة
 الي انه يحتاج في
 الصلاة الي صبر على
 ملازمة او قالت او صبر
 على القيام مستوفيا
 وواجبا فانها تصير
 العلم على الفائزين
 فأخذ الصلاة بالذكر
 ولو يغرد الصبر به
 انما لأن لعل والذ
 لكبير فذلك بذل على
 قلناه انزلت الصبر
 والصلاة مقترنان تكان
 احدهما هو يتبين الاخر
 كما قال في الاية
 الاحرى واسور سوره
 الحق صوتوا وقال الذين
 كفروا من الذهب والفضة
 ولا يتفقون بها وقال
 واذا راق تجارة



Handwritten marginal note in Arabic script, partially obscured.

Handwritten marginal note in Arabic script, partially obscured.

لوحوا انقصوا اليها فانصروا الصلاة شافعها عظيم واسرها عذابه
 حسيتم وكذلك قال تعالى اتعان الصلاة تنهي عن الفحشاء والمنكر وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل اتي الاعمال افضل فقال
 الصلاة لغوايتها وقال صلى الله عليه وسلم المصلي يناسي ربه ويحيا
 اقرب ما يكون العبد من ربه في التمجيد والربان الصلاة اجتمع
 فيها من العبادات ما لم يجتمع في غيرها منها الطهارة والصمت واستقامة
 الظهيرة والافتتاح بالتكبير والقراءة والركوع والتسبيح والتسبيح في
 الركوع والدعاء في التسجود الي غير ذلك فهي مجموع عبادات عديدة
 لان الذكر يحث ده عبادة والقراءة عبادة وكذا التسبيح والركوع
 والسجود والقيام ولو اخلصية الالهة ليست بسهنا السلام في اسرارها
 وينزل رفق انوارها وهذه الصلاة هلهنا كاقية والحمد لله **ومني**
 قوله انما استشهدت رسولنا نحن من رفقك اي لا نستطيع ان نمن رفق
 نفسك ولا اهله وكبيرنا شرك بذلك ونكلمك ان تتردق نفسك
 وانت لا تستطيع ذلك وكيف يجعل بنا ان نالشرك الخدمه ولا
 تقوم ان بالقطعة **وكان** الحق سبحانه تامل عليه ان العباد رتبنا
 شق في تعليمه قلب العزق في دوام الطاعة وتجنب هذه ذلك عن الغرغ
 امواقة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعلم ليعلم فقال وامرنا
 بالصلاة الابدية التي تتردق منها ونحن نقوم كقمة بقسنتنا ومجاهدين
 شي شتمه انك فلا تتردقها وشي طلبه منك فلا تهرهه فينا شتمه

انظمة



وقد سئروا الله تعالى يقول وآتوا البيوت من أبوابها وقالوا إنما باب
 الرزق مائة الرزاق فكيف يطلب منه بمحصب نبيهم لم يرفع شفعته
 فضله عما تقبله وقد قال صلح الله وسئلوا عنه لأننا لم نأخذ الله
 بالتشطيط اي لا يطلب رزقه إلا المؤمنون وقد قال سبحانه فينبئنا
 بذلك ومن يتبع الله لنجعل له معيناً من غير حساب ولا احتساب وقال
 تعالى وأن أولئك هم أولاد الذين آمنوا وهم ما أخذوا لهم النفقة
 فيه لم يعب ذلك من الله الرزق أن التقوي مفتاح الرزق قوين
 رزق الدنيا ويرزق الآخرة كما قال تعالى وليأت أهل الكتاب
 أسئلتهم وللذين كفروا بالعلم أسئلتهم ولا يدخلوا هم جنات النعيم ولئن
 أنعموا أقاموا الشوراة والأجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا
 من ثمره ممن تحت أرجلهم فيه من سبحانه أن يفسد له أقاموا

فوفيهم ويرزق الشوراة والأجيل اي عملوا بما فوهها لأكلوا من تحت أرجلهم
 اي لو سئروا عليه سرارتنا وأخذنا عليه انفاقنا لكان لهم سر
 بفعلوا ما أحبب فلجل ذلك لم يفعل بهم ما أحببون **الآية الرابعة**
في أمر الرزق قوله سبحانه وما من ذات ذرة في الارض الا جاد
 رزقاً لها في علم مستقر لها ويستودعها كافي كتابه سبعين قرناً والآن
 ضربت خصمان الله تعالى في الرزق وتجميع وترود الهواء جس
 والمخرط عليه قلبه بالمستزين فان وردت شطط على هم كبرت عليها
 جميعه من الايمان بالله والثقة به فخره فقل بل نقذف بالحق على

الساهل



آتيا غاما واما اعتبارا وهو نفع ايضا فيمنعني لك ايضا ان تعلم ان افة
 الارزق من هو مخلوق من اجلك كيف لا يكون الارزق الا الارزق
 كيف قال وكالمسحة والبا من اثار الكرم ولا تعالكم وقوله وعلم مستقرها
 مستوية قد انا كبريت لانه التكفل بالاي لا يخف عليه مكالا ولا يندم عليه
 شانا بل يجله مكانا خير من الايام ما لم يزلها **الابدا العاصم في شان الرزق**
 قوله كما وفي التبرار كرم وما توعدون خربت السما والارض انه
 مثل ما لكم تنطقون وهذه التي عشت التكم من قلوب المؤمنين
 وانشرت في قلوبهم انوار اليعقوب فان وردت على قلوبهم انوار
 لما اقتضت من الفوائد وذلك انما اقتضت ذكر الرزق في جملته
 والقسم عليها والتسببه له ايسر لاحتماله **فن** الفوائد كصحة
 كبريت الجمل لرفع همه الخلق عن الخلق ولان لا يطالبه الامن
 القم وذلك اذ اوقع بقائه طمع في الخلق في اوجر الخلق سبب قال
 لك سحر وفي السكر لثقله اي بهذا المصطلح لثقله من الخلق في
 الضيف العاصم الارض ايسر من كرمه عند النار فك عند
 وانا لثقل النار **در** لجل هذا انما لم يسمع بعض الثمرات هذه الابية
 تحت كافتة وخرج ما قالها من هو قول سبحان الله ورفيع السجا
 وانا اطلبه في الارض **فانظروا** رحمكم الله كيف نصعد الله ان عزته
 بعينه الابدية ان يرفع همة عباده اليه وان يكون رضيتهم فيما لديهم
 كما قال سبحان في الية الخرو ومن شئ الاصب عندنا حول ايقه وما



وانه لغيره لا لاقد بر معلوم من فضائل القسم الى ابيه وتصح القلوب الى
 جوارح فكل ربيك احد ساوثا خلقتا ولكن انما سألنا عنك كذلك قال
 بعضهم قوله اعطاك الله الاسلام **•** تمنك انما قد سئلتها **•** ورسالا **•**
• تمكنه في شيفه في المعرى **•** وهبته لها من ربي في الشرسا **•**
• فانه اضافة على العسب ايقه **•** ذون اضافة ما لم ينحسا **•**

• وسعت شيئا ابا العباس رضي الله عنه يقول واحده ما رات الا في دفع
 القدم من الخلق **•** واذا ذكره الرشح ربيك الله هانئا كما لو كنتم في هذه العرة
 ولسر اوله واليوم منين في هذه العرة الذي اعز الله به المؤمن رفع حنته الى ماله
 ولقته بدوت ما سواه **•** واستخفى من احد ان يكون في جود ما مكسي
 حلة الامان وربك مزينة العرقان ان تستعملين عليك العطفة والتسلي
 حية لبل الى الايمان ان يطلب من غود ويجرد لسان **•** ولذا كحل خصم
• ابعد ان غوي في علوم الحقانية **•** وبعد ان يسلم في مواهب خالفة **•**

• وفي جوف الشرايق على ملكه **•** انه اري ايسقنا كما في حجر الريح **•**
• وان كنتك النفس التطله لعة عن مولاها بان ترغ في حاجتك الى الخلق **•** قوله
 فان عكرك الي من يرفع ذلك العاقب حاجته اليه **•** هومن على النفس
 ان تعين ايمانك لمستسا مولاها وان نيل ذلك ايسقها مثلها كما قال
• انك ليه لول ان نقيب اعبهها **•** وهان عليها ان اهان يتكرها **•**
• تقوا انما للعبود يحيى من الهم **•** فتقانت سلبه رتب يحيى انكها **•**
• وتصح بالنوم ان ينزل حاجته بغور الله تومر مع عليه بوسع النبي وتوارة



بربري جود وهو يسبح قول الله تعالى اليس انك ان كنت عبداً لربك فذمك من لا اجد
 فيه ومن المومنين اجمع ويذكر قول الله تعالى انما اولئك الذين امنوا وفعالوا بالعبود
 ومن العقود التي عاندهم على ان لا ترفع حواجلك الا اليه وان لا تستعمل
 الا عليه وذلك لانهم اقراروا له بالربوبية يومئذ يومئذ هو يومئذ
 بربري جود ابي تكلف تعرفه وتوجد هذا كاشك وتجد له هاهنا وقد
 تواتر عليك احسانه وفكر فضله وامتنانه كما قال الشاعر
في القلوب كما صغر كذا علياً **لا يسكنها سعدي ولا ينساها**
في الذريرة تكلمه وخرقها حنينا **انني انكر كره ويصيح شمسها**
ورفع الخلق عن الخلق هذه مبررات الفقرا ويوسا الرجال قلما توزن
 الذوات كذلك توزن الاحوال والصفاء واقباله الوزن بالقسط
 فخلص الساق في صمدته والمذمى عذقها كان اعاد اذ المومنين علي
 ما انتم عليها حتى يمين الخويصة من الضمير وقد اتي الله بقرآنه ويوجد
 منه الفقرا الذين اوسوا بما كانوا على ما كمنوا من الرخصة واستروا
 من الشهرة ما يتداولوا انفسهم لا يشاء الدنيا صبا سلجون لخصه من افق
 على ما ربه مدفوعين على ابيهم وتريد الواحد منهم يتبعين كما يقتضون
 العرب من مخلصون اصلاح هو اهرجه غافلون على اصلاح سرابهم والله
 وسهولهم الحق سبحانه يستمد كلفه بما سوا رصده وانظر ان احبا رخصه
 فيعدان كانن منسخته لو صدق مع الله ان يقال فيه عبد الكسبي
 فأتخرج عن هذه التسمية لعدم صدق قوله تعالى فيه شيء الاضامير

منه

وذكر

في القلوب كما صغر كذا علياً
 لا يسكنها سعدي ولا ينساها
 في الذريرة تكلمه وخرقها حنينا
 انني انكر كره ويصيح شمسها
 ورفع الخلق عن الخلق هذه مبررات
 الفقرا ويوسا الرجال قلما توزن
 الذوات كذلك توزن الاحوال
 والصفاء واقباله الوزن
 بالقسط فخلص الساق في
 صمدته والمذمى عذقها كان
 اعاد اذ المومنين علي ما
 انتم عليها حتى يمين الخويصة
 من الضمير وقد اتي الله بقرآنه
 ويوجد منه الفقرا الذين اوسوا
 بما كانوا على ما كمنوا من
 الرخصة واستروا من الشهرة
 ما يتداولوا انفسهم لا يشاء
 الدنيا صبا سلجون لخصه من
 افق على ما ربه مدفوعين على
 ابيهم وتريد الواحد منهم
 يتبعين كما يقتضون العرب من
 مخلصون اصلاح هو اهرجه
 غافلون على اصلاح سرابهم
 والله وسهولهم الحق سبحانه
 يستمد كلفه بما سوا رصده
 وانظر ان احبا رخصه فيعدان
 كانن منسخته لو صدق مع الله
 ان يقال فيه عبد الكسبي فأتخرج
 عن هذه التسمية لعدم صدق
 قوله تعالى فيه شيء الاضامير



اولئك الكلابيون على اعداء المشركين العباد من مخلصه اوليا الله لئلا يظنوا
 العدم منه سبحانه على انما يوجب اليه الله صياحك ويبرر صدق قومه
 يحب اهل التحقيق ويحب شعوب اهل التوفيق من اهل طبعه وكلمته
 اعادهم وبسواد روحهم فاذا او قوت الحكمة والواجب اعطاهم ما كسبوا
 ان يستقيم من مطلقه القدسي ويحلو به خالقه من التقوى الربيع قوله تعالى
 ليقتل الصالحين عن ربنا قديم الرضى اخاسا القاصدين اليك المتدعين
 من غير سؤال المرسلين اقول على اهل افسوسي اشعاعهم من سؤله والمز
 فسترة من اليه عالم الغيب والشهادة فقدر ان يكونوا كتم اهل لولون قلمه
 في انضار ربي القتل من وما يرضون كالمؤمنين كما قال
 اما العليمون انما يجابرون **توازي بسا لقي خور يارضا**

فقد ثبت منكم اعدان رفيع العزة من الموفق صورا اهل الشرع
و من اهل التحقيق و تاني هذا المعنى

- 1. كبرية العزم على ان يحفظا فقدر انما اعلمها ان تصدقوا
- 2. لا يتردى في انك لا تعرف الله ما ان يطالب بالبرهانه والحقا
- 3. ما من في ان كنت ترحمنا لا عاين في رذائله ان رذائله انك خطا
- 4. انك تعلم انك في حقيقه كاني الذي لا اعلمه من ذلك وما
- 5. انما لا آمنون على الوتر بلحج وان يرضون للترك وما خسروا
- 6. انما رخصوا اليه الفعول انما في جميعهم لا يستطيع تصدقوا
- 7. انما انما يقد انما رخصوا اليه هذا المعنى ان اعلمت غير الحقا

قول الصالحين انما يظنوا انهم
 من اهل التوفيق من اهل طبعه
 اعادهم وبسواد روحهم
 ان يستقيم من مطلقه القدسي
 ليقتل الصالحين عن ربنا قديم
 من غير سؤال المرسلين اقول
 فسترة من اليه عالم الغيب
 في انضار ربي القتل من وما
 اما العليمون انما يجابرون
 فقد ثبت منكم اعدان رفيع
 و من اهل التحقيق و تاني
 كبرية العزم على ان يحفظا
 لا يتردى في انك لا تعرف الله
 ما من في ان كنت ترحمنا
 انك تعلم انك في حقيقه
 انما لا آمنون على الوتر بلحج
 انما رخصوا اليه الفعول انما
 انما انما يقد انما رخصوا
 قول الصالحين انما يظنوا انهم
 من اهل التوفيق من اهل طبعه
 اعادهم وبسواد روحهم
 ان يستقيم من مطلقه القدسي
 ليقتل الصالحين عن ربنا قديم
 من غير سؤال المرسلين اقول
 فسترة من اليه عالم الغيب
 في انضار ربي القتل من وما
 اما العليمون انما يجابرون
 فقد ثبت منكم اعدان رفيع
 و من اهل التحقيق و تاني
 كبرية العزم على ان يحفظا
 لا يتردى في انك لا تعرف الله
 ما من في ان كنت ترحمنا
 انك تعلم انك في حقيقه
 انما لا آمنون على الوتر بلحج
 انما رخصوا اليه الفعول انما
 انما انما يقد انما رخصوا



كَلْبُ **أَلْبَعِيضِ** **إِلَى** **شَعْبِ** **مَثَلِهِ** **عَنْ** **أَقْرَبِهَا** **مِنْ** **سَلْبِهَا** **عَسَا** **٥**
عَاشِرِينَ **رَقِ** **أَلْبَعِيضِ** **الَّذِي** **إِتْسَانُهُ** **عَرَا** **أَلْبَعِيضُ** **مَثَلُهُ** **وَأَلْبَعِيضُ** **عَسَا** **٥**
عَرَا **أَلْبَعِيضُ** **عَبْدُهُ** **فِيهَا** **أَقْرَبُ** **لِحَبِي** **٥** **لَا** **تَعْدُ** **عَنْ** **أَقْرَبِهِ** **مَنْحَرٍ** **عَسَا** **٥**
وَحْتَمَلُ **إِنْ** **يَكُونُ** **الْمُرَادُ** **بِجَوْلِهِ** **تَحْوِيلُهُ** **فِي** **السَّارِ** **رُكْمَهُ** **كَمَا** **رُكْمَهُ**
أَي **إِتْسَانُهُ** **كَيْفِيَّتُهُ** **عِنْدَ** **ثَابِتِهَا** **وِإِتْسَانُهُ** **عِنْدَ** **كَيْسَانِهِ** **وَخَفِيَّتُهُ** **بِأَشَانَتِهِ** **مِنْ**
وَجَوْلِهِ **كَمْ** **وَيْتَانِهِ** **مِنْ** **تَبَلُّغِ** **ظُهُورِ** **رُكْمِهِ** **فَلَا** **يَبْقَى** **تَضَرُّعٌ** **مِنْ** **أَيِّ** **أَلْبَعِيضٍ**
إِلَّا **يَلَا** **تَسْكُونُونَ** **وَيَتَوَقَّدُ** **لَا** **تَشْفُونَ** **وَحْتَمَلُ** **إِنْ** **يَكُونُ** **الْمُرَادُ** **فِي**
الْتِمَازِينَ **فَأَمَّا** **أَي** **النَّهْيِ** **الَّذِي** **مِنْهُ** **رُكْمُهُ** **وَهُوَ** **أَلْمَازِي** **فَأَمَّا** **جَوْلُهُ**
مِنْ **الْمَازِلِ** **شَيْءٌ** **جَمِيعٌ** **فَلَا** **يُرِيدُونَ** **وَكَيْفَ** **لَكَ** **قَالَ** **مِنْ** **عَبَّاسٍ** **رَضِيَ** **عَنْهُ**
هُوَ **الْمَطْرُوقُ** **يَكُونُ** **قَوْلُهُ** **فِي** **الْتِمَازِينَ** **رُكْمُهُ** **أَي** **النَّهْيِ** **الَّذِي** **مِنْهُ** **أَصْلُ**
رُكْمُهُ **وَلَا** **يَلَاحِظُ** **نَعْسَهُ** **رُكْمُهُ** **فِي** **بِمَكُونٍ** **أَي** **يَكُونُ** **مُرَادُ**
الْحَقِّ **سِيَمَانِهِ** **وَتَحْوِيلُهُ** **بِمَعْنَاهِ** **الْإِبْرَةِ** **تَحْوِيلُهُ** **الْحَبَابُ** **عَلَى** **ذِي** **الْوَالِدِيَّةِ**
عَلَى **الْأَسْبَابِ** **لِأَنَّ** **اللَّهُ** **تَعَالَى** **أَوْ** **أَمْسَكَ** **الْمَاعِنِ** **الْأَرْضِ** **تَعْقُلًا** **سَبَبٌ**
كُلٌّ **فِي** **سَبَبٍ** **مِنْ** **حَارِثٍ** **وَزَارِعٍ** **وَنَاجِحٍ** **وَسَائِبِطٍ** **وَنَاجِبٍ** **وغير**
ذَلِكَ **فَعَلَانَةُ** **شَيْءٍ** **يَقُولُ** **بِسَبَبِ** **أَسْبَابِهِ** **هِيَ** **الْمُرَادُ** **قَدْ** **لِكَمْ**
وَيُرِيدُ **يَتَسَبَّبُ** **بِأَسْبَابِهِ** **لِأَنِّي** **أَنَا** **الْمَطْرُوقُ** **لِكَمْ** **عَابِدُ** **كَانَتْ**
أَسْبَابُهُ **وَيُرِيدُ** **أَسْبَابُهُ** **فِي** **إِقْتِرَانِ** **الزَّمَنِ** **فِي** **بِالْمَعْرِضِ** **لِلْوَجُودِ**
قَائِدَةٌ **حَلِيلَةٌ** **وَذَلِكَ** **إِنَّ** **الْمُؤْمِنِينَ** **لَمَّا** **عَلِمُوا** **أَنَّهُمْ** **عَدُوٌّ** **لِالْحَقِّ** **لَا** **يَبَدُّ**
مَنْ **كُنُوهُ** **وَلَا** **قَدْرَهُ** **عَلَى** **تَحْوِيلِهِ** **وَلَا** **تَأْجِيلِهِ** **وَلَا** **جَوْلَهُ** **لِغَضَبِ**

في قوله كانه سبب له
 حذرك لا يكون عندك
 من استعمال ما عند القبل
 تسخيل اوله فاذا جلت له
 قوله سبب له عن حبس الا
 دخل على ما لكم من غلوه
 بانه لو كان الذي اعاد
 لغيره كان من غلوه
 ربه انه ان قاله الملك
 لغيره انفسه العباد
 كذا يحسن العدم القائل
 يخضع له ان تسببوا على
 ان يكون من قوله ان
 في قوله ان اوله ان
 غير من قوله ان
 على قوله ان
 والله اعلم
 من قوله ان
 والله اعلم



في جليله فكانت سيجانه بقول كما لا شك عندكم ان عندنا ما نوسعون
 كذلك لكيون عندكم فكذلك في ان عندنا ما نترزقون وكما انكم
 عن استجمال ما وعندنا فقلت عاينون حدك انتم عن ان
 تستعملوا ازرارنا اجلتهم زبوننا عاينون **ومن الفوائد**
 قوله سبحانه يقول كما لا شك عندكم في رب السما والارض
 انه لحن مقل ما انكم ينظفون في ذلك حجة عظوي على العباد ان
 يكون الوقي الوعد الذي الاضطر المبعوث قسبه العباد على من ليس
 بعليه ما التعمير منطوية عليه من الشك والاضطراب وتوجد الا
 رتياب فاذا لك قالت الحد كذا حين سمعته هذه الابهة هاهنا
 بنوا آدم الحسبوا الجمال حتى انقسم وقال بعضهم حين سمع هذه
 الابهة سبحان الله من اجأ الكرم اليه انقسم ومن علمت بقوله كما لم
 يخرج معه الي قسبه واذا علمت اضطرابه في وعدي انقسمت له هكذا
 الابهة ستت قولها واخوات اخرين اما الذين سترهم عنهم الذين
 في العلم الاول اعترى به الا ايمانهم وحق ايقانهم فانقسموا بها
 على رساوس الشيطان وشكوك النفس واقام الذين اخواتهم
 فاضرعوا آت الحق بصائر عليهم سترهم عدم النقص ويوجد الاضطراب
 فانما صدم مقام اهل الشك فانقسم لهم فاعجبهم ذلك حيا فتمند
 ودلثهما فاذا هم فيهم عاين **وسب شي** او جب ستر وراقام
 وحقن اخرين على حسب تفاضل الاقلام واول رداة الانصام

وغيره

في جليله فكانت سيجانه بقول كما لا شك عندكم ان عندنا ما نوسعون
 كذلك لكيون عندكم فكذلك في ان عندنا ما نترزقون وكما انكم
 عن استجمال ما وعندنا فقلت عاينون حدك انتم عن ان
 تستعملوا ازرارنا اجلتهم زبوننا عاينون **ومن الفوائد**
 قوله سبحانه يقول كما لا شك عندكم في رب السما والارض
 انه لحن مقل ما انكم ينظفون في ذلك حجة عظوي على العباد ان
 يكون الوقي الوعد الذي الاضطر المبعوث قسبه العباد على من ليس
 بعليه ما التعمير منطوية عليه من الشك والاضطراب وتوجد الا
 رتياب فاذا لك قالت الحد كذا حين سمعته هذه الابهة هاهنا
 بنوا آدم الحسبوا الجمال حتى انقسم وقال بعضهم حين سمع هذه
 الابهة سبحان الله من اجأ الكرم اليه انقسم ومن علمت بقوله كما لم
 يخرج معه الي قسبه واذا علمت اضطرابه في وعدي انقسمت له هكذا
 الابهة ستت قولها واخوات اخرين اما الذين سترهم عنهم الذين
 في العلم الاول اعترى به الا ايمانهم وحق ايقانهم فانقسموا بها
 على رساوس الشيطان وشكوك النفس واقام الذين اخواتهم
 فاضرعوا آت الحق بصائر عليهم سترهم عدم النقص ويوجد الاضطراب
 فانما صدم مقام اهل الشك فانقسم لهم فاعجبهم ذلك حيا فتمند
 ودلثهما فاذا هم فيهم عاين **وسب شي** او جب ستر وراقام
 وحقن اخرين على حسب تفاضل الاقلام واول رداة الانصام



في انفسهم وسمى المالكية منهم لها قال ان الله استخفى من المؤمنين كتابان
 الذين احببت وجرحهم جفحات من منفة انبيائها وانهيها وكان
 الذين اخوتت وجرحهم جفحات من ذهب انبيائها وما فيها انهي
 كتابهم الشيخ فلو سلم المؤمنون من بنينا لنا زعة ما اوقع عليهم
 مابعد **و** لذلك قال ان الله استخفى من المؤمنين واولهم من
 الانبياء والمرسلين **و** لذلك قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه
 النفوس على ثلاثة اقسام نفس الاشرى لغتة او نفس تشريه كالميت
 وعق لا يقع عليه الشره لغتة جاه فالاول نفوس الكافرين لا يقع
 عليها الشره لغتة **و** الثاني نفوس المؤمنين وقع عليها الشره كالميت
و الثالث نفوس الانبياء والمرسلين لم يقع عليها اشوب حرمان **ومنها**
 قوله تعالى فويل للذين كفروا من الارض الملعونة والحضرة الرباطي والباطل هو العبد
 الذي لا يعتقه والرزق حتى كمال ان الرزق حتى والشك في الرزق
 عليه الرزق حتى **كان** بعضهم يبيس المقام ثم تاب فقال
 بعض العارفين نبئت الف قبر فوجدتهم فلهذا حتى **و** وجوههم
 عن القبلة فقال عاريف اهل ذلك الزمان انما حتى **و** وجوههم
 عن القبلة فلهذا الرزق **ومنها** قوله سبحانه وبنينا لها انكفون تعقون
 تاكيد في الثبات وتقرير حقيقة **و** انه لا ينبغي ان يرتاب فيه
 مؤمن ولا يشك فيه موقن وان شوكة عيشه الا بصار منتقل
 لطبي اليه الضورة ونقل الغيب بالشهادة ووقع شك العباد في

استراح

سماواتهم كقولهم السبلن العارفين حتى

في اليوم كلكم فيكم في اليوم
 كلكم الاسلام وما فيكم في اليوم
 رضي الله عنه لا تدعون من قبلي
 ذلك من ان العلم بالشيء هو
 بقدر ما في العلم
 في قول من لا يوافق الشريعة
 ما دام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فليس بذلك من قول من
 من صوره ولا علة ولكن من
 الذي يقر في صوره فان سألني
 في صوره ما لي بغيره **ومنها** قوله
 من انفسهم وبعدهم ان
 له فيقولون وبقولهم من
 وجه الله يقول في ربه
 هذه العارفة لا يفتت في حبه
 من اجاب ان اشرف من ان
 يتبين ان من والجهنم الجليل
 عرفه فخلاص ان الله استخفى
 علم من وجوده في كبريته



امر الرزق اي فكما لا تكلمون لانتظون لانساكنون في ذلك لما اقتضته
 العيان كذلك لا رتبوا في امر الرزق وقد اقتضته نور الابصار
 ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفثت فنفثت
 ان نفسا لمن تموت حتى تستكمل رزقه فما تقع الله واحلوا
 في الطاب وقال صلى الله عليه وسلم لو تكلمتم على الله حتى تكلمتم
 كما يري رزق الطيب تغدوا اخر اخرنا وروح بطاها وما حال صلحهم
 طالب العام تكفل الله برزقه الي غير ذلك من الاحاديث
 الواردة في ذلك **قاعدة علم** انه لا ينافي التوكل على الله في امر
 الرزق بوجوه السبب كما قد اشار اليه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال فاتقوا الله واحلوا في الطلب فقد اباح الطلب ولو
 كان مستافيا لمقام التوكل على الله كما اباحه لا بد لهم يقول لا
 تطلبوا انما قال اجلوا في الطلب فكل قد قال اذا طلبتم فاطلبوا
 جملان اي كوا مع ابي الله الطلبي منكم انما قد بين مقتضى
 اباح صلى الله عليه وسلم وجود الطلب والطلب من الاستيلاء
 وقد سبق قوله صلى الله عليه وسلم احل ما اكل المؤمن كسب
 عينه الي غير ذلك من الاحاديث **قاعدة** وجوه الاسباب
 بالعلم اليقيني على ما في التوكل على الله **وفي الاسباب** قواعد
 التي سجدت على رزق قلوب العمه وقصور رزق استكثار العلوم
 وتبويت النفوس هم فكان ذلك من فضل علمهم **ومن** ان في

كتاب في
 تفسير
 سورة
 البقرة
 ج 1
 ص 100



شهاداً فان لم يثبت التهمة فكنته ولا مستند اليها لهلك بأحد يديه
فان قلت فراض الاجمال في الطلب في قوله صل الله عليه وسلم فانما الله ولا يهول
فاعلم ان الاجمال في الطلب بعدل وسوفاً كثيرة ونحن نذكر منها ما يحتاج
 اليه من قضاء فاعلم من كل شئ ان من طلب الرزق مكتسباً له مستقلاً
 عن الله ليس يجزى في الطلب ومن طلبه على غير ذلك فهو مجزى
وتوجه ثانياً وهو ان الاجمال في الطلب ان يطلب من الله ولا يعين
 قدره ولا ينسب ولا وقتاً فيسرقه الله ما غشيتك شافع اية وقت شيا
 وذلك من حسن الادب في الطلب ومن طلبه ويعين قدره او سبحانه
 اوتى وقتاً من حكمه على ربه واجاملت العقلة **وجه ثالث** وهو ان يكون
 الاجمال في الطلب ان يطلب من الله ويصدرك من حاجته لا يرضى ما
 طابت وما يكره الطلب توشل لها وذلك قال الشيخ ابو الحسن رحمه
 لا يكره شكك في دعواتك القصر بقصا جلتك تتكون محججاً بعددك
 وكره شكك من حاجته مولاك **وتجوز** ان هو يطلبه التسليم كانت
 بطرف في ديني اسأل بل يقول من يغوي رسالة الي ربه وذلك
 تنطق من حاجته مع الله **وتوجه رابع** وقد يكون الاجمال في الطلب
 ان يطلب وانت تشهد انك مطلوب بما قسم لك وانك مقصود به
 وليس طلبك موصلاً اليه فيكون عليك وانت غرق في بحر العجز
 معوض في وجود الغاظة لان طلب حقله البشرى وليكن لا يطول
 العبودية **تجزي** ان يسأل في سواك حقه كيف ما غشيت واختر في

طلبه الله الاسر هو احسن
 تدرى جهاد الذي جاء به
 وانت طلب من الله العفو وال
 ان كان من اجمل ان من الله
 من الله الله الفصل بعد
 ان كان الكتاب **وجه خامس**
 طلب من الله ما يملكه ولا
 ما هو في الكفاية النفس او
 ذلك من الله ما يملكه
 كقول الغائب ما راها على
 هذا الوجه الي الله من اجل
 في كبريى وقدر رسول الله
 تبارك وتعالى الذي لا يرضى
 اجمل اهل يوفى شكر اخير
 يا الله يرضى والاقبال
 طلبه في كل خير من كبري لا
 من الله في كل خير من كبري لا
 تبارك وتعالى الذي لا يرضى
 من الله في كل خير من كبري لا



تغفل من بعض العلوات ان يصلى بجمع رسول الله صلواته الاصلاح
 المبرمة فكثير اغنا فانه موافقه حبه ليركبه صلاة المبرمة ايضا
 فوجاهه فصرق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما اراها الا لخدمته ما اراها
 الا اخية لخدمته وامتنع من دفع الزكاة ونقضته مشهوره فانزل الله
 فيه ومنه من عاهدوا لئن آتانا من فضله لننقضنهم وننقلنهم من ارضنا
 لئن قلنا انهم من اهلنا لننقلنهم من ارضنا لئن قلنا انهم من اهلنا
 في قلوبهم اليه يوم يلقون الله بما اخلصوا الله ما صدقوه وما كانوا يكذبون
والتسديد وقد يكون الاجمال في الطلب ان يطلب من الله
 ما فيه مانه ومناة ويغير الاجمال ان يطلب العبد حظوظ دنياه فالله
 في الناس من يقول ربنا ائتنا في الدنيا بحسنه وبالآخر من
 الاخر ومنهم من يقول ربنا ائتنا في الدنيا بحسنه وفي الاخر
 حسنه وقاعداب النار **وجه السابع** وقد يكون الاجمال
 في الطلب ان يكون طلبك غير شاك في القصة ولا انك تحفظ
 الحصة **وجه ثامن** وقد يكون الاجمال في الطلب ان يطلب
 ولا يستعمل الاجابة وغير الاجمال ان يستعملها وقد تحصل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله يستجاب له ما سأل
 فانه يقول دعوت فله يستجاب له **وجه تاسع** وهو ان
 عازي الام على فرعون فيما حكاها الله تعالى بقوله ربنا اطينس
 على العرش واسأله دعا فاجابهم فاجابهم فاجابهم فاجابهم فاجابهم فاجابهم



الاية فقال سبحانه قد اُجِبت دعوة كذا أو استفهموا كذا بمنزلة اهل
قرعونه ارعون عاننا قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه
في حوالة كذا فاستقما اي على عدم استجمال ما طلبتم ان لا تقدحوا
سبيل الذين لا يعابون قال همه المستعملون **قوله ناسح**
وقد يكون الاحمال في القلب ان يطلب وهو شاكر لله ان
اعطى ما شاهد حتى يختار ان منح فرقة طالب لا يترك ان
اعطى ولا يشهد حسن اختياره بتعريف المتع لم طالب من
الله جانثم ان المصلحة له ان تعطي **و** من اين لهذا العبد
المجاهل ان يحكم على غيره **قوله** وان بؤية غيب الله وكفي بالعبد
حولا ان يتصرف في مولاه بل اذا اسألته فاستأذنه **قوله** واليه
غير مدني سوءه ولا مختار برحمته شريك مخلوق ما بسا مختار
ما كان له هو الخبير في حد انهم امه **و** البيان في ذلك
ان المدح على ثلاثة اقسام ما هو خير من قطعاً فالله ومن
الله من غير استقلال كما لايمان والطاعة **و** ما هو شر من قطعاً
فاطلب من الله السلامة منه من غير استقلال كالحق لله للعبية
و ما هو قبيح الامر كالغنى والعسر والرفقة فاطلب ذلك
من الله قديراً ان عتيت ذلك خيراً له كذلك سمعته من الشيخ
رضي الله عنه **قوله** **عامة** وقد يكون الإجمال في القلب ان
يكونوا في الطلب على سابق قسمة معتددين وان لا يكونوا الي

العلم ان يصلح من ليدفعه الله
عنا فهو صريح فكيف كان الله
على اهل بيتك فانه ما اراد ان يخلصه
منه من غير ان يخلصه من غيره
العلم ان يصلح من ليدفعه الله
عنا فهو صريح فكيف كان الله
على اهل بيتك فانه ما اراد ان يخلصه
منه من غير ان يخلصه من غيره
العلم ان يصلح من ليدفعه الله
عنا فهو صريح فكيف كان الله
على اهل بيتك فانه ما اراد ان يخلصه
منه من غير ان يخلصه من غيره



طلبهم مستندين وان يطلبوا وهو لوم الاستغناء شاهد من
 فذلك حتى ان استوجبوا مكة تبت العالمين قال النبي ابو الحسن
 رضي الله عنه ما علمت من الله شيئا ابداً وقد كنت اسألي الله ان يرزقني
 رضي الله عنه حتى لا يطلب من الله بوصف يستحق العطاء بل لا يكون
 ملكه موجود فضله لا يفضل له **فهذه** الترجمة في الاجمال في الطلب
 وليس القدر في القدر او الامير اوسع من ذلك **هـ** **العطف**
 انظر في قوله صلى الله عليه وسلم لو توكلتهم على امر حتى توكلتم لسننتم كما
 رزق الطير فعدوا وخرقتوا وترجع بطائنا ثم يبدل على الامر
 بالتوكل على الله لا على نبي الامم بل يبدل على انبائها لقوله صلى الله عليه
 وعده وسلم توكلوا على الله وتوكلوا وتوكلوا وتوكلوا وتوكلوا وتوكلوا
 وتوكلوا وجوبه سبب ونفي عن الإذخار فكأنه صلى الله عليه وسلم يقول لو توكلتهم
 على امر حتى توكلتم لكانت الإذخار ولا غنا كورا لو عمل فلما تبت عن الإذخار
 معه ورزقكم كما تبت رزق الطير توكلت رزقاً يوسعها ولا تذخر
 بعد هذا نقده منها بان الله لا يفضيها كما فاتت ابداً المؤمنون او يبدل
 فانما دعي الله عليه في قوله ان الإذخار انما هو من ضعف اليقين
فان قلت ان الإذخار ضد الحكمة ام هو مختص بالرجال **فالجواب** ان
 الإذخار على ثلاثة اقسام **اذخار الظالمين** واذخار المفسدين
والاذخار المستأثرين **فان قلت** الاصل فيه الماخرون
 غداة واستكروا المفسدين فماهاذا في الغنا الاستحسان الغنا



مكرر

مكرر

عن المكسر واجرهم رحمة بهم لا تقترش راحة وقال لو كشفوا الوصية
 العاصية لطبق ما بين السماء والارض فاطلقت بنور المؤمن المصعب **و**
 يكفينا في تعظيم المؤمنين وان كانوا عن احدنا قلوبهم قلوبهم
 العالين ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فذمهم طاب
 لغيرهم منهم سابق بالخيرات بدون الله فانظر كيف لا يصطفينا مع
 وجود ظاهريهم ولو جعل الله لهم محرابا من اصطفينا فيهم ولا من
 ورثة كتابه اصفا فصور بالامان وان كانوا ظالمين بوجود العصيان
 مسخا الواسع الرحمة العظيم **المتن** **واعلم** انه لا يدع مملوكته
 من عبادا يدهم نصيب الجاهل ويعد للصور الرزق والغفرة **ترجمة**
 ورتبوه الضعفاء وافرهم ما قال رسول الله صلى الله عليه واله
 نبيهم يريد لو لم يردوا الذهب انه كهم وجرأ بقوم يذنون حتى
 يستغفروا فيغفر لهم **ترجم** صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل الكتاب
 من ائمة **وجاء** **رسول** النبي الشيخ ابي الحسن فقال يا هتديس كان
 البارحة يجي رنا من المكسر ان كنت وكرت وتهم من قلك الرسل
 استغفرت ان يكون هذا فقال يا هذا كما كنت تريد ان لا يعقب
 اعداء مملوكته من اجب ان لا يعقب الله في مملوكته فقد اجبت ان لا
 تطهر مؤفراة وان لا تكون عفاة عن رسول الله صلى الله عليه واله
انتهى كلام الشيخ رضي الله عنه وكره من شذبه كسرة استأجر
 وذلة خالفته اوجبت له من تربية الرحمة **فكأن** له **لجوا**

يعلم ان الله وان عصى على
 بقا القصد من جهه
 وحرمان المعلوم من قوه
 المبرهن من النبي عليه السلام
 منهم من حال التوكلين
 وقد قال رسول الله صلى الله
 عليه واله ان المؤمن
 يتقرب من الله بنحو
 التوكلين ان الله
 يذلوا اذا امره في امر
 فقد اكلوا هم التوكلين
 له من راي الاسباب
 في الكمل في الاسباب
التم ان انفسه
 من الله صلى الله عليه
 وسلم تعظيم من الله العباد
 مع الله ان تشرق اليه
 غير ان تشرق اليه
 فترتد راجعة اليه
 وقد علمت من هذا



ان تدخل البصر الإلهية يعني من وراءك مجدتك وانصرهما
 هلصنا قوله تعالى يوم لا يرفع مائل ولا ينون الا من اتى الله بقلب
 سليم وان القلب السليم هو الذي لا تعلق له بشي من الدنيا
 ومجال بعضهم لو كلف ان ارى غيره لم استطع فانه لا يرفع يده
 حتى الشهادة معه وهذا ان اقوام تولوا منهم الرعاية والعناية
 فاني تدبير الله لا يمنع الله تعالى لم كيف يمكن هؤلاء ان يكونوا من الذين
 خربن وهم في حضرة رب العالمين ما اذا دخلوا لم يكونوا على ما اذعنوا
 معتقدين ان كيف يمكنهم ان يكونوا الي سواه مستغنين وهم
 لوجود الاحدية مشاهدين قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه
 في معنى الشهادة من مسألتان يستلزمان ان قيل لي لو سألتهم
 بما سألت موسى عليه السلام ورغبة ومحمد صلى الله عليه وسلم ولكن سألته ان
 يقول لي فسالته فقواني في ان كان هذا حاله كيف يحتاج الي الاختار
 لم كيف يمكن ان يستند الي الاثار وكفي بالمؤمن ان يدخل ايماناً
 بالله وثقة به وتوكل عليه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سبعون الفامن امني يدخلون الجنة غير حسابه قبل منهم رسول
 الله قال همه الذين يرتبون ولا يرتقون ولا يتطهرون وعلي
 برهان يبلغون **ما** يرضيها من لا شيء كما ان كبرياء من فعله
 من شهد انه لا فعل له وانما حاسب الوجود من ياتنق العاطلون
 الذين يشهدون انهم ما كانوا مع الله فاعلمون ومن لم يدعوا الله
 وتوكلوا

Handwritten marginal notes in red ink, likely commentary or corrections related to the main text.

Handwritten marginal notes on the left edge of the page, partially cut off.



اسواله من ردة فخرهم وتركهم باو الانبياء عليهم السلام من حيث
 من القدس او يرد العصاة ولا جاره ذلك **لموجب** ابو حنيفة رضى الله
 عنه على النبيين ركة لعدم دنس الحرافة والعائلة لا يكون الا بعد
 ان علم الكتابيق وذلك بعد الموع **وقصر** هلها فهو لم يسل اسطره لم
 يخص معاشرا الانبياء الا نورته ما تركنا صدقة شريعتك لك ما ذكرناه
 ويتبع ما قرأناه واذا كانت اهل المعرفة باسمه المشاهدين لاحد تنبيه
 لا يشهد دون الصومع اسم مطلقا عندك بالانبياء التبريل واهل التوحيد
 والمعرفة اما لغرضها من عبارهم واقتبسوا من انوارهم **تلكي** ان الشافعي
 واحمد بن حنبل رضى الله عنهما كما نأجها للمبين إذا قبل شيبان الرابع فقال
 احمد بن حنبل للشافعي اريد ان اسئل هذا المشاعر اليه في هذه الزمان
 فقال الشافعي لا تفعل فقال لا اية من دون فقال يا شيبان ما تقول
 فيمن تبرك سجدة من اربع ركعات فقال يا احمد هذا اقبل فانك
 عن اسم حنبل ان تؤذ بحسني لا يعود الي ذلك حتى احمد بن حنبل يعني
 عليه السلام فاسأله فقال ما تقول فيمن لم اربعون صلاة فقال علي
 مذهبا وعذبه كره فقال اوهما مذهبان قال نعم اقلنا يذم
 في الاربعين صلاة واما ما على مذهبا فالعبد لا يجعله مع صبره
 غيبا **وتدجاني الحديث** ان النبي صلى الله عليه وسلم اذ اخبر قوت
 سنة فاقا ان يكون ذلك لما قلناه اقول من آت اذ خار للانبياء
 عليهم السلام انما هو اسك بالامانة وانما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم

لجند

اسواله من ردة فخرهم وتركهم باو الانبياء عليهم السلام من حيث
 من القدس او يرد العصاة ولا جاره ذلك موجب ابو حنيفة رضى الله
 عنه على النبيين ركة لعدم دنس الحرافة والعائلة لا يكون الا بعد
 ان علم الكتابيق وذلك بعد الموع وقصر هلها فهو لم يسل اسطره لم
 يخص معاشرا الانبياء الا نورته ما تركنا صدقة شريعتك لك ما ذكرناه
 ويتبع ما قرأناه واذا كانت اهل المعرفة باسمه المشاهدين لاحد تنبيه
 لا يشهد دون الصومع اسم مطلقا عندك بالانبياء التبريل واهل التوحيد
 والمعرفة اما لغرضها من عبارهم واقتبسوا من انوارهم تلكي ان الشافعي
 واحمد بن حنبل رضى الله عنهما كما نأجها للمبين إذا قبل شيبان الرابع فقال
 احمد بن حنبل للشافعي اريد ان اسئل هذا المشاعر اليه في هذه الزمان
 فقال الشافعي لا تفعل فقال لا اية من دون فقال يا شيبان ما تقول
 فيمن تبرك سجدة من اربع ركعات فقال يا احمد هذا اقبل فانك
 عن اسم حنبل ان تؤذ بحسني لا يعود الي ذلك حتى احمد بن حنبل يعني
 عليه السلام فاسأله فقال ما تقول فيمن لم اربعون صلاة فقال علي
 مذهبا وعذبه كره فقال اوهما مذهبان قال نعم اقلنا يذم
 في الاربعين صلاة واما ما على مذهبا فالعبد لا يجعله مع صبره
 غيبا وتدجاني الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم اذ اخبر قوت
 سنة فاقا ان يكون ذلك لما قلناه اقول من آت اذ خار للانبياء
 عليهم السلام انما هو اسك بالامانة وانما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم



لاجل عالمة اوليس جواز الازخار لامتة وادعاهم تقبح
 الصواب لخطي لا ينافي التواضع وما يدلك علي ان المراد انما هو ليعين بقران
 فانه كان علمي اسطير وسلم غلب اسواله عدم الازخار وانه اذا
 توسعة علي التبرير رحمة بهم واشفا قلبه الله عفا عنهم اذ اولم يرد
 امر يكن لهم من ابدخر بعده ففعل ذلك ليعين حكمته وقد قال
 عليه وسلم انما انسي اوتيسع الاستن فيمن ظلم الله ان عليه ولم انت
 ليس من شانك واما من وصفه وانما يدخل قبره ليعين حكمه واما
 يتعلق به لانتهم فافهم **واما قوله سلب عليه وسلم طالب العلم**
 تكفل به برزقه فاعلم ان العلم حيث ما نكر في الكتاب العزيز او
 في الشفا انما المراد به العلم النافع الذي تغار به العشيته واكشفته
 لجانة قال امسكوا انما الغني قدمن عباد الله العباد فيمن ان العشيته
 فلا زعم العلم ومنهم من هذا ان العباد انما هو اهل العشيته وكذلك
 قوله تعالى قال الذين ان قول العلم ومقولوا انما هو نافع العلم وقوله
 وقال رب ردي عا ما قول علي عليه وسلم ان المليك في شفع احسن وانما
 العلم ومقوله العباد ورثة الانبياء وقوله هاهنا طالب العلم تكفل الله
 برزقه انما المراد بالعلم في هذا الوطن العلم النافع القاهر القوي
 القانع وذلك شقين بالضرورة لان كلام الله عن جبل وكلاه
 رسوله علي عليه وسلم اجل من ان يجمل علي غيره هذا وقد جئت ذالك
 في غير هذا الكتاب وهو العلم النافع هو الذي يستعان به طاعتته

غير من يركبهم هو الاصل لاسيما في
 والحق قوله وما يدلك علي ان المراد
 انما هو ليعين بقران
 فانه كان علمي اسطير وسلم غلب اسواله عدم الازخار وانه اذا
 توسعة علي التبرير رحمة بهم واشفا قلبه الله عفا عنهم اذ اولم يرد
 امر يكن لهم من ابدخر بعده ففعل ذلك ليعين حكمته وقد قال
 عليه وسلم انما انسي اوتيسع الاستن فيمن ظلم الله ان عليه ولم انت
 ليس من شانك واما من وصفه وانما يدخل قبره ليعين حكمه واما
 يتعلق به لانتهم فافهم **واما قوله سلب عليه وسلم طالب العلم**
 تكفل به برزقه فاعلم ان العلم حيث ما نكر في الكتاب العزيز او
 في الشفا انما المراد به العلم النافع الذي تغار به العشيته واكشفته
 لجانة قال امسكوا انما الغني قدمن عباد الله العباد فيمن ان العشيته
 فلا زعم العلم ومنهم من هذا ان العباد انما هو اهل العشيته
 وكذلك قوله تعالى قال الذين ان قول العلم ومقولوا انما هو نافع العلم وقوله
 وقال رب ردي عا ما قول علي عليه وسلم ان المليك في شفع احسن وانما
 العلم ومقوله العباد ورثة الانبياء وقوله هاهنا طالب العلم تكفل الله
 برزقه انما المراد بالعلم في هذا الوطن العلم النافع القاهر القوي
 القانع وذلك شقين بالضرورة لان كلام الله عن جبل وكلاه
 رسوله علي عليه وسلم اجل من ان يجمل علي غيره هذا وقد جئت ذالك
 في غير هذا الكتاب وهو العلم النافع هو الذي يستعان به طاعتته



ويلزمك المحافظة من الله والوقوف على حدوده وهو علم المعينة بالله
 ويصل العلم النافع العلم بأفقه والعلم بما به امر الله اذا كان تعلمه فقد
 حصل على اسبغ وطلم طالب العلم تكفل الله برزقه اي تكفيل
 بموسوله اليه مع العناو والعناية والسلامة وانما هذا التاويل
 فان معني التكفل توكلا عايشا وذلك لان المعنى سبحانه متكفلا
 برزق العباد اجمع طلبوا هذا العلم او لم يطلبوه فدل على ان
 هذه الصغالة كفاية خاصة كما ذكرنا لانه افردها بالذكر ويهدا
 المعنى عال الشرح رضي الله عنه لما قال واشطنا هذا وكذا حال ولزق
 اللحن الذي لا جواب به في الدنيا ولا سؤال ولا حساب ولا عقاب
 لم يفي الاشارة على ساطع التوحيد والشرح ساطع من المصعب
 والشمع والقطع . فسال من اعد الرزق العيني وهو الرزق
 المتكفل به لعالم **ترقى** الرزق العيني بان الذي لا
 حاسب معه في الدنيا لان ما وقعت به المحجبة فخلصنا منه لانه
 المحجب توجب نكد الترتيب بالجمع عن المعاضف والصدع للفاخرة
 لا على ما يغيثه العموم من ان الرزق العيني هو الذي حصل من غير
 وجود تعب ولا نصب فالصانع عند اهل العفة فيما يرجع الي
 الابدان ويكتد اهل القوم فيما يرجع الي القلوب **وتجمع**
المحبة في الرزق اما بشهود الاسباب والعفة من الله تعا
وتقربان تقنا وكه وليس قصدا كالتقوي به عليه

ما كذا قال في نسخة اخرى
 من الامور ان العلم النافع
 هو حصول العلم بما به امر الله
 اي العلم بما به امر الله
 في جميع الامور
 فمن سأل في رزقه
 والهدى بالصدق والصدق
 عن الله تعالى ان يعيد
 برزق العباد اجمع
 بطريق الترتيب مدغم العلم
 الشاهد له ما اذا حصل
 والتقدير ان الرزق العيني
 حاسبه في الدنيا
 مطبق من السؤال عليه
 وتعد على طريق العفة
 رتبة ما يستر وهذا الرزق
 ما كان حراما ان تغلب
 الحظ ان الله في كل عمل
 اشبهه ذلك من غيرك



وصدقنا اهل الحق لا يكون الا بعد ما اطلعهم من اطمعهم لعلمهم
 ان فيه اذ لا يحد معاً شيئاً فاستخدم بذلك شعور الخلق عن حالهم
 فلم يضرها العبادات حتى لا يحدوا له سواه وقد اذروا ان
 هو الذي اطعمهم ومنقدهم من فضله واكرمهم **و** من رأى ان الله
 هو المظهر له صانده هذه المطالع من الذل للخلق ان يميل
 قلبه بالحق لغير القاصد الحق لم يسمع قول امرهم الخليل صلوات
 الله عليه وسلامه الذي خلق فهو بهم دين والذي هو يفتح ويصفي
 فتنه الله بانقراد و بذلك واعترف له بوحده ايئته **في**
الشرح على ساطع علم التوحيد والشرح لان من استقر على مسج
 اطلاق التوحيد ورأى ان الله له وان لا يوجد غيره معه
 وبوجه قيد بظواهر الشريعة فقد قيد في بعض نصوصه وحده
 حاله بالحوال عليه **و** لكن الشك ان يكون بالحقيقة مؤتمداً
 وبالشريعة مقبداً **او كذلك** الحق فلا يمتثلها مع الحقيقة
 ولا في مقامها ظاهر اسما والشريعة مكان بين ذلك قولها في
 قلوب مع ظواهر الاسناد شريك والاطلاق مع الحقيقة
 من غير تعبير بالشريعة تعليل ومقام العبادة فيما بين
 ذلك من بين فريضة ودم لبنا خالصاً سائغاً للشارع بين
فصل **واعلم** انه لم يرد في شأن الرزق امور وتعرض في بعض
 وقد ذكر الشيخ رضي الله عنه كثيراً من قوله وسحق في امر هذا الرزق



وأصعب من الحرس والتعب طلبه ومن شغل القلب وسحق الصبر به
ومن الأذى للخلق بمسببه ومن التفكير والتدبير في تحصيله
ومن الشج والخلل بعد حصوله وأيسر العوارض الواردة في
شان التزريق مقتصرة حتى تستوفي **فانككتك** طوما قال الشيخ
رضي الله عنه كما ما عرض فهو الرغبة العارمة في المنسوخ الفصل الرابع
والاكتباب على ذلك وهو نفساً حقاً فقد ان الشفة وضعف
اليقين وهما ناشيان فقدان التعريف وفقدان النور ناش
عن وجود المحبرة اذ لو كان القلب بانوار المشاهدة فتعجزوا عن
احد معجزاته لم تطرقه طوارق الحواس ولو انفسه نور اليقين
على الثابت لكشف له عن سابق القسمة فلم يكن الحرس والعلم
العبد أن له عند الله قيمة لا يقدران بموصلها اليه **وأما** التعب
في طلبه فأما ان يكون تعب الطواهر فينبغي الاستعاذة منه
لأنه اذا استوفى على الطالب للترزق الشعب في الطاهر شغل ذلك
حين القيام بالاوامر والسرور مع الراحة فيه اعانته على التفرغ في
الطاعة استوعبها والقيام بتدبيره وان كان التعب هو تعب القلوب
لا الطواهر فهو واجب بان تستعاذ منه وذلك لان القلوب يتعبها
تكدلاً في طلب السرور والفكرة غير ويتعبها بما جرت من ذلك
ولا راحت لها الا بالتأمل على الله لان التوكل على الله وضع الثقال
واستعانة بما عند الله القول ومن يتوكل على الله فهو حسبه **وقول**

هذا العلم ارفع ما يلهي من العلم
وهو من سائر العلوم على ما هو عليه
أما شهود لا يخرج من بين يديه
والصغير من هذا **والترزوق** يريد ان
أراد هذه الطواهر على الخلق الى
الطلب على التوكل من الخلق الطاهر
العلم على غير من الدنيا على غيره
لا يريد ان لا يريد بعد الله غيره
فمن التوكل على الخلق من الخلق
وغيره ان الله له ان يرد غيره
والسرور عند قد في من التوكل على
من كل الشئ ان يكون الحقيقة هو ان
هذا **لكم** الخلق الا ان العلم
هو اسما للسرور والادب في الخلق
الاسماء التي في العلم مع انفسه
هو علمها في العلم ان العلم
هو وهو العلم على سائر الناس
العلم في شأن التوكل على غيره
من التوكل على غيره استعدا له



الشيخ ومن شغل القلب وتعلق القلب به فتشغل القلب بأمر الرزق
خالط عظيم حتى قال الشيخ رجع الله عنه أكثر مما يحب الخلق عن
الله شيئا من همه الرزق وخوف الخلق وهو الرزق وإنشد
العبادين وذلك أن أكثر الناس قد تعلقوا من همه خوف
الخلق ولا يتبني من همه الرزق إلا قليل لا سيما وشاهد
الفاقة قائم بوجودك وانت مقتصرا إلى ما ينجم من حيثك وإنشد
خوارزمي وقوله وتعلق الصير به أي تعلق الصير بما هو الرزق
توتينا واستغراقنا حتى لا يبقى فيه شئ غير هذه حلة تو
جب القطعة ويتكشف أنوار الوصاة وتنادي على صاحبها الخراب
قلبه من نور اليقين وقليبه من القوة والتكبر وقوله ومن
الذل العلق بسببه فاسلم إن من ضعف يقينه وقيل من قسمة
العقل نصيبه فالذلة لازمة له ليتجنب الخلق ولا يعلم يقينه
بالذلة الخلق وذلك لأنه لم يشهد سابق قسمة الله ولم يظفر
بصدق وعده فذل الخلق مما ظاهرا وكجا ألبهم متعلقا وذلك
عقوبة الغفلة عن الله ولعذاب الآخرة أشق ولو صح إيمانهم
وتقته بالله لكان بذلك عزيرا بالله العزة والرسول والمؤمنين
فعدة المؤمنين برته لا يعتم بغيره يعابهم إن العزة لله جميعا
وأنه العز من فلا عز من معه والمعز فلا معز معه فاعزته
الثقة وتارة التوكيل فلهن تصدق فقتله بره في حقيقته

الفاقة

ولم

ولم يعرف انفسه
فمن ان لا يعرف
من الخلق والخلق
يرجع له حصة العز
فمن حوزة العز
الظفر على مشقة
فأما حوزة العز
فأنه تعلق بالخلق
قال الشيخ أبو القاسم
في العام فخلق ما علم
الظفر له حوزة العز
وهو الخوف وحول العز
كما يتكبر الظفر
عزيرة العزة من العز
وهو الرجوع إلى الله
الظفر فخلق العز
الظفر العز حوزة
الظفر العز حوزة
الظفر العز حوزة



اعترفت بغيره فلا بد لعربي اذا بقا لمن الت به معتد **والشيخ عن احمد بن محمد**
داود بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من عرفت فاني عرفت منكم
 ودخل اسنان على بعض العارفين وهو يركب فقال ما شئت قال مال
 استاذب فقال له ذلك العارف ولم يجعله استاذك من معرفت
 يقول لك اذا اعترفت بغيره فخذته وان استندت الي غيره
 عدته وانظر الي الهك الذي طلت عليه ساكفا لئلا تنسى فخذته
 في الهم سقاها الصكر الله الذي لا اله الا هو وسبح كل شيخ عالم
 فكن ابا العبد ابراهيم فقد قال ابوبكر ابراهيم صلوات الله عليه
 ورسوله لا احب الاقين وباسعوي اقرب اقل انا وجودا واما
 امكانه قد قال تعالوا ابراهيم ابراهيم اي اتبعوا مله ابراهيم
 فواجب على المؤمن ان يتبع مله ابراهيم ومن مله ابراهيم عليه السلام
 رفع الصفة عن الخلق فانه لما سجد بعرفه المنينق تعرض له جبريل
 عليه السلام فقال انا جاحد قال اما اليك فلا واما الي الله فيلاني
 قال سألته قال حسن من سألني طردني ابي فانظر كيف رفع
 ابراهيم عليه السلام همة عن الخلق ووجهها الي المايه الحق فاسم
 استحق جبريل ولا احتال على السؤال من الله تعالى بل راي الحق
 سبحانه اقرب اليه من جبريل ومن سأل الله فلا ذلك سلمه الله من
 نفسه ودنياه وانور عليه بنو اله وافضاله وحسنه بوجوده
 لقب له ومن مله ابراهيم عليه السلام فعاذ الله قلبه شغل من الله



ومنه القصة الواردة في اسمه لعموله فانهم عند قولي الارب العلماء
 والغائب اربعة الذل لا تظلمه في الراس من الناس واقد قال
 الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه آيشت من نفع نفسي في نفسي فكيف لا ايسر
 من نفع غيره في نفسي ورجوت الله ان يوسع لي وكيف لا ارجو لنفسه
 وهذا هو الكبرياء والاكبر الذي من حصل له حصل له ثبات الاضافة
 فيه وسئل الادل سعة وانفاق لانفاذ له وهو كيميا اهلها الغوتم
 عن امته **قال** الشيخ رضي الله عنه صحیح انسان وكان فقرا لا يملك
 فبنت عليه يوما فانساه فقالت يا قريبي ما حاجتك ولم يجيب
 قال سيدتي قيل لي انك تعلمه الكيمياء فحسبتك الاتعام منك فقالت
 له صدقت وصدقت من جدتك ولكن انا لا تقبل فقالت
 بل لا اقبل فقالت له نظرت اليه الحق فوجدتهم على تصدين احد ان
 واسبا فنظرت اليه الاعداء فعاتبه انهم لا يستطيعون ان يمشوا كوني
 بشركه انه يرد في الله بما تقطعت نظري عنهم ثم تعاقبت الاحراف انهم
 لا يستطيعون ان يشفعوا في بشي له يرد في الله به ففقطعت
 ياسي منهم وعاقبت والله تعجب فقبل لي انك لا تصل اليه حقيقة
 هذا الامر حتى تقطع باسك ميتا كما قطعته من غير ان ارب
 تعطيك غير ما قسمناه لك **و قال** مرة اخري لما قيل عن
 الكيمياء فقال اخرج القطع من قلبك واقطع باسك من ترك ان
 تعطيك غير ما قسم لك **و ايسر** يدل على خصم العبد وكثرة عمله

هذا الذي لا يظلمه
 من نفع نفسي في نفسي
 من نفع غيره في نفسي
 هذا هو الكبرياء
 والاكبر الذي من حصل له
 حصل له ثبات الاضافة
 فيه وسئل الادل سعة
 وانفاق لانفاذ له وهو
 كيميا اهلها الغوتم
 عن امته قال الشيخ
 رضي الله عنه صحیح
 انسان وكان فقرا لا
 يملك فبنت عليه يوما
 فانساه فقالت يا قريبي
 ما حاجتك ولم يجيب
 قال سيدتي قيل لي انك
 تعلمه الكيمياء فحسبتك
 الاتعام منك فقالت
 له صدقت وصدقت من
 جدتك ولكن انا لا تقبل
 فقالت بل لا اقبل
 فقالت له نظرت اليه
 الحق فوجدتهم على
 تصدين احد ان واسبا
 فنظرت اليه الاعداء
 فعاتبه انهم لا
 يستطيعون ان يمشوا
 كوني بشركه انه يرد
 في الله بما تقطعت
 نظري عنهم ثم
 تعاقبت الاحراف انهم
 لا يستطيعون ان
 يشفعوا في بشي له
 يرد في الله به
 ففقطعت ياسي
 منهم وعاقبت
 والله تعجب
 فقبل لي انك لا
 تصل اليه حقيقة
 هذا الامر حتى
 تقطع باسك ميتا
 كما قطعته من
 غير ان ارب
 تعطيك غير ما
 قسمناه لك
 و قال مرة
 اخري لما قيل
 عن الكيمياء
 فقال اخرج
 القطع من
 قلبك واقطع
 باسك من ترك
 ان تعطيك
 غير ما قسم
 لك و ايسر
 يدل على
 خصم العبد
 وكثرة عمله



في الخارجيين وسمعته يقول صاحب النسخ لا يشح ابد الاثريب
 حروفه لها معنى في الطاق والجم والعين فعليك اربا المرید سے فتح
 هيكك عن الخلق ولا تدل لصد في شأن الترتيب فقد سبقت
 قيسته ونجدك وقد قدم نسبوته ظهورك واسمع ما قال البعض
 الخشاع لربا الترتيب ما قدر من لياقته فيك ان يشعاه فلا بد ان
 يشعاه فكذلك فيك بهي وانا انا فله بذل واعلم ان
 من عرف الله وثق بضمائه وكفالتة وانه لا يكمل شمه
 العبد حتى يكون عاني يدا الله او ثق من عاني يدا نفسه
 وضمان الحق او ثق منه بضمان الخلق وكفكك جملاً ان
 لا تكون كذلك **ورأي** بعضهم رجلاً ملان من الخبايع واللا
 يخرج عنه فحجب من ملان منه ونكس في ثقب من ايرن
 اصل فقال له من قام من ابن تأمل فقال له ذلك العارن
 ان لي صاحباً بصراً يابوعاً في كل يوم ونيفين قصراً يتقيهما
 فقال اما الان فنسخم فقال له ذلك العارن اسكبين وثقت
 لي بوعيد بصودتي وما وثقت لي بوعيد الخن سحانه وصبو
 الصادق الوعد الذي لا تخلف للمجاد وقد قال وما امن
 دابة في الارض الا يبيع احد رث قلتم تاسخبا ذلك الرجل
 وذهب **ومن** آمل انه صلي خلف ما وجد اياً ما فقال له الامام
 بوقا وقد تعيب من ملاك رتبه و تركه الاسباب من ابن

هذا ما يدل على...
 من عرف الله...
 العبد حتى...
 وضمان الحق...
 لا تكون كذلك...
 يخرج عنه...
 اصل فقال...
 ان لي صاحباً...
 فقال اما الان...
 لي بوعيد...
 الصادق الوعد...
 دابة في الارض...
 وذهب ومن...
 بوقا وقد تعيب...



تاحل فقال تصحح ابيد صلتني فاي لا اصيلي خالف من شك في الله
 وانك ما بنى في هذا كثيرة **قيل** لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه لو ان
 اسائلنا اذ دخل بيضا وطين ذلك البيت سلمه من ابيته رزقه
 فقال ابيته رزقه من حيث اتيه اكله فا نظر هذه الحجة مسا
 ابرها وهذه البينة ما اطعموها **قيل الشرح** رضي الله عنه
 ومن التفكر والتدبير في تحصيله والتفكر ان يستحضر في
 تفكيره انه لا يرد لك من يداه نعمه **قيل** والتدبير هو ان
 تعلم هو من وعده كذا وكذا لا ولكن من وجد كذا
 وكذا وكثير ذلك - **قيل** يد على القلب حتى لا تدري ان كنت
 مصابيا ما ذا صليت او تاليا ما ذا تلوت فتتكدر عليك ثم
 الطاعة التي هي انت فقط - **قيل** انوارها وتفتح اسرارها فاذا
 ورد عليك ذلك فاصدم سائبا بغايتها الشفة في كنهه من وجود
 اليقين وامن ان الله تعالى توحي تصديبه كل قبل ان تكلم
 وانك ان اردت نصح نفسيك فلا تدبر لها فان القدر يومسك
 لها اضراها اذ ذلك مما يوجب احالتك عليك ومنع امتداد
 اللطف ان تصيل اليك - **قيل** لا بدعة الحق سبحانه
 لوجود التدبير وبنائفة المقادير وان عرض ذلك عليه
 او يخطر فلا تدب انه لا نور الايمان لا بدعة كان ذلك
 وكان حقا علينا نصر المؤمنين بل نقذف بالحق على الباطل

ع

فيها

رزقه واداه من الله
 واصل به جد حمله له
 وهو اسئلنا من ضعف اليه
 التي يبيع بخل في قوله
 في كان الحرب فقال كذا
 انه يبيع بخل في قوله ان
 لا يقر له وان كان هو القوي
 على ان يرد اليك من يداه
 وهو من يهدى الله الحق
 من الصالحين في ان يصر
 وان كان من جعل في
 في انفسهم انزل الراجح
 في انفسهم ان يصر في
 في انفسهم ان يصر في
 في انفسهم ان يصر في



فقد بعثه فاذا اصير اهنق **وقول الشيخ** رضي الله عنه ومن الشح
 والخل به بعد حصوله فهذا من العوارض بعد الحصول
 وهما ينشآن من ضعف اليقين وعدم الثقة فحينئذ يكون
 الشح ويقع الخلل وقد ذكر الحق سبحانه الشح والخل بكلاهما
 في كتابه العزيز فقال الله ومن يوق شح نفسه فاولئك هم
 المفلحون فمفهومه ان صاحب الشح والخل لا يفلح له اي
 لها فوز له والعلاج هو الفوز **وقال** في وصف المفلحين ائمة
 علي الغيور اولئك لم يروا ما حيف الله اهل الصبر **وقال** بخاري
 ومفهوم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولو كلفنا
 من الصالحين فآيا آتاهم من فضله فخالوا به وتوكلوا به موصوفون
وقال الله ومن يخل فانما يخل من نفسه **والخل** والشح يطلق علي
 ثلاثة اشياء **الاول** ان يخل بما في يده ان تبدل له في واجبات الله
الثاني ان يخل به ولو يتوكل بك الوجوب عن عباد الله **الثالث**
 عليك بنفسك ان تبدل الله **فالخل الاول** ان يخل بما في يده
 خلا توقي الزكاة وقد حوطت بلا اقراره وتقوم بتوقي عليك
 من المكاتب الا يومن في فقرهما والاولاد في فقرهم وشغلهم
 وكسفات النرجات **والثاني** بالجملة في كل شيء واجب اليه عليك
 الا قيلم به فخالواك عند مما يطلق عليك لسان القدم وتستحق
 به العاقبة وفي ذلك عجايب قول الله والذين كفروا من الذهب

فقد بعثه فاذا اصير اهنق
 والخل به بعد حصوله
 وهذا من العوارض
 بعد الحصول وهما
 ينشآن من ضعف
 اليقين وعدم الثقة
 فحينئذ يكون الشح
 ويقع الخلل وقد
 ذكر الحق سبحانه
 الشح والخل بكلاهما
 في كتابه العزيز
 فقال الله ومن يوق
 شح نفسه فاولئك
 هم المفلحون فمفهومه
 ان صاحب الشح والخل
 لا يفلح له اي لها
 فوز له والعلاج
 هو الفوز **وقال**
 في وصف المفلحين
 ائمة علي الغيور
 اولئك لم يروا ما
 حيف الله اهل الصبر
وقال بخاري
 ومفهوم من عاهد
 الله لئن آتانا من
 فضله لنصدقن ولو
 كلفنا من الصالحين
 فآيا آتاهم من
 فضله فخالوا به
 وتوكلوا به موصوفون
وقال الله ومن
 يخل فانما يخل من
 نفسه **والخل**
 والشح يطلق علي
 ثلاثة اشياء
الاول ان يخل
 بما في يده ان
 تبدل له في واجبات
 الله **الثاني** ان
 يخل به ولو يتوكل
 بك الوجوب عن
 عباد الله **الثالث**
 عليك بنفسك ان
 تبدل الله **فالخل**
الاول ان يخل
 بما في يده خلا
 توقي الزكاة وقد
 حوطت بلا اقراره
 وتقوم بتوقي
 عليك من المكاتب
 الا يومن في فقرهما
 والاولاد في فقرهم
 وشغلهم وكسفات
 النرجات **والثاني**
 بالجملة في كل
 شيء واجب اليه
 عليك الا قيلم به
 فخالواك عند
 مما يطلق عليك
 لسان القدم
 وتستحق به
 العاقبة وفي ذلك
 عجايب قول الله
 والذين كفروا من
 الذهب



والفطنة ولا يتفقوا في سبيل الله فيشرهم بعد اب الام حال
 اهل العلم الكثر هو الذي لا يؤذي ركانه فاذا اذبت فلا يكون
 كذا معناه لا يدخل تحت اهل الوجوه ولا يفتق طوله لسان
 الدم **القسم الثاني** البذل بالبذل فيها لهم يتعاقب به الوجوه
 كما خرج ركانه فاله ثم لم يبدل منه نظياً بعد ذلك وهذا
 وان كان قد فعل ما امر الله به من اخراج ما اوجب عليه
 فينبغي ان لا يقتصر عليه فان الاقتصار يبيد الواجبات وترك
 لواهل الخيرات انما هو حال الله حقاً فلا يبيع المؤمنين المتعصب
 بصلاح شأنه مع الله تعالى ان يترك معاملة الله فيها لهم فيجزيه
 الله عليه فانه ان كان كذلك كان حاله كمن يصلي الغرابين
 ولا يقوم برؤيته **و** يكفيك ايها العبد قوله سبحانه فيها شكاه
 عند سؤ له صيغته انه حله وسلم ما لفت به اليه المستقر من مثل اذ ما
 اقترقت عليهم ولا يزال عبيد يتقرب اليه بالسوافل حتى اجتهه فاذا
 احسنته كنت له سماعاً و بصل و لساناً و قلباً و عقلاً و بهذا **المؤيد**
 فقد بين سبحانه ان تكون السوافل و القيام به لتوجب للعباد
 وجود الحجب من الله **و** السوافل كلها لهم يملكك بلسان
 و لسان من صلاة او صدقة او حج او غير ذلك **تنبيهة** **علم**
 رحيم الله انما نحن الواجبات فدربنا الحق سبحانه جعل في
 كلها واجبة تطيقها من جنبه من اي الانواع كان ليكون ذلك

الطهور

النجس من ذلك الجسد جاز
 فانه بعد العبد الواجبات
 فيسرى صلاة العبد وان
 فانه بعد ذلك هذا ولا
 بوجه ذلك في كل مكان
 اهل الواجبات وثوب ترك
 والنجس من الواجبات ولا
 اهل العلم والمؤمنين لا
 في كل حاله من المؤمنين
 بالعلم والقيام به
 في كل حاله من المؤمنين
 بالعلم والقيام به
 في كل حاله من المؤمنين
 بالعلم والقيام به



ارتفع من ذلك الجسد حاشا ان ياتنا ان آت من العلم
 في قيام العبد بالواجبات. وكذلك جاتي الحديث انه ينقسط
 في مغرب من صلاة العبد فان نقص مثلا عن تكبير له من التواضع
 ما يصير حرك الله هذا ولا تكن مقتصر على تعامله الله فيها
 بوجبه عليك فكذلك كان العباد لا يحدون في موازيتهم الا
 فعل الواجبات وشايد ترك الحيات وانما لغايتهم من الغي والحق
 والمختصر فحاشا ولا تيقن في حاشا فحاشا الفاعل للعباد
 تاتت التعامل والمهين لهم اسباب للتعامل والامان المحييا
 لهم ان في عباد ضعفا وقربا فواجب الواجبات وبتين الحيات
 في الكفاح لتتروا على القيام بما وجب والترك لما حرم وليس
 في علم لا من سلطان الحب ووجوه الضعيف ما تغرب عليه
 التعامل من غير اجاب. قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه على حد
 بورد واحد وهو اسقاط الضري ومحتة الوجوه اب الحيات
 ان تستعمل محسنا الا فيما يوافق صوره **والقسم الثاني** من
 انقسام الاثار وهو الاثار بالنفس وهو اعدل الوجوه الثلاثة
 واما ايسر غيره الاجل فمن الاثر الله بما وجبه عليه قد لا يتو ترق
 بما وجد به مما هو بوجبه عليه ومن اثره بما وجد به مما هو بوجبه عليه
 فقد لا يتو ترقه بنفسه ولا يستغنى به لهما فان الشئ بالنفس والذليل
 لهما من اختلاف الصديقين وشان الهاليقين الذين عروا الله

ما تغرب الله عليك
 ولكن بكل كاحد ضحا
 فبعت فجا بك على

من سبيل له فغير هو مدس انوار
 هي الدنيا لا توفقه انكاهه فلهذا
 كل فنه هائل الوهم واليقظ لمسا
 العبد بافضل نهيهم حتى به الوجوه
 ما لا يورثه من مدس انوار له
 ما ليس له به من اولوج ما يوجد
 رطبه فان الاتصاف سبيل الاجرات
 فلهذا جعل الشفعة لاجل من يفتق
 العود كان يترك معاملته في
 كان هذا كان حاشا ان يكون
 ان الحكم ان العبد فورا في
 على كل ما ترق به في سكره من
 من العبد بغيره ان العود فورا
 ما وجد به من اولوج ما يوجد
 ان الحكم ان العبد فورا في
 على كل ما ترق به في سكره من



فبذل له نفوسهم على ما ذمهم أن العباد لا يملكون مع السيد شيئا **ومن**
القسم الثالث من أقسام الأعراض في شأن الرزق **هـ** خيار
 تعريض بعد حصوله ونفاذه من الاستيف والندم عليه ورواه
 القطع اليد ويخرج لك أن تطوقه من الأيضاس سبع قولك لولا
 ناسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وقول النبي صلوات الله
 وسلامه وآلته وبركاته لا تحزنوا قالوا قل الله ما أخذ وقته
 وأعطى **و** من أسرف على نفسه شيئا دون الله كما فقد نأدي مع النفس
 بوجود الجليل **و** ثبات القطع إذا لم يوجد الله لم يفقد شيئا
 ورواه حتى يكون له فائدة أو تعلم العبد أنها فائدة ليس له رزق
 أو ما كان عند الفقد لأنه لو كان رزقه ما ذهب عنه إلى غيره
 بل كان حاربه سنة أخذ العاربه سن أحاسنها واستخرج الله
 من أوكه **و** كفي بالمؤمن مؤنة راسن الندم على ما كان قوله سبحانه
 ومن الناس من بعد الله على خريف فان أصابته خيش الطمان به وان
 أصابته فتنة القلب على وجهه خيش الرذائل والآخره ذلك هو
 الخسران المبدى فقد ذم الله من يسكن للأشياء في حين يعجزها
 الاثراء كيف حال فان أصابته خيش الطمان به أي الطمان بذلك الغنى
 ولو فهم كما الطمان بنين **د** ون الله كما وكانت طمان بنين بعد وجدة
 وكذا أن من حسن قلبه عند فقد هه القوله وان أصابته فتنة
 انقلاب على وجهه **و** الفتنة فقد ذم الله المشركي الذي كان إليه ما كان

القلب هو الذي
 كان لا يوجد له
 وهو الذي يوجد
 في القلب وهو الذي
 لا يوجد له
 في القلب وهو الذي
 لا يوجد له
 في القلب وهو الذي
 لا يوجد له



177

انقلب على وجهه ابي ادا جسد نغمة وذهلت كمشة وغلقت قلوبها
 ذلك الآ لعمه يعرفه الله كما لو عرف الله كذا أعضاء ومعه خلق
 وجود على وجود واستغنى به عن كل مفعول من فناء الله لو تجسد
 شيئا فمن حيث كنه لم يعقد شيئا وكيف يعقد شيئا من وجود
 الظاهر في كل شيء فواسو الله عند اهل الهندية لا يتصرف في خلق
 ولا يعقد اذ لا يوجد غيره معه التبعوث احد منه ولا فقد غيره
 لانه لا يعقد الا ما يوجد ولو انفسك حياثا الوهم لو وقع الوجود
 على فقد العيان والاشراق نور الايمان فمقلنا وجوده الاكون
 في اذ قد فهمت هذا فيمنع انك اهل العبد ان لا تأسأ على فقد
 شئ ولا تركن لو جرد شئ فان من وجود شيئا غير كنه له ارف
 فقد شيئا حين لم يعقد اذ كنه وجوده الله ذلك الشئ الذي
 اضحية تجردة واخر كنه فقدة وانهم جعلوا في ارض الله
 جلد كنه تعس عبيد الدنيا وتعس عبيد الدهر غير تعس عبيد
 الحقيقة تعس فيناكس وافاشيك فلا تنفخس ولا تحكوف في
 قلبك اذ العون شيئا الاخبت الله وفرد وانك اشارف من
 ان تكون عبيدا الغيوب فقد جعله المولي كسيفا فلا كس عبيدا
 كرميا وقد ابي لاهل الغيوب فهمهم عن الله ان يكونوا لا يوجد
 او يتفكروا العبد حقل العبيد بهم انه وحسبتنا لو يربهم
 مهابساة وصيغ غرظنا ابا العتاس رضي الله عنه بقول

المراد بالانسان ان يكون له قوة البصيرة
 من انفسه التي هي القوة
 حصوله وولادته من الله
 ومع ذلك انما هو في
 فكله في لا يفرح بما آلمه
 في ان لا يوجد ما لا
 ان يصحح القدر وفي ما
 ما ان الشعر في وجوده
 في ان لا يفرح بما آلمه
 في ان لا يوجد ما لا
 في ان لا يوجد ما لا
 في ان لا يوجد ما لا
 في ان لا يوجد ما لا



الكثر في الحال على قسرين عند هج في الحال بالحال وعبد صو
 في الحال بالمعول فالذي هو في الحال بالحال هو عبد الحال وهو
 الذي يفرح لها اذا وجدها وتحت رت عليها اذا انفكها وعبد
 هو في الحال بالمعول وذلك عبد الله لا عبد الحال وهو الذي
 لا يأسا عليها اذا انفكها ولا يفرح بها اذا وجدها فنقول نعم
 ومن الناس من يعبد الله على حرف اي على وجهه واحده فان
 زالت زالت طاعته وانفصلت موافقته ولو فهمه عتقوا
 على كل حاله وفي كل وجهه كما انه ربك في كل حال كذلك
 كن عبدا لله في جميع الاجوال **فصل في ذكر صفة امثلة**
المدبرين مع الله والمدبر بن معه وامثلة التزيق وضمان
 الحق انه فان المشايق يتبعين الحال **مثال المدبرين مع الله**
 كمن يتنا يتنا شاطبي البحر صكنا اجتره في بنائه كلما كثر
 عليه الامواج فيبتدأ في من جميع اركانه صكنا ذلك المدبر مع بين
 مبنيا في التدبير وترد معا وارا دانه المقادير **قال الشاعر**
عني يطلع البنيان يوما ثما فنه اذا كنت تخبئه ويهرك يهيم
مثال آخر مثل التمدد بين مع الله كقول سائق مع والده فسكر يا
 ليل والاب لاشفاقه مع الولد بين اقبه من حيث لا يراه الولد
 والولد لا يري الولد الظلمة العالمية بينهما فالولد مصمم باسم
 نفسه كيف يفعل في شأنه فاذا اطلع الشمس وراي قومه الاب يستد

في قوله
 عني يطلع البنيان
 يوما ثما فنه
 اذا كنت تخبئه
 ويهرك يهيم



سكن حاشته ويهدي روحه لا تدري قوت ابهر منه ما غنني بدهيره
 انه عن تدبيره لنفسه كذا ذلك الدبر مع انفسه فغير انما يدبر لان في
 اهل القطعة تمام طهوه قوت الله فهو طالع قوت الله حديد او طالع العرف
 القوي قوت العن سحانه منه فما سحيا ان يدبر مع الله كالفضل
 القوي طغي في تدبيره استوح الشمس فاذا استوت الشمس مثال **الاحمر**
 مثلا التدبير مع الله كرجل في رمال متدركه فوسم مثلا سانه فانه لغوي
 فحسنت الرمال فتهدهه ما بناه كما قيل **ويضوهم بالزبد** قد رست
 في كذا كلك ما يقع في الرمال **مثال الاحمر** مثال التدبير مع الله كالفضل
 المسطوح في هذه استوح الشمس فاذا استوت الشمس فحين ذلك الفل لا
 يبقى منه الا بقية رستم لا تحبه للمعا بالتمك ذلك عين المعرفة اذا تأتت
 القلوب تحتها وجرد التدبير الابداء رسم من تدبير العبد النبي
 فيه تحدي عليه التكليف **مثال الاحمر** مثال التدبير مع الله كالفصل كرجل
 ابو دار او يدنا او جرد الهداية والتمسك بالاجاب المشرق فقال
 لا تبين في هذا شيئا او اهدم مثلا بولت كذا او اعمل قولا كذا او جسا
 الحاج ايه عمل ذلك فقال انه انت قد بعوت وليس الاضطر في فيما
 بعته ادليس بعد المباحة بمنارة **مثال الاحمر** مثال التدبير مع الله
 من المؤمنين انفسهم واوليهم ان لصحة الجنة فعمالي المؤمنين ان يسلم
 نفسه لله وما انفسه البلاء لانه اختارها ومن لا يرزق التسليم سوك
 التدبير بين ما انت لغسرتكم كما يشاء **واقفا** الرزق فقال رفق العبد

تعه واصفيا
 تدبيره انه توة
 عن تدبيره لنفسه
مثال الاحمر
 التكرار

من فده مع قول قال ويصغر
 المجهول قال تعالى هو الذي
 اوجدها وخرق ما فيها او العظماء
 وذلك عند الله انما انما
 لغا ولا يرمي اذا يريد ان يعجز
 في التدبير في يد غيره فليس
 من انفسه او خلقه ان يولم
 فوجدنا ان الله في احوالنا
 الاحمر **الفضل** **مثال الاحمر**
 تدبير من بعد وفاته الرزق
 تدبير حال **مثال الاحمر** مع الله
 فهو كمال الاحمر في حاله
 من جرد احمر كذا
 مثلا او اذن التدبير
 فوالله ان الله
 تدبير مع الله كرجل
 في رمال متدركه
 فحسنت الرمال
 فتهدهه ما بناه
 كما قيل ويضوهم
 بالزبد قد رست
 في كذا كلك ما
 يقع في الرمال
مثال الاحمر
 مثال التدبير
 مع الله كالفضل
 المسطوح في هذه
 استوح الشمس
 فاذا استوت الشمس
 فحين ذلك الفل
 لا يبقى منه الا
 بقية رستم لا
 تحبه للمعا بالتمك
 ذلك عين المعرفة
 اذا تأتت القلوب
 تحتها وجرد
 التدبير الابداء
 رسم من تدبير
 العبد النبي فيه
 تحدي عليه التكليف
مثال الاحمر
 مثال التدبير
 مع الله كالفصل
 كرجل ابو دار
 او يدنا او جرد
 الهداية والتمسك
 بالاجاب المشرق
 فقال لا تبين في
 هذا شيئا او اهدم
 مثلا بولت كذا او
 اعمل قولا كذا او
 جسا الحاج ايه
 عمل ذلك فقال
 انه انت قد بعوت
 وليس الاضطر في
 فيما بعته ادليس
 بعد المباحة
 بمنارة **مثال الاحمر**
 مثال التدبير
 مع الله من المؤمنين
 انفسهم واوليهم
 ان لصحة الجنة
 فعمالي المؤمنين
 ان يسلم نفسه
 لله وما انفسه
 البلاء لانه اختارها
 ومن لا يرزق
 التسليم سوك
 التدبير بين ما
 انت لغسرتكم
 كما يشاء **واقفا**
 الرزق فقال رفق
 العبد



في هذه الدار كمثل سيد جمال العبد الذي هذه الدار فإياها جودته
 كذا ظهر كين السيد يا مريم بذلك الا وهي تعظمه ويكسوه ويقومون
 بوجوده الصفاية ولا ينفك من الرعاية كمثل العبد امره الصفة التي
 بالطاعة والحققة بوضوح له وجوده القسمة طبقه العبد عند من
 السيد كالمعلم عند جمال امراة بالصلاة واصطبر عليها
 تسألك رزقاً لمن ترزقك والعاقبة للتقوى وقد تقدمت
ومثال آخر مثل العبد مع الصفة هذه الدنيا كالطفل مع القيد والسور
 لكن الاثر ليس مع واقدتها من كذا التامر لا ان تحرك من رعايتها
 كذلك المومن مع الله قائم كذا الحق سبحانه عشرين الكفالة فصورها
 المثنى ودانته من الحق **راي** رسول الله صلى الله عليه وسلم امره
 ولدها فقال اتر من هذه طارحة ولدها في النار قال لا يا
 رسول الله فقال اقدرا رحم بعيده المومن من هذه يولدها
ومثال آخر مثل العبد مع الله كمثل واليد غرس من شاة كثر
 تقبل له وينارها كبرها تقبل له لمن فعلت هذا فقال لو اريد
 مساة ان يحدوني فحيتاً لو اريد ملجتاح اليه قبل وجود كونه
 ختامه اقتضى اذا اعتد له الاب قبل وجوده كذلك العبد
 مع الله كحيتاً كذا الحق سبحانه المتك من قبل ان يخلق في هذه
 الدار لان المقتة مسابقة لوجودك ان تهرجت الا تخرج
 الله سبق سقاة الاباك وجودك ومثله سلك قبل ظهورك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اذ هو اعطى والازل قبل ان يكون العبد ويكون له ممل بما فسدت
اللعن والازل وا دخره والعه ليس بما نعه عنك انجذبته اليك قبل الوجود
ومنعك لما فرجوت **مسألة آخر** مثال لغزهم باسره نفاة العاقول
عن التزويد الاخره كمثل انسان هاجره شبع وقد كا دان بقدره
ميرج عليه باسره فاشغل به ذلك الدباب ودفعه عن التزويد
عن الاسد فهدا عن اسحق فاقده وجود العقل ولو كان العقل
متصرفا لشغلته اسر الاسد وصورته وهو من عليه عن الكلوغ الذباب
والاشغال له كذا ان المهتم اسره نفاة وافعا تال عن التزويد الاخره ف
ذل ذلك من عليه وجوده فلو كان فيه فها عاقله لتأهب للقاء الاخره
التي هو مسئول عنها وهو يفرق ولا يشغل بال اهتمام اسره الرزق
فان له اقم به التسمية الي الاخره كالتسمية الدباب الي مسافة الاسد
وهو هو **مسألة آخر** مثال العباد مع الله كعباد له ستره فبني تقويته
بالترقية والاحسان الي غيره غير معرفه بالنع موضوع
وجود العطا فالعباد بفضله وانفق في احسانه واهق ما من ستره
العباد لما خرجة ذلك من سجود العناة وهذا بهن كان سبب تولد
عقوبتي اليه رضي الله عنه قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
خلافا لمؤنس تقا فشنق حاليس هذه علمه رجا الناس فيه فعلت
يا فني اما اعلم من الناس فيه فقال ما ابا في ولجولاي ترميد حالصه
يدخل البسلك كل يوم والحناج اليه فعلت في نفسي ان كان ليس يري

على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
من يملك الامور كلها وكسبها
فقد من الرزق كما كان عبد الله
من له وجود الله فغيره
قال له من هو الذي اعطى
من يملك الامور كلها وكسبها
فقد من الرزق كما كان عبد الله
من له وجود الله فغيره
قال له من هو الذي اعطى
من يملك الامور كلها وكسبها
فقد من الرزق كما كان عبد الله
من له وجود الله فغيره
قال له من هو الذي اعطى



هذا قوله تعالى له خلق من السموات والارض فان اولي بالثقة
منه من هذا السيد وهو كان سبب ابتعاقي **مثال آخر** مثل العبد
مع الله كمثل الطفل مع ابيه لا يقول مع الابي عا ولا يظن عر ما
لعله ان الاب بما فعل بوجود الكفا له فطبيعت الثقة عيشه وازال
الاعتماد على ابيه فلهذا ذكر العبد المؤمن مع الله تعالى لا يقول الجهر
ولا سر وساحة قلبه العموم من شأن التزيق بعليه بان الحقي
تكلا يدعه وعن ضميره لا يخطئه ومن احسانه وجوده لا يهتبطه
مثال آخر مثل العبد المستتب المزوق في وجود السبب
كمثل عبيد قال له السيد اعمل وكل من عليك **و** مثل المتخرج
كمثل عبيد قال له السيد انتم اذ خرجت من انا اسوق اليكم
متبع **مثال آخر** مثل العبد الناقص اليه في الاسباب مما يشابهه
الرجل يقود تحت الميزان اذا امكنه التبرأ فهو يترك امره ويخلف
ولم يلزم من قصوره تحت الميزان ان يضيف القطر بل خلس
انه لم يكن فيه كقدر ذلك الاسباب ووجهه ميزان المعنى فثبت
دخول الاسباب ووجهه متعلقه بالله لا بما له بشره ذلك ولعله
يخش عليه القطعية في هناك **مثال آخر** مثل لو اضعف مع الاسباب
العافل عن التبرأ كمثل الهويته بعد علمه ما كرها ولا تنتفت اليه
وهو لما لك لها والمعطي يستاسم ما يتفق عليه فاذا اعرب اسر
تبدست بقتل بعينها تشققت اليه لا عتيا دها منه اتموتوني



أثناء وجوده كثيرا أو أحدا ذكر فما قد حذر ره للحق عن رقي علم
 يعلموا البلاغت ولا اقبولوا ما يابو ذ منهم من ذلك ما اسكن في قلوبهم من
 بيت امر وورثه وما المتلاذات يوم صد ورهم من قفلكم ووجدوه
 وليس المسك لله به ومن الباذل له فصار له الاضيق في ايدىهم
 كهي في خن (من المتعلق) من قبل ان تصال اليهم علماء منهم يتلوا كصح
 وتلك ما تجل في كنهه ومن لو شئت ان المسك لله لو شئت المذل
 كذا فاهم **فصل في شرح ما جاء في الحديث** **سبحان الله عبيده علي**
الجنة هو جائف الخفايق في شان التردد بين والوزق **ابن العبد**
 أتى سحك وانت شطيرد يا نيك مع المزيد واضع اسع قلبك فاني
 منك أشك عبيد **ابن العبد** كنت تعد بيوري لك من قبل ان
 تكس لنفسك فكس لنفسك بان لا تكون لها وتو ليش رعايتها
 قبل ظهورها وانا الآن في الرعايتها **ابن العبد** من كان تدبيره
 كد قبل الاجاد فلا تنان في المراه ومن عتوك حسن النظر مند
 له فلا تقا بله باعنا **ابن العبد** عودتك حسين النظر من قوت
 فتك اسفاط التام بيم منك مع **ابن العبد** اما بلكيك اني احكيك
 اما بوجب سكونك في سوا بن عوبيدي فيك **ابن العبد** عتوك
 لك عودي من قبل ان اظهورك لوجودي فليصرت بقدر رقي
 فكريه كمنه عودي **ابن العبد** متى خاب من كنت له مدبرا
 ومتي خذل من كنت له منتصيا **ابن العبد** لبشاعة خديته من

روي



طلب فتبين وفتنك حسن انظري من انعام ربوبيتي **قوله العبد لا**
 يتبع ان يتعهد تحسب و لا ان ينزع مقتدر زوار ان يضاد قهار
 و لا ان يعترض على حكمه و لا ان يعامله في طيبه ، **ايها العبد** سر يد
 منك ان سر يد متاولا تر يد مفتحا و مختارا ان تختار و لا تختار
 معناه و ترعيه ان ترضا انا و لا ترضا ان ترضا سرنا **ايها العبد**
 ان قضيت لك فخر راد في ظهور فضيلتك وان قضيت عليك فخر في
 اريد ان اؤثر في قضايا سر ارا لطفي ايكي **ايها العبد** لا تجعل
 جزا ما اطهرت فيك من نبيح و يوجد منازعي و لا يرضي حيا
 احسنت اليك به من العقل الذي مقبول به و يوجد مضاد في
ايها العبد كما سألته في تدبير سميت و ارضي و انفرادي
 فيها حكمتي و قضايا سألته و يوجد في فلان تدبير في
 نبيح و التحفة في و كبرياء و نبيح في حطولا اعطيك عطفا جزيل اهلك
 فخر جليل **ايها العبد** اني حكمت في ان في الله لا يجمع في قلبه عيب
 غيرا التسمي في و نظلة الشارعة نبيح في كان واحد منها لم يكن
 الاخر موعده فاختر لنفسك و يحكم اننا الجفنا قورس ان
 تستغل باسر نفسك فلا تصنع قد رسك يا من رفاهه و لا
 تدرك عن الحكيم طابعي يا من اعز زاه و تحاك انت اسلمنا
 من ان تستغل بغيره يا محض في خلقتك و الهم خلتك و يبرو اذ
 خياج لها جديتك فان اشتغلت بنفسك حبيبتك وان اتبعنت

كلمة من ان حذر ههنا من...
 العبد هو دمعهم من ذلك ما في...
 ان لا يوسع و رخصت حكمها...
 من الباطل له نصار الا ان...
 العقل ان تصالح الهم طاه...
 من نور حبيبتك الماسك فخر...
قوله العبد ايها العبد...
 في شان انه يدبير و كبرياء...
 كبرياء في طرد و اجمع حكايا...
 كبرياء كبرياء في من قبل ان...
 بان لا تكون طاه و ليس طاه...
قوله العبد ايها العبد...
 في ان له من نبيح من طرفه...
ايها العبد عودك حنين طوي...
قوله العبد ايها العبد...
 من عيوبه فيك **ايها العبد**...
 ان الطاهر في وجوده طاهر...
قوله العبد ايها العبد...
 كبرياء



هو انما هو ذلك وان خرجت عداً فمريض وان توددت لي باو امك
 غاسوا في اجنبتك **اي العبد ما آمن حينئذ ولا يخرج من**
دبره فهو ما استل امره من الله يستسلم القهري ولا يخرج من
 بطنه امره اليه وقد جعل من له **اي العبد** لو علمت مع الله
 لم تكن تجيب فكيف اذا قدرت لها لو اخترت بيع ما العبد فكيف
 ما اذا اخترت خلق **اي العبد** لو اذنت لك ان تبيع من يصطيك ان
 تصفيه من ان تدبر فكيف وقد امرتك ان لا تبيع ما يملك وما يفسد
 لو القيد اليه الاستعانة **اي العبد** التمدد بالوجه الا ان يوجد وليس بمؤمن
 كما ضعف البشرية **اي العبد** ان يبيع فلا يملك له ان اراد ان يبيع فلا يملك
 فتعباً لنفسك من تدبر في طيات الاحشاء واعطاك بعد الوجود مما
 تشاء لا يفي لك ان تزارعه فيما يشاء **اي العبد** امرتك بتعديه وبعثت
 لك خمسين مما بعثت ما امرتك وبكفكت فيها نيت ولم اكتب لك بالهوان
 حجة امرتك وما اكتبك بالقسم حتى تملكه وخاطبك عبادة **اي العبد**
 فقلت ومع السبر في كعبه وانا عدي من مورث السماء الحق متعلق الكبر
 تنطقون **اي العبد** انصفي بوصفي العارثون واحتمل على كرمي الموتى
 طهور ليركن ويعدى لعلمه اليه لا تقاع عنهم مردانته ريدي ولو لم يكن
 ضارته لو تقوا لوجود احسانه وقدرته قد من خلقني وخلقني
 فكيف لا اربح من الطابع ونطاني وبك العارس للشجرة هو
 ساقيه الموتى الخليفة باربعه وكيفية انه كافيه وسكا قديمه كان

لا يخرج من دبره
 اي العبد ما آمن حينئذ ولا يخرج من دبره

لا يخرج من دبره
 اي العبد ما آمن حينئذ ولا يخرج من دبره
 اي العبد ما آمن حينئذ ولا يخرج من دبره



لا نفهمه وان ترد بيدي خصمنا اجد اعلمهم من ترد بيدهم لاجل انتم
 لا يوسيني مستساين وطرحوا انفسهم ليس يدعي مفاوضين فعق
 كنههم عوض ذلك راحلة في نفوسهم ونوراني باورهم ومعرفتي في
 جفوا لهم وتحققا بقربي في اسرارهم هذا في هذه الدار من اهلها ذاه
 قدوا علي ان اجل منصفتهم واعين صفاهم وانفس الوبيد الحمد عليهم
 ولصدا اذا دخلت ههنا ربي والاعين رائت ولا اذن سمعت ولا حضر
 على قلب بشر **يا اهدد الوبيد** الذي انت تشكك في له لمر طالبك فيه
 بالخدمه فلا تطابع فيه بالقصده فاذا اكلتلك تكلمت لك ولا اذ استخذ
 مني اطلعك واعلم بان لا اساعد وان تسيدتني وان ذكرك
 من قبل ان ذكرتني وان رزقتني عليك ذآهم وان عصمتني فاذا
 كنت كذلك لك لاصح اعراضك عني فكيف توري اكون لك
 في اقبالك علي ما وقد رزقتني حتى قدري ان لم تستسا لوفيق
 ولا رعبت حتى بري ان لم تستسا لاصري ولا تعرض عني فانك
 لا تجد من تشدد له مقبي ولا تعين بغيري فان اجد الاذعيتك
 عني انا الخالق لك بقدر نبي وانا البارئ لك بمتع فكما انك
 لا خالق بغيري كذلك لا رازي بغيري فتقيا اية العبد
 فان رث العبادي واخرج عن سرادك معي ابلغوا عن المراد
 واذك سواي لطيف ولا تنس حق الوداد **فضل اردنا ان**
 نخدم هذا الكتاب بدعاء مناسب لما اذكتنا به موسى في وهم



مَا تَهْتَجُ بِهِ أَشْرَارُنَا وَتَسْتَكْفِرُ بِهِ أَتَوَارُثُنا **اللهم** إِنَّكَ كَلِمَتُ
 خَلْقٍ شَيْءٍ قَبْلَ وَجُودِ كُلِّ شَيْءٍ وَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّهُ لَا يُكُونُ لَكَ أَلَا مَا شِئِدُ
 وَلَيْسَ هَذَا الْعَالَمُ بِنِجَاعِنَا لِأَنَّ تَرْبِيَةَ فَلَرْدُنَا خَيْرٌ وَأَقْبَلُ
 بِعَابَتِكَ وَتَحْفَانَا بِمَائِتِكَ وَأَكْسَانُنَا مِنْ مَلَأَسِ أَهْلِ وَيْلَتِكَ
 وَأَدْخِلْنَا فِي جِوَدِ حِمَائِكَ إِنَّكَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ **اللهم** إِنَّا
 تَدْعُ عَلَيْنَا أَرْبَى حَكْمِكَ لِأَنَّهُ تَدْعُ وَقَدْ سَأَلْنَاكَ لِأَيْضًا دُ
 وَقَدْ حَجَرْنَا عَنْ رَدِّ مَا قَضَيْتَ وَدَفَعْنَا مَا مَضَيْتَ فَأَجْعَلْنَا
 فِي ذَلِكَ مِنْ رَحْمَتِكَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ **اللهم** إِنَّكَ تَدْعُ سُنَّةَ
 لَنَا قَسَمَةٌ أَنْتَ مُوَصَّلُهَا لَنَا فَوَصِّلْنَا إِلَيْهَا يَا لَهَا وَالسَّلَامَةَ مِنْ
 الْعَنَاءِ مُصَابِينَ فِيهَا مِنَ الْمُجْتَنِبَةِ تَحْفُوفِينَ فِيهَا يَا تَوَارِثَ الرُّسُلَةِ
 نَشْهَدُهَا بِدَيْكَ فَكُلُّ مَنْ لَكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَنُضِيغًا لَكَ
 وَلَا نُضِيغًا لِخَيْرٍ مِنَ الْعَالَمِينَ **اللهم** إِنَّكَ تَدْعُ بِبَيْتِكَ رِزْقَ
 الدُّنْيَا وَرِزْقَ الْآخِرَةِ فَأَرْزُقْنَا بِشَرْعِهَا مَا نَحْلِقُ فِيهِ الْمَصْلِحَةَ
 لَنَا وَالْعُدَّةَ بِالْجَدِّ وَي عَلَيْنَا **اللهم** اجْعَلْنَا مِنَ الْمُخْتَارِينَ لَكَ
 وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْمُخْتَارِيهِ عَلَيْكَ وَمَنْ الْمَقْضِيُّ لَكَ الْأَمْرَ الْمُعْتَمَرُ
 سَائِرِينَ عَلَيْكَ **اللهم** إِنَّا إِلَيْكَ نَحْتَاجِرُ فَاعْنِينَا وَيَعْنِ الْعَالَمُ
 عِنْدَ عَاجِرُونَ فَأَقْدِرْنَا وَهَبْ لَنَا قَدْرًا عَلَى طَاعَتِكَ وَعَجْرًا
 مِنْ مَقْصِدَتِكَ وَأَسْتَسْلِمْنَا لَكَ لِمَوْجِبَتِكَ وَصَبْرًا لِمَا أَحْكَمَ
 إِلَيْهِتِكَ وَعِزًّا بِالْإِنْسَانِ إِلَيْكَ وَرَاحَةً فِي قُلُوبِنَا يَا تَوَكَّلِ

عليك

عليك
 السلام
 والحمد لله
 رب العالمين
 والصلوة
 والسلام
 على سيدنا
 محمد وآله
 الطيبين
 الطاهرين
 المعصومين
 أجمعين



ملكك وأجعلنا بمن دخل منياد بين الرضا وكرم من سنين
 التسليم وجنا من ثمار العاريف واليس من جلع التفصيل
 وأتحف بشفقة الغروب وفوج من خضرة الفتحة آيين علي
 سند منيك محققين مع قريتك متحبين لرسولك وارين
 عنه وأخذ بين منه ومحققين به وتأيين بالنباية عنه وأخيم
 لنا منك تخمين بأرست العالين
 والحمد لله وحده محمد وآبوا في نوره وبكلمة من يده اللهم صل
 سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا وعلى
 النبيين والمرسلين والملائكة والمقرئين وسائر عباده
 الصالحين بعد ذلك تسلموا عليك نور نبينا ومليكا أوسر
 كل شخص السنين في إسقاط التذبير للشج ناج الذر
 من عطا الله رحمة الله تعالى ونفع جملتهم آمين
 وكان الفراغ من نسخته يوم الاحد من شهر

الحج المباركة سنة اربعة وثمانين وعل
 يد الفقير الحقير الراحي
 رضي الله عنه
 من سعيد البصفي غفر له
 له ولوالديه ولجميع
 المسلمين آمين

أما أنا زنا الله بركه كذا
 علمنا أن لا يكون إلا ما يريد
 ثم بعد ذلك من جملتك
 من ملابسها وباليد
 على كل شيء قد يرد الله
 لها الله فعدت لا يضره
 وقد وقع ما أعتبت وأخذ لنا
 من الله أن قد نزلت
 إلى الدنيا القنا والسلمة بين
 عطفين فيها بأمر الإجابة
 من الشاكرين ولينبأ لك
 ثم إن الله تعالى بيديك
 ثم ما عليك فيه الصالحين
 ثم أحطت من العارفين
 ومن المؤمنين كالمؤمنين
 ثم ما من من أنظمتين القنا
 قنا قد رجع طاعتك وتحسن
 إلى من يوتيئك وتصرفنا عنهم
 إليك ورحمتي أوسع من السما
 على

1238.txt

~[1238] fol.127r-184r: Ibn Ata' Allah al-Shadhili ابن عطاء الله الشاذلي :
Talkhis al-tanwir fi isqat al-tadbir تلخيص التنوير في إسقاط التدبير . An
anonymous compendium of al-shadhili (died 709/1309),
al-Tanwir fi isqat al-tadbir التنوير في إسقاط التدبير . On this mystical
text of al-Shadhili see GAL II 118 and S II 145. .Our
compendium is more extensive than the anonymous compendium in
ms. Berlin 3090/1 (not mentioned in GAL). As a comparison
with the Cairo edition of 1973 (by MUSA MUHAMMAD ALI موسى محمد علي
and ABBAD AL-AL AHMAD AL-IRABI عباد العال أحمد العراقي) shows, the
compendium in our ms. (copied 984/1577) has many variants
which sometimes offer better readings. .The chapter-headings
are written in red ink. .

Source: <http://ricasdb.ioc.u-tokyo.ac.jp> - معهد الثقافه والدراسات الشرقيه -
جامعه طوكيو - اليابان

To: www.al-mostafa.com