

الأغوار القلبيّة

في معرفة قواعد الصّوفية

تأليف

الأستاذة العلامة عبّاد الوهاب الشّعراي

الجزء الأول

حققه وقدم له

طه عبد الباقي سرور السيد محمد عيد الشافعي

الناشر

مكتبة المعارف

بيروت

الأبواب القلبية
في معرفة قواعد الصوفية

جميع الحقوق محفوظة

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

بيروت - لبنان

يطلب من مكتبة المعارف ص.ب: ١٧٦١ - بيروت

أبو المواهب الإمام عبد الوهاب الشعرائي

٨٩٨ هـ — ٩٧٣ هـ

أسرة الشعرائي :

إلى الدوحة العلوية الهاشمية يرتفع نسب الشعرائي ، فجدّه الأعلى هو محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .

وقد هاجر أجداده إلى المغرب الأقصى في الموجات المهاجرة من البيت العلوي التي اختارت الأطراف النائية من الامبراطورية الإسلامية ، وفراراً من الملاحم المتتالية بينهم وبين البيت الأموي تارة ، والبيت العباسي تارة أخرى .

وكان الملك في مدينة — تلمسان — وما جاورها لقبيلة بني زغلة ، وإلى تلك القبيلة ينتسب : عبد الوهاب الشعرائي .

ولقد أرخ الشعرائي لنفسه في كتابه — لطائف المنن — فلنستمع إليه وهو يحدثنا عن نفسه بأسلوبه الخاص به :

« أحمد الله تعالى حيث جعلني من أبناء الملوك (١) فأني بحمد الله تعالى عبد الوهاب بن أحمد بن علي بن أحمد بن علي بن محمد بن زوفا بن

الشيخ موسى ، المكنى في بلاد الهندسا ، بأبي العمران ، جدى السادس ابن السلطان أحمد ، بن السلطان سعيد ، بن السلطان فاشين ، بن السلطان محيا ، ابن السلطان زوفا ، بن السلطان ريان ، بن السلطان محمد بن موسى ، بن السيد محمد بن الحنفية ، بن الإمام على ، بن أبي طالب رضى الله عنه .

وكان جدى السابع الذى هو السلطان أحمد^(١) سلطاناً في مدينة تلسان في عصر الشيخ أبي مدين المغربي ، ولما اجتمع به جدى موسى ، قال له الشيخ أبو مدين : لمن تنتسب ؟ قال : والدى السلطان أحمد ، فقال له : إنما كنتُ نسبك من جهة الشرف ، فقال : أنتسب إلى السيد محمد بن الحنفية ، فقال له : ملك ، وشرف ، وفقير — أى تصوف — لا يجتمعن ، فقال : يا سيدى قد خلعت ما عدا الفقر ، فرباه فلما كمل في الطريق ، أمره بالسفر إلى صعيد مصر ، وقال له : اسكن بناحية — هو^(٢) — فإن بها قبرك ، فكان الأمر كما قال .

ولم يحدد لنا التاريخ السنة التي هاجر فيها موسى إلى مصر ولكن كتب التاريخ حددت لنا تاريخ وفاته ، فقد توفي ببليدة — هو — عام ٧٠٧ هـ بعد أن نجحت دعوته ، واهتدى بهديه الصوفى جمهور ضخم في الصعيد الأعلى . واستمرت أسرة الشعرائى بالصعيد حتى مطلع القرن التاسع الهجرى ، فهاجر عميها أحمد إلى ساقية أبي شعرة بالمنوفية ، وأسس بها زاوية للعلم والعبادة وانتقل إلى جوار ربه عام ٨٢٨ هـ

(١) هو أبو عبد الله أحمد الزغلى ، سلطان تلسان وما جاورها .

(٢) إحدى مدن مديرية قنا .

مولده ونشأته :

ولد الشعرائى على أصح الروايات وأشهرها فى ٢٧ من شهر رمضان عام ١٨٩٨ هـ ببلدة - قلقشندة - وهى قرية جده لأمه ، ثم انتقل بعد أربعين يوماً من مولده إلى قرية أبيه - ساقية أبى شعرة - وإليها انتسب ، فلقب بالشعرائى ، وعرف بهذا اللقب واشتهر به ، وإن كان هو قد سُمى نفسه فى مؤلفاته بالشعراوى .

ولقد اضطرب رجال التاريخ فى تحديد مولده ، فقد ذكر صاحب «النور السافر» تاريخاً لمولده قبل هذا التاريخ بقليل ، والمنأوى وعلى مبارك ، والمستشرق شاخت فقد أيدوا التاريخ الذى ذكرناه ، وهو المعتمد .

واضطرب رجال التاريخ أيضاً فى الحديث عن طفولته ونشأته ، فذهب المستشرقان - كرويمر - و - نيكلسون - إلى أنه اشتغل فى مطلع حياته بالنسيج^(١) .

ولكن المستشرق - فولرز - يسخر من هذا القول قائلاً : « إن حياة الشعرائى كانت زاخرة دائماً بالعبادة ، حافلة بالتعليم ، فلم يكن من الميسور أن يجد وقتاً يحترف فيه عملاً . »

والشعرائى يقول فى صراحة ، إن من منن الله عليه : « أنه لم تكن هناك عوائق تعيقنى عن طلب العلم والعبادة منذ طفولتى ، وكانت القناعة من الدنيا باليسير سداى ولحمتى ، وهذه القناعة أغنتنى عن الوقوع فى الذل لأحد من أبناء الدنيا ، ولم يقم لى أنى بأشرت حرفة ولا وظيفة لها

(١) دائرة المعارف الإسلامية .

معلوم دنيوى ، من منذ بلغت ، ولم يزل الحق تعالى يرزقنى من حيث لا أحسب إلى وقتى هذا ، وعرضوا على الألف ديناراً وأكثر ، فرددتها ولم أقبل منها شيئاً ، وكان التجار والكبراء يأتون بالذهب والفضة فأنثرهما فى صحن جامع الغمرى ، فيلتقطه المجاورون (١) .

وحفظ الشعرانى فى قرية ، كما يحدثنا فى المن ، القرآن الكريم ، ثم حفظ أبا شجاع ، والأجرومية ، ودرسهما على أخيه الشيخ عبد القادر .

وتوفى والداه قبل أن يبلغ العاشرة ، فنشأ يتيماً من الأبوين ، وكان الله وحده كما يقول ، هو نصيره ووليه .

ويقص علينا الشعرانى تاريخ حضوره إلى القاهرة ، بذلك الأسلوب القلبى الأخاذ الذى عرف عن الشعرانى فيقول :

« . . . وكان بجىء إلى القاهرة افتتاح سنة عشرة وتسعمائة ، وعمرى إذ ذاك اثنتا عشرة سنة ، فأقمت فى جامع سيدى أبو العباس الغمرى ، وحنن الله على شيخ الجامع وأولاده فسكنت بينهم كأتى واحد منهم ، آكل ما يأكلون ، وألبس ما يلبسون ، فأقمت عندهم حتى حفظت متون الكتب الشرعية وآلاتها على الأشياخ .

ثم يقول : ولم أزل بحمد الله محفوظ الظاهر ، من الوقوع فى المعاصى معتقداً عند الناس ، يعرضون على كثير من الذهب والفضة والثياب ، فتارة أردتها ، وتارة أطرحها فى صحن الجامع ، فيلتقطها المجاورون .

ولبت الشعرانى فى مسجد الغمرى ، يعلم ويتعلم ، ويتعبد ويتعبد ، سبعة عشر عاماً ، ثم انتقل إلى مدرسة أم خوند ، وفى تلك المدرسة بزغ نجم الشعرانى وتألّق .

(١) لطائف الذن .

في الطريق إلى الله :

عاش الشعراني حياته تحت ظلال المساجد ليله ونهاره مبتتلاً في طلب العلم عالماً في التعمد ، عاش نقياً طاهراً مجاهداً في سبيل الكمال العلمي ، والكمال الخلقى .

وقد اتصل منذ يومه الأول بالقاهرة بصفوة علمائها : جلال الدين السيوطي ، وزكريا الانصاري ، وناصر الدين اللقاني ، والرملی ، والسمنودي وأضرابهم ، وقد أفاض الشعراني في ذكر أساتذته في كتبه ، كما أفاض في ذكر إجلاله لهم ، وحبهم له .

ودرس الشعراني على هؤلاء الأعلام الثقافة الإسلامية بشتى فنونها وعلومها ، في الأصول والفقه والتصوف والحديث والتفسير والأدب واللغة ، حتى غدا كما يقول : « لا يتصور أحد من معاصريه أحاط بما أحاط به علماً ، أو تخلق بما تخلق به عملاً . »

ولكن هذه الدراسة لم ترض كل أشواق قلبه ، ونداءات روحه ، فكان يتطالع دائماً إلى سلوك الطريق المضيء ، الطريق الصاعد إلى الله على أجنحة الحب والذوق ، طريق التصوف ، كما رسمه شيوخه ، وكما تذوقه سالكوه .

ولقد كان الشعراني صوفياً في منهجه الذي أخذ نفسه به طوال حياته ، يقول في المنن : « إن من من الله على أن ألهمني مجاهدة نفسي من غير شيخ منذ طفولتي ، » .

ولكن الشعراني كان ينشد الشيخ الذائق الواصل صاحب البصيرة والإلهام ليساعده كما يقول على اختصار الطريق ، وعلى إزالة عقبات النفس الخفية .

وأخذ الشعراني يتصل بشيوخ التصوف يلتبس عندهم المفاتيح والأبواب كما يقول ، فلم يجد عند أحد منهم أملة .

يقول الشعراني : « ولقد اجتمعت بخلائق لا تحصى من أهل الطريق ألتبس لديهم المفاتيح والأبواب ، فلم يكن لي وديعة عند أحد منهم ، » .

الشعراني والخواص :

ثم تآذن الله له بالفتح لجمع بينه وبين الخواص ، فكان الخواص معراجة وسلة الذي صعد عليه إلى أبواب الفتح ، وسموات المنح ، ومناطق النور والإلهام .

وصلة الخواص بالشعراني ، هي آية الآيات على مكانة الشيخ في الطريق ، وهي الآية الكبرى على مقام العلم اللدني ، فالتقى كان الخواص أمياً ، وكان الشعراني عالماً ، ذلك هو حكم الظاهر ، أما حكم الباطن . فالتقى كان الخواص عالماً ، وكان الشعراني أمياً !!

والشعراني يقول : « إن من منن الله عليه ، أن كان وصوله وفتحه على يد أمي لا يعرف القراءة والكتابة ، ويقول في وصف هذا الأمي :

« رجل غلب عليه الخفاء فلا يكاد يعرفه بالولاية والعلم إلا العلماء العاملون لأنه رجل كامل عندنا بلا شك ، والكامل إذا بلغ مقام الكمال في العرفان ، صار غريباً في الأكوان ، » .

ويحدثنا الشعراني بحديثه الروحي العذب عن وصوله إلى معارج المعارف العلوية على يد شيخه ، وعن بحار علوم شيخه فيقول :

« وكانت مجاهداتي على يد سيدي على الخواص كثيرة ومنوعة ، منها

أنه أمرني أول اجتماعي عليه ببيع جميع كتبتي والتصدق بثمانها على الفقراء ففعلت !! وكانت كتباً نفيسة بما يساوي عادة ثمناً كثيراً فبعتها وتصدقت بثمانها ، فصار عندي التفات إليها لكثرة تعبي فيها وكتابة الحواشي والتعليقات عليها ، حتى صرت كأنني سلمت العلم ، فقال لي : اعمل على قطع التفاتك إليها بكثرة ذكر الله عز وجل ، فإنهم قالوا : متلفت لا يصل ، فعملت على قطع الالتفات إليها ، حتى خلصت بحمد الله من ذلك .

ثم أمرني بالعزلة عن الناس مدة حتى صفا وقتي ، وكنت أهرب من الناس وأرى نفسي خيراً منهم ، فقال لي : اعمل على قطع إنك خير منهم ، فجاهدت نفسي حتى صرت أرى أردلهم خيراً مني .

ثم أمرني بالاختلاط بهم والصبر على أذاهم وعدم مقابلتهم بالمثل ، فعملت على ذلك حتى قطعته ، فرأيت نفسي حينئذ أنني صرت أفضل مقاماً منهم ، فقال لي : اعمل على قطع ذلك ، فعملت حتى قطعته .

ثم أمرني بالاشتغال بذكر الله سرّاً وعلانية ، والانتقطاع بالكلية إليه ، وكل خاطر خطر لي مما سوى الله عز وجل صرفته عن خاطري فوراً فكشيت على ذلك عدة أشهر .

ويفيض الشعراني في الحديث عن المجاهدات التي أخذها شيخه بها ، وعن الفتح الذي ظفر به على يديه ، وعن بحار علوم شيخه ، وعن اغترافه من هذه البحار الزاخرات .

وبهذا كله أصبح الشعراني إمام عصره علماً وذوقاً ، وغدا الشعراني قطباً تدور حوله الأحداث .

مكانة الشعراني :

أصبحت زاوية الشعراني التي أسسها ليتلقى فيها الطلاب علوم الظاهر مع أذواق الباطن ، من أعظم منارات العلم والثقافة والتوجيه في العالم الإسلامي في ذلك الوقت .

وغدت مثابة للعلماء والأدباء ، ومنبراً للدعوة والإرشاد ، وساحة للذكر والعبادة ، ورواقاً يرسل الشعاع الروحي النقي في عصر انظفات فيه المصاييح ، وخدمت مشاعل الحياة .

وأصبح الشعراني قطب الرحى في عصره ، يلوذ به طلاب العلم ، وطلاب الذوق ، كما يلجأ إليه أصحاب الحاجات والشفاعات ، وعلى باب الزاوية يزدهم الأمراء والكبراء .

واعتصم الشعراني بخلقه وبدينه وبعزة نفسه في عصر حطم فيه ولاة الترك كل إباء ، وكل عزة .

يقول الوزير الأعظم على باشا ، عندما عزم على الرحيل إلى تركيا : « إننا مقربون إلى الخليفة ، فهل لك حاجة عنده ، نرفعها إليه ؟ فيقول الشعراني في عزة المؤمن ، وإباء الصوفي : ألك حاجة عند الله ، إننا مقربون إلى حضرته » .

ويقول الشعراني : « تشفعت عند السلطان الغوري ، والسلطان طومان باي ، وخابر بك ، وغيرهم من بشاوات مصر ، فقبلوا شفاعتي وذلك معدود من جملة طاعة الملوك ل(١) » .

(١) المنج ٢ ص ٢٣٦

ويقول : « وبتّ من الله به على كثرة قبول شفاعتي عند الأمراء ولا أعلم الآن أحداً في مصر أكثر منى شفاععة عند الولاة ، فربما يفنى الدست الورق في مراسلاتهم في حوائج الناس في أقل من شهر . »

وأصبح الشعرائى المدافع الأول عن الشعب فى وجه الطغاة من الولاة ، لأنه كان فوق المادة ، وفوق الرهبة ، وفوق كل إغراء ، وقد امتحنوه سراً وجهرأ فأرسلوا إليه الأموال والخيرات فردها عليهم ، وعرضوا عليه الوظائف والهيئات ، فأبى أن يأخذ مالا من حاكم ، أو حتى أن يأكل من طعامه ، لأن فى ذلك ما يخدش عقيدته ، وما يخدش رسالته .

خلق الشعرائى :

تخلق الشعرائى بخلق التصوف وتأدب بأدبه وأخذ نفسه بكل ما كتب واطر فى كتبه ، فكان خلقه صورة رسالته .

وكان بحسه وبوجدانه صورة للشائيات ، وعنواناً كريماً للإنسانية فى كل أفق من آفاقها .

كان الشعرائى يرى أن الإنسان لا يكون إنساناً إلا إذا شارك الناس كافة فى أحزانهم وآلامهم لأن الإنسانية وحدة متماسكة خيرها مشترك ، وعذابها مشترك ، يقول :

« من ضحك ، أو استمتع بزوجه ، أو لبس مبخراً ، أو ذهب إلى مواضع المتزهات أيام نزول البلاء على المسلمين فهو والبهائم سواء . »

وكان رحياً بالناس ، ورحياً بنوع خاص بالعصاة والمذنبين ، لأنهم أشد الناس ضعفاً ، وأحوجهم إلى العطف والنصح والرحمة .

يقول متحدثاً عن مبادئه : « ثم سترى لعورات الناس وعيوبهم ، وزحمتي بالعصاة حال تلبسهم بالمعصية ، فإنهم أشقى الناس حينئذ ، .
ثم يقول واصفاً خلقه : « ثم غيرتني على أذني أن تسمع زوراً ، وعيني أن تنظر محرماً ، ولساني أن يتكلم باطلاً ، .

وكان الشعراني يرى أن العبادة لا تصلح إلا بصلاح القلب ونقاء الأخلاق ، فكان لا يقوم إلى الصلاة ، إلا إذا فتش قلبه ، هل فيه غل أو حقد ، أو حسد ، أو نيممة ، أو شهوة صغيرة أو كبيرة ، بل كان يستحي أن ينام وفي قلبه شيء من هذا لأن النوم رحلة الروح إلى الملأ الأعلى .
ويسمو الشعراني في أدب النفس ، ويرتفع في معارج الأخلاق ، فيقول : « وما أنعم الله به على عدم خروجي من بيتي ، إلا إذا علمت من نفسي القدرة بإذن الله على هذه الثلاث خصال ، تحمل الأذى عن الناس ، وتحمل الأذى منهم ، وجلب الراحة لهم ، .

علوم الشعراني وكتبه

جال قلم الشعراني في كل أفق من آفاق المعرفة العلمية والذوقية ، فكتب في التصوف ، والفقه ، والأصول ، والتفسير ، والحديث ، والنحو ، والطب ، والكيمياء ، والأخلاق ، وغيرها من ألوان العلوم والمعارف .

وقد استغرق بعض كتبه خمسة مجلدات ، ووقع الكثير منها في مجلدين ، وأكثر هذه المؤلفات لا يزال محفوظاً وموزعاً على دور الكتب في أرجاء العالم .

وقد أحصى المستشرق - بروكلمان - أكثر من ستين كتاباً محفوظاً متناثرة في دور العلم العالمية ، ويذكر - على مبارك باشا - أن الكتب التي رآها للشعراني أكثر من سبعين كتاباً .

بقول المستشرق - فولرز - : « إن الشعراني كان من الناحية العلمية والنظرية صوفياً من الطراز الأول ، وكان في الوقت نفسه كاتباً بارزاً أصيلاً في ميدان الفقه وأصوله ، وكان مصلحاً يكاد الإسلام لا يعرف له نظيراً ، وإن كتبه التي تجاوزت السبعين عدداً من بينها أربعة وعشرين كتاباً تعتبر ابتكاراً محضاً أصيلاً لم يسبق إليه أبداً . »

ويقول العلامة - ماكدونالد - : « إن الشعراني كان رجلاً درامياً نفاذاً مخلصاً واسع العقل ، وهو رجل أخلاق تهزه أنفة عالية . »

ويقول المستشرق - نيكلسون - : « كان مفكراً مبدعاً أصيلاً ، أثر تأثيراً واسع المدى في العالم الإسلامي ، يشهد به إلى يومنا إلحاح القراء إلحاحاً متواصلاً في طلب مؤلفاته . »

لجنة نشر التراث الصوفي

وبعد : فإن لجنة نشر التراث الصوفي ، التي قدمت للعالم الإسلامي من قبل ، أمهات الكتب الصوفية الخالدة : (١) اللمع للسراج الطوسي . (٢) التعرف للكلاباذي (٣) الرعاية للحارث المحاسبي (٤) لطائف الأسرار لمحبي الدين بن عربي .

ليسرها أن تقدم اليوم إلى العالم الإسلامي - الأنوار القدسية في قواعد الصوفية - لأبي المواهب الإمام العلامة عبد الوهاب الشعراني ، محققاً محرراً منشوراً للمرة الأولى ، نقلاً عن أصح النسخ الخطية المعتمدة .

ومن عجب أن يظل هذا الكتاب القيم محجوباً عن العالم الإسلامي طوال هذه السنين ، مع ما بين دفتيه من علم ومعرفة وهدى ونور .

وقواعد الصوفية من أجل ما كتب الشعراني ، ومن أدق ما انفرج

قله ، فهو يمثل الذروة الذوقية التي وصل إليها ، والقمة العلية التي ارتقاها ، فقد كتبه في أواخر حياته ، فجاء صورة كاملة لمجاهداته وأذواقه وعلومه .

وقد وضع الشعراني هذا الكتاب ، بعد كتابه « الأنوار القدسية في بيان العهود المحمدية ، ليكون الدستور الكامل لسالك الطريق إلى الله ، والمنهج الأعلى لرواد الكالات الإيمانية .

فهو بحق كتاب التربية الصوفية ، الذي رسم في دقة فنية آداب الطريق وواجباته ومندوباته وأسراره وأذواقه ومثله ، وعقباته ومزالقه ومعارجه وفتوحاته .

والكتاب فوق هذا كله معرضاً وأفقاً لآراء كبار رجال التربية الصوفية ، فقد حشد فيه الشعراني مجموعة طيبة كريمة من أقوال الأئمة الأعلام : السيد إبراهيم الدسوقي ، والسيد علي وفا ، والسيد المرسي ، والسيد الشناوي ، والسيد الأقصري ، والسيد الكتاني ، والسيد علي المرصفي .

فحفظ بذلك زبدة عالية من أقوال هؤلاء الأقطاب الذين تحققوا بالتصوف ذوقاً وسلوكاً .

وقد قسمنا الكتاب إلى جزأين ، نقدم اليوم الجزء الأول منه ونقدم بإذن الله الجزء الثاني قريباً .

واللجنة تسأل الله أن يمدّها دائماً بتوفيقه وهداه حتى تواصل رسالتها في نشر التراث الصوفي العالی ، إنه سبحانه ولي التوفيق ؟

السيد محمد عيد الشافعي

طه عبد الباقي سرور

٢٥ شوال عام ١٣٨١ هـ

٣١ مارس عام ١٩٦٢ م

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ،
الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله الملك الحق المبين ،
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد المتأدبين ، وسيد السالكين ، اللهم
فصل وسلم عليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين ، وعلى آلهم وصحبه
أجمعين . وبعد :

فهذه رسالة عظيمة لم ينسج أحد فيما أظن على منوالها ولا نصح نفسه
وإخوانه بمثلها ، سميتها : رسالة الأنوار القدسية في بيان قواعد الصوفية :
ورتبها على مقدمة وثلاثة أبواب وخاتمة . فالمقدمة في بيان عقيدة
القوم^(١) وبيان سندهم بتلقين الذكر وإلباس الخرقة وآداب الذكر .

والباب الأول في ذكر نبذة في آداب المرید في نفسه ، والباب الثاني
في ذكر نبذة من آداب المرید مع شيخه ، والباب الثالث في ذكر نبذة
من آداب المرید مع إخوانه وأصحاب شيخه ، والخاتمة في بيان آداب
لا تختص بالشيخ والمرید بل هي عامة مع جميع الخلق .

وقد ضمنت كل باب ما تقر به أعين الناظرين من قول السلف والخلف
إلى عصرنا هذا ، فأكرم بها من رسالة كلها نصح وأدب لا أظن أن فيها كلمة
واحدة يرمى بها ، وأعيدها بالله تعالى من شر كل عدو أو حاسد يدس فيها
ما ليس من كلامي لينفر الناس من مطالعتها ، كما وقع لي ذلك في كتاب

« العهود ، وفي مقدمة كتاب « كشف الغمة عن جميع الأمة ، فإن بعض الحسدة لما رأى إقبال الناس على هذين الكتابين غار من ذلك فاستعار له نسخة من كل كتاب ودس فيها ما ليس من كلامي وسلكه في غضونها حتى كأنه المؤلف ؟ ثم أعطى ذلك لبعض المتهورين في دينهم وقال : اطلع العلماء على هذا الكلام المخالف لظاهر الشريعة الذي ألفه فلان ؟ فلا يعلم عدد من استغابني إلا الله تعالى ، مع إنى بحمد الله سني محمدى ، وما ألفت شيئاً من الكتب إلا بعد تبجهرى في علوم الشريعة وإطلاعى على مذاهب المجتهدين وأدلتهم ، فكيف أخالفهم ، وأعرف بعض جماعة يظنون إننى أعتقد ما دسوه في كتبى من العقائد الزائفة إلى وقتى هذا ، وما منهم أحد يجالسنى قط ، فإله يغفر لهم أجمعين ، فإياك أن تصغى لقولهم فإنى برىء من جميع ما دسوه ، وبينى وبينهم يوم القيامة .

وكان من الباعث لى على تأليف هذه الرسالة طلب النصح لى نفسى وإخوانى حيث تجلسنا^(١) بجللاس الأشياخ ومشيننا على مراسمهم الظاهرة ، وظن كل واحد منا نفسه أنه صار من أشياخ الطريق ، فوضعت هذه الرسالة كالميزان التى يوزن بها المحق والمبطل ، فن وافق حاله ما فيها فليحمد الله ، وإلا فليستغفر من دعاويه الكاذبة .

وقد بلغنا أن الذئب الذى اتهم بأنه أكل يوسف عليه الصلاة والسلام ، كان من حلفه أنه قال : « وألا أكون من مشايخ القرن العاشر من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ما أكلت يوسف ؟ ، فكيف يصح لأحدنا دعوى الطريق وهو فى النصف الثانى من القرن العاشر الذى استعاذ الذئب أن يكون واحداً من أشباهنا فيه ؟! » .

(١) لبنا .

وقد أدركنا بحمد الله جملة من أشياخ الطريق أول هذا القرن ، وكانوا على قدم عظيم في العبادة والنسك والورع والخشية وكف الجوارح الظاهرة والباطنة عن الأثام حتى لا تجد أحدهم قط يعمل شيئاً يكتبه كاتب الشمال ، وكان للطريق حرمة وهيبة ، وكان الأمراء والملوك يتبركون بأهلها . ويقبلون بطون أقدامهم ، لما يشهدونه من صفاتهم الحسنة ، فلما ذهبوا زالت حرمة الطريق وأهلها ، وصار الناس يسخرون بأحدهم ويقولون لبعضهم : ما دريتم ما جرى ؟ فلان الآخر عمل شيئاً ؟ كأنهم لا يسألون له ما يدعيه لما هو عليه من محبة الدنيا وشهواتها والتلذذ بمطاعها وملابسها ومناكحها ، والسعى على تحصيلها ، حتى أني قلت لبعض التجار لم لا تجتمع بالشيخ الفلاني فقال : إن كان شيئاً فأنا الآخر شيخ ؟ ، فإنه يحب الدنيا كما أحبها ، ويسعى في تحصيلها كما أسعى ، بل هو أشد مني سعياً على الدنيا ، لأنه يسافر إلى الروم^(١) في طلبها وأنا لم أسافر ، وربما أكل الدنيا بصلاحه وأنا لم أكلها بصلاحي ، فأنا أحسن حالا منه فأردت أن أجيب عنه فرأيت الحس يكذبني .

وقد رأيت بعيني السلطان الغوري ، وهو يقبل يد سيدي محمد بن عنان ، ورأيت السلطان طومان باي الذي تولى بعده يقبل بطن رجله ، وطلعت مرة مع سيدي الشيخ أبي الحسن الغمري للسلطان الغوري في شفاعته ، فقام للشيخ وعضده من تحت أبطه وقال : يا سيدي عززتي في هذا النهار ، فإني وملكتي كلها لا نفي حق طريقك .

وكان آخر الأشياخ الذين أدركناهم ، سيدي الشيخ علي المرصفي رضي الله عنه ، فلما توفي في جمادى الأولى سنة ثلاثين وتسعمائة ، انحل نظام

(١) بلاد الروم .

الطريق في مصر وقراها ، وجلس كثير للشيخة بأنفسهم من غير إذن من أسيانهم ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وأعلم يا أخى أن جميع ما ذكرته لك في هذه الرسالة من أخلاق المريدين ، إنما هو كالقطرة من البحر ، فليعرض كل من نظر فيها أحواله على ما ذكرته من الآداب فيها ، فإن وجد نفسه متخلقاً بها فليحمد الله تعالى ، وإن وجد نفسه عارياً عنها ، فليأخذ في أسباب التخلق بالسلوك على يد شيخ ناصح .

وإن كان قد جلس للشيخة فليعزل نفسه منها نصيحة لنفسه وإخوانه ، فإن من جلس للشيخة بغير إذن من شيخه ضل وأضل ، وإنما لم نذكر شيئاً من أخلاق الكُمَّل في هذه الرسالة لعزّة وجودها وعزّة المتخلق بها ، فلذلك ذكرنا أخلاق المريدين فقط لأنها هي الطريق المسلوكة الآن ، وهيات أن يصل أحدنا الآن إلى مقام مريد ، فالحمد لله رب العالمين ، ولنشرع في مقدمة الرسالة ؛ فأقول وبالله التوفيق .

مقدمة : تشتمل على جملة من عقائد القوم وبيان موافقتها لعقائد أهل السنة والجماعة وعلى بيان سند القوم في تلقيهم الذكر وعلى سندهم في إلباسهم الخرقة للمريد وعلى بيان جملة من آداب الذكر .

اعلم يا أخى أن القوم أجمعوا على أن الله تعالى إله واحد لا ثانى له ، منزّه عن الصاحبة والولد ، مالك لا شريك له ، صانع لا مدبر معه ، موجود بذاته من غير افتقار إلى موجد يوجده ، بل كل موجود مفتقر إليه في وجوده ، فالعالم كله موجود به ، وهو تعالى موجود بذاته ، لا افتتاح لوجوده ، ولا نهاية لبقائه ، بل وجوده مطلق مستمر قائم بنفسه ، ليس بجوهر فيقدر له المكان ، ولا بعرض فيستحيل عليه البقاء ،

ولا بجسم فتكون له الجهة والتلقاء ، مقدس عن الجهة والاقطار ،
مرئى بالقلوب والابصار ، استوى تعالى على عرشه كما قاله ، وعلى المعنى
الذى أرادته ، كما أن العرش وما حواه به استوى له الآخرة والاولى ،
ليس له مثل معقول ، ولا دلت عليه العقول ، لا يحده زمان ، ولا يقفه
مكان ، وهو الآن على ما عليه كان ، خلق المتمكن والمكان ، وأنشأ
الزمان ، وقال : أنا الواحد الحى الذى لا يؤده حفظ المخلوقات ولا يرجع
إليه صفة لم يكن عليها من صفة المصنوعات ، تعالى أن تحله الحوادث
أو يحلها ، أو تكون قبله أو يكون قبلها ، بل يقال : كان ولا شيء
معه ، لأن القبل والبعد من صيغ الزمان الذى أبدعه ، فلا نطلق عليه
تعالى ما لم يطلقه على نفسه فإنه أطلق على نفسه : الاول والآخر ،
لا القبل والبعد .

فهو القيوم الذى لا ينام ، والقهار الذى لا يرام ، ليس كمثل شيء
وهو السميع البصير ، خلق العرش وجعله حد الاستواء ، وأنشأ الكرسي
وأوسعته الأرض والسماء ، اخترع اللوح والقلم الأعلى ، واجراه كاتباً فى خلقه
إلى يوم الفصل والقضاء ، أبدع العالم كله على غير مثال سبق ، وخلق
الخلق ، وخلق ما خلق .

أنزل الأرواح فى الأشباح أمنأ ، وجعل هذه الأشباح المنزلة إليها
الأرواح فى الأرض خلفاً ، وسخر لها ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً
منه ، فلا تتحرك ذرة إلا عنه ، خلق الكل من غير حاجة إليه ولا موجب
أوجب ذلك عليه ، لكن علمه بذلك سبق ، فلا بد أن يخلق ما خلق .

فهو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو على كل شيء قدير ، أحاط
بكل شيء علماً ، وأحصى كل شيء عدداً ، يعلم السر وأخفى ، يعلم خائنة

الاعين وما تخفى الصدور ، كيف لا يعلم شيئاً خلقه ، ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ، ، علم الأشياء قبل وجودها ثم أوجدها على حد ما عليها ، فلم يزل عالماً بالأشياء لم يتجدد له علم عند تجدد الأشياء بعلمه ، أتقن الأشياء وأحكمها ، يعلم الكليات والجزئيات على الإطلاق فهو عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون ، فعال لما يريد ، فهو المريد ، للكائنات في عالم الأرض والسماوات لم تتعلق قدرته تعالى بإيجاد شيء حتى أراد ، كما أنه لم يرده سبحانه حتى علمه ، إذ يستحيل أن يريد سبحانه وتعالى ما لم يعلم ، أو يفعل المختار المتمكن من ذلك الفعل ما لا يريد كما يستحيل أن توجد هذه الحقائق من غير حى ، كما يستحيل أن تقوم هذه الصفات بغير ذات موصوفة بها .

فما فى الوجود طاعة ولا عصيان ، ولا ربح ولا خسران ، ولا عبد ولا حر ، ولا برد ولا حصر ، ولا حياة ولا موت ، ولا حصول ولا فوت ، ولا نهار ولا ليل ، ولا اعتدال ولا ميل ، ولا بر ولا بحر ، ولا شفيع ولا وتر ، ولا جوهر ولا عرض ، ولا صحة ولا مرض ، ولا فرح ولا ترح ، ولا روح ولا شبح ، ولا ظلمة ولا ضياء ، ولا أرض ولا سماء ، ولا تركيب ولا تحليل ، ولا كثير ولا قليل ، ولا غداة ولا أصيل ، ولا بياض ولا سواد ، ولا سهاد ولا رقاد ، ولا ظاهر ولا باطن ، ولا متحرك ولا ساكن ، ولا يابس ولا رطب ، ولا قشر ولا لب ، ولا شيء من جميع المتضادات والمختلفات والمتماثلات ، إلا وهو مراد للحق تعالى وكيف لا يكون مراداً له وهو أوجده فكيف يوجد المختار ما لا يريد ، لا راد لأمره ، ولا معقب لحكمه ، يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ، ويعز من يشاء ، ويذل من يشاء ، ويضل من يشاء ، ويهدى من يشاء ، ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن .

لو اجتمع الخلائق كلهم على أن يريدوا شيئاً لم يرد الله تعالى لهم أن يريدوه ما أرادوه ، أو أن يفعلوا شيئاً لم يرد الله إيجاده وأرادوه ما فعلوه ولا استطاعوه ولا أقدرهم عليه ، فالكفر والإيمان والطاعة والعصيان ، من مشيئته وحكمته وإرادته ، ولم يزل سبحانه وتعالى موصوفاً بهذه الإرادة أزلاً والعالم معدوم ، ثم أوجد العالم من غير تفكر ولا تدبر ، بل أوجده عن العلم السابق ، وتعيين الإرادة المنزهة الأزلية القاضية على العالم بما أوجده عليه من زمان ومكان وأكوان وألوان ، فلا يريد في الوجود على الحقيقة سواه ، إذ هو القائل سبحانه : وما تشاءون إلا أن يشاء الله ، وأنه تعالى كما علم ما حكم وأراد بخص وقدر ، فأوجد ، كذلك سنع ورأى ما تحرك وسكن ، أو نطق في الورى ، من العالم الأسفل والأعلى ، لا يجب سماعه البعد ، فهو القريب ، ولا يجب بصره القرب ، فهو البعيد ، يسمع كلام النفس في النفس ، وصوت الماسة الخفية عند اللمس يرى السواد في الظلماء ، والماء في الماء ، لا يحجبه الامتزاج ، ولا الظلمات ، ولا النور ، وهو السميع البصير .

تكلم سبحانه ، لا عن صمت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام قديم أزلى كسائر صفاته من علمه وإرادته وقدرته ، كلم به موسى عليه الصلاة والسلام سماه التنزيل والزبور والتوراة والإنجيل والفرقان ، من غير تشبيه ولا تكليف ، إذ كلامه تعالى من غير لهة ولا لسان ، كما أن سماعه من غير أصمحة ولا أجفان ، كما أن إرادته من غير قلب ولا جنان ، كما أن علمه من غير اضطرار ولا نظر في برهان ، كما أن حياته من غير بخار تجويف قلب حدث عن امتزاج الأركان ، كما أن ذاته لا تقبل الزيادة ولا النقصان .

فسبحانه سبحانه من بعيد دان ، عظيم السلطان عظيم الإحسان ، جسيم الإمتنان ، كل ما سواه فهو عن وجوده فائض ، وفضله وعدله الباسط ،

والقابض ، أكل صنع العالم وأبدعه حين أوجده واخترعه ، لا شريك له في ملكه ولا مدبر معه فيه ، إن أنعم فنعمم فذلك فضله ، وإن أبلى فعذب فذلك عدله ، لم يتصرف في ملك غيره فينسب إلى الجور والحقيف ، ولا يتوجه عليه لسواه حكم فيتصف بالجزع لذلك والخوف ، كل ماسواه فهو تحت سلطان قهره ، ومتصرف عن إرادته وأمره ، فهو الملمهم نفوس المكلفين للتقوى والفجور ، أى لتعمل بالتقوى وتجتنب الفجور ، فهو المتجاوز عن سيئات من شاء هنا وفي يوم النشور ، لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله ، لقدم صفاته كلها ، وتنزهها عن الحدوث .

أخرج العالم قبضتين ، وأوجد لهم منزلتين ، فقال : هؤلاء للجنة ولا أبالي وهؤلاء للنار ولا أبالي ، ولم يعترض عليه معترض هناك إذ لا موجود كان ثمّ سواه ، فالكمل تحت تصريف أسمائه ، فقبضة تحت أسماء بلاته وقبضة تحت أسماء آلائه ، لو أراد سبحانه أن يكون العالم كله سعيداً لكان ، أو شقيماً لما كان في ذلك من شأن ، لكنه سبحانه لم يرد ذلك فكان كما أراد فمنهم الشقي والسعيد ، هنا وفي يوم المعاد ، فلا سبيل إلى تبدل ما حكم عليه القديم وقد قال تعالى في حديث فرض الصلاة : هي خمس وهي خمسون ، ما يبديل القول لدىّ وما أنا بظلام للعبيد لتصرفي في ملكي وإنفاذ مشيئتي في ملكي .

وذلك لحقيقة عميت عنها البصائر ولم تعبر عليها الأفكار ولا الضمائر إلا بوهب إلهي ، وجود رحماني ، لمن اعتنى الله به من عباده ، وسبق له ذلك في حضرة إلهاده ، فعلم حين أعلم أن الألوهية أعطت هذا التقسيم وأنها من دقائق القديم ، فسبحان من لا فاعل سواه ، ولا موجود بذاته إلا إياه ، والله « خلقكم وما تعملون » ، « ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون » ، « قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين » .

وكما شهدنا لله تعالى بالوحدانية وما يستحقه من الصفات العلية ، كذلك
نشهد لسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة إلى جميع الناس
كافة بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، وأنه صلى الله
عليه وسلم ، بلغ جميع ما أنزل إليه من ربه وأدى أمانته ، ونصح أمته ،
وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم ، وقف في حجة الوداع ، على كل
من حضره من الأتباع ، فخطب وذكر ، وخوف وأذرع ، ووعد وأوعد ،
وأمر وأمرع ، وما خص بذلك التذكير أحداً دون أحد عن أذن الواحد
الصمد ، ثم قال :

ألا هل بلغت ؟ فقالوا جميعاً : قد بلغت يا رسول الله ، فقال صلى
الله عليه وسلم : اللهم أشهد ؟ : ونؤمن بكل ما جاء به رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، بما علينا وبما لم نعلم ، فما علينا وتحققنا بما جاء به
وقرر ، أن الموت عن أجل مسمى عند الله إذا جاء لا يؤخر فنحن
مؤمنون بهذا إيماناً لا ريب فيه ولا شك كما آمننا وأقررنا وصدقنا
أن سؤال منكر ونكير في القبر حق ، وأن عذاب القبر حق ، والبعث
من القبور حق ، والعرض على الله تعالى حق ، والحوض حق ،
والميزان حق ، وتطير الصحف حق ، والصراط حق ، والجنة والنار
حق ، وفريقاً في الجنة وفريقاً في السعير حق ، وأن كرب ذلك اليوم
على طائفة حق ، وطائفة أخرى لا يحزنهم الفزع الأكبر حق ، وأن
شفاعة الأنبياء والملائكة وصالحى المؤمنين حق ، وشفاعة أرحم الراحمين
حق ، فتشفع أسماء الحنان والرحمة ، عند أسماء الجبروت والنقمة .

وكذلك نؤمن بأن إيمان أهل النار كفرعون وغيره غير مقبول ولا نافع ،
وأن جماعة من أهل السكياتر من الموحدين يدخلون جهنم ، ثم يخرجون

بالشفاعة حق ، وأن كل ما جاءت به الكتب والرسل من عند الله تعالى ،
عُلمَ أو جُهِلَ حق .

وكذلك نؤمن بأن التأييد للمؤمنين في النعيم المقيم حق ، والتأييد للكافرين
والمنافقين والمشركين والمجرمين حق ، فهذه عقيدة القوم رضى الله عنهم
أجمعين ، وعقيدة عليها حيننا وعليها نموت ، كما هو رجاؤنا في الله
عز وجل ، فنسأل الله من فضله أن ينفعنا بهذا الإيمان ويثبتنا عليه عند
الانتقال إلى الدار الحيوان ، ويحلنا دار الكرامة والرضوان ، ويحول
بيننا وبين دار سراييل أهلها القطران ، ويجعلنا من العصاة التي تأخذ
كتبها بالإيمان ، ومن ينقلب من الحوض وهو ريان ، ويرجح له الميزان ،
ويثبت منه على الصراط القديمان ، أنه المنعم المحسان أمين اللهم أمين .
فأمعن يا أحمى النظر في هذه العقيدة فإنها عظيمة ، وأن حفظها
عن ظهر قلب كان أولى ، والله يتولى هداك .

سند التلقين الصوفي

وأما بيان مستند القوم في تلقينهم كلمة : لا إله إلا الله ، للريدين ، وبيان ما قاله الأشياخ في آداب الذكر ، وبيان عزة التلقين ، وبيان فوائد تتعلق بالذكر ، فأعلم رحمك الله : أنه ورد تلقين رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه كلمة : لا إله إلا الله ، جماعة وفرادى وتسلسلت السلسلة من كل منها لجماعة ، مع اتصال سندهم .

فروى الإمام أحمد والبخاري والطبراني وغيرهم بأسناد حسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يوماً مجتمعاً مع أصحابه فقال : هل فيكم غريب ؟ يعني أهل الكتاب ، قالوا : لا يا رسول الله ، فأمر بغلق الباب ، وقال : ارفعوا أيديكم وقولوا لا إله إلا الله ،

قال شداد بن أوس : فرفعنا أيدينا ساعة وقلنا : لا إله إلا الله ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم إنك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ، ووعدتني عليها الجنة ، وإنك لا تخاف الميعاد ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا أبشروا فإن الله تعالى قد غفر لكم .

فهذا دليل الأشياخ في تلقينهم الذكر لجماعة معاً ، وأما دليل تلقينهم الذكر فرادى ، فلم أره في شيء من كتب المحدثين التي اطلعت عليها ولكن روى سيدى يوسف العجمى شيخ السلسلة في رسالته بسنده المتصل عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، قال : قلت يا رسول الله ، دلني على أقرب الطرق إلى الله عز وجل وأسهلها على العباد ، وأفضلها عند

الله تعالى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا علي ، عليك بمداومة ذكر الله عز وجل ، سرا وجهراً ، فقال علي رضي الله عنه : كل الناس ذاكرون يا رسول الله ، وإنما أريد أن تخصني بشيء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مه يا علي ، « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي ، لا إله إلا الله ، ولو أن السموات السبع ، والأرضين السبع ، في كفة و لا إله إلا الله في كفة ، لرجحت لا إله إلا الله ، قلت :

ويشهد لهذا الحديث ما رواه ابن حبان والحاكم وغيره مرفوعاً ، أن موسى عليه الصلاة والسلام ، قال : « يا رب علمني شيئاً أذكرك به وأدعوك به ، قال : يا موسى قل لا إله إلا الله ، قال : يا رب كل عبادك يقولون هذا ؟ قال : قل : لا إله إلا الله ، قال : يا رب إنما أريد شيئاً تخصني به ، قال : يا موسى لو أن السموات السبع ، والأرضين السبع ، في كفة ولا إله إلا الله في كفة مالت بهم لا إله إلا الله . »

وهو نظير سؤال علي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على حد سواء ، وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يا علي لا تقوم الساعة وعلي وجه الأرض من يقول الله ، قال سيدي يوسف ثم أن علياً رضي الله عنه طلب التلقين من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كيف أذكر ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أغمض عينيك وأسمع مني ثلاث مرات ، ثم قل أنت ، لا إله إلا الله ثلاث مرات ، وأنا أسمع ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات لا إله إلا الله ، مغمضاً عينيه رافعاً صوته وعلى رضي الله عنه يسمع ، ثم قال علي رضي الله عنه : لا إله إلا الله ثلاث مرات مغمضاً عينيه ، رافعاً صوته والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع . »

قلت : ولم أجد هذه الكيفية التي علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعلى رضى الله عنه في شيء من الأصول ، والله أعلم .

قال سيدى يوسف العجمى رحمه الله : وإنما أمر صلى الله عليه وسلم
بغلق الباب لما أراد أن يلحق جماعة من أصحابه كما تقدم وقال : هل فيكم
غريب ، يعنى أهل الكتاب ، لينبه على أن طريق القوم مبنية على الستر ،
بخلاف الشريعة المطهرة فلا ينبغى لأحد من أهل الطريق أن يتكلم بالحقيقة
عند من لا يؤمن بها ، خوفاً أن ينكرها فيمقت ! !

قلت : ومن هنا أنكر بعض المحدثين كون الحسن البصرى تلقن كلمة
لا إله إلا الله من على بن أبي طالب رضى الله عنه ، لعزة ثبوت ذلك
من طريق مشهورة ، بل أنكر بعضهم اجتماع الحسن البصرى بعلى
ابن أبي طالب رضى الله عنه ، فضلا عن أخذه عنه الطريق ، والحق أنه
اجتمع به ولقنه الذكر وألبسه الخرقة .

وروى الحافظ بن حجر وتلميذه الحافظ جلال الدين السيوطى
رحمهما الله تعالى ، وقالوا : إن إسناده صحيح ، ورجاله ثقات أن الحسن
البصرى كان يقول سمعت علياً رضى الله عنه يقول ، قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « أمتى كالطر لا يدري أوله خير أم آخره » ،
وفى رواية أخرى عن الحسن البصرى قال : سمعت علياً بالمدينة وقد سمع
صوتاً فقال : ما هذا ؟ فقالوا : قتل عثمان بن عفان ! فقال : « اللهم
إني أشهدك أنى لم أرض ولم أبالي » ، وفى مسند الحافظ بن مبدى عن
الحسن البصرى قال : « صالحت على بن أبي طالب رضى الله عنه ، قال
الجلال السيوطى رحمه الله : « فقد ثبت عندى وعند جماعة من الحفاظ
ثبوت رواية الحسن عن على بن أبي طالب رضى الله عنه » .

قال الجلال السيوطي وكذلك هي عبارة شيخنا الحافظ بن حجر قال :
ويؤيد هذا وجوه ، الأول أن المثبت مقدم على النافي ، الثاني أن الحافظ
ذكر أن الحسن البصرى كان يصلى خلف عثمان بن عفان رضى الله
عنه ، فلما قتل كان يصلى خلف على رضى الله عنهما ، حين قدم على
المدينة ، وكان يجتمع بعلى رضى الله عنه في كل يوم خمس مرات ، وأطال
الشيخ جلال الدين في ذلك في جزء له ألفه في بيان صحة لبس الخرقة ،
القادرية ، والرفاعية ، والسهروردية ، فراجعه والله أعلم .

قلت فعلم أن سند التلقين ولبس الخرقة كان السلف يتناولونها فيما
بينهم من غير ثبوت من طريق المحدثين ، إحساناً للظن بسلفهم ، حتى
جاء الحافظ بن حجر ، والجلال السيوطي ، ومن وافقهما فصححوا سماع
الحسن من على رضى الله عنه ، وأوصلوا السند بهما ، فلا تستغرب
يا أخى توقف بعض المحدثين في اتصال السند بلبس الخرقة فإنه معذور
في ذلك ، لعسر استخراج ذلك من كتب المحدثين على غالب الصوفية ،
فرحم الله الحافظ بن حجر والجلال السيوطي ، في تبينهما اتصال
السند بذلك .

وسياتى إن شاء الله تعالى في الكلام على سند لبس الخرقة أن الشيخ
محي الدين بن العربي ، لم يطلع على اتصال سندها من طريق النقل الظاهر
فأخذها من طريق الخضر عليه السلام ، لما اجتمع به حتى اعتمد عليه
في السند ، والحمد لله رب العالمين .

إذا علمت صحة سند القوم ، واتصاله بالتلقين ، من النبي صلى الله
عليه وسلم ، لعلى بن أبي طالب رضى الله عنه ، فكذلك لقن رضى الله عنه
الحسن البصرى ، والحسن البصرى لقن حبيباً العجمي ، وحبيب العجمي
لقن داود الطائي ، وداود الطائي لقن معروفاً الكرخي ، ومعروف

الكرخي لقن السرى السقطى ، والسرى لقن ، أبا القاسم الجنيد ، والجنيد
لقن القاضى رويم ، ورويم لقن محمد بن خفيف الشيرازى ، وابن خفيف
لقن أبا العباس النهاوندى ، والنهاوندى لقن الشيخ فرج الزنجانى ، والزنجانى
لقن القاضى وجيه الدين ، والقاضى وجيه الدين لقن أبا النجيب
السهروردى ، والشيخ أبو النجيب لقن الشيخ شهاب الدين السهروردى
والشيخ شهاب الدين ، لقن الشيخ نجيب الدين برغوش السيرازى ،
وابن برغوش لقن الشيخ عبد الصمد النطرى ، والشيخ عبد الصمد ،
لقن الشيخ حسن الشمسى ، والشمسى لقن الشيخ نجم الدين ، والشيخ
نجم الدين لقن الشيخ محمود الأصفهاني ، والشيخ محمود ، لقن الشيخ
يوسف العجمى الكوراني ، والشيخ يوسف لقن الشيخ حسن
الستري ، المدفون فى قنطرة الموسيقى ، بمصر المحروسة ، والشيخ حسن
لقن الشيخ أحمد بن سليمان الزاهد ، والزاهد لقن الشيخ مدين ، والشيخ
مدين لقن الشيخ محمد ولد أخته ، وسيدى محمد لقن الشيخ محمد السورى ،
والشيخ على المرصنى ، وهما توبا ولقنا العبد الفقير إلى الله تعالى ،
عبد الوهاب بن أحمد الشعرانى ، مؤلف هذه الرسالة .

ثم أنى تلقنت على سيدى محمود الشناوى ، تليذ هذين الشيخين الآخرين ،
وتوبنى وأذن لى فى تلقين الذكر وتربية المريدين ، تشبهاً وتبركاً بطريق القوم ،
ولى طريق أخرى أقرب سنداً من هذه ، وهو أنى تلقنت على شيخ مشايخ
الإسلام زكريا الأنصارى ، وتلقن هو على سيدى محمد الغمرى ، تليذ
سيدى أحمد الزاهد ، رفيق سيدى مدين ، فبينى وبين الشيخ الزاهد
رجلان فقط ، فإننا مساو من هذا الطريق لسيدى محمد السرودى ، شيخ
شيخى الشيخ محمد الشناوى ، لكن لم يأذن لى فى تربية المريدين ، سوى
شيخى الشيخ محمد الشناوى رحمه الله تعالى .

ولى طريق أخرى بينى وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان فقط ،
وذلك أننى أخذت عن سيدى على الخواص ، وهو أخذ عن الشيخ سيدى
إبراهيم المتبولى ، وهو أخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقظة
ومشاهدة ، بالكيفية المعروفة بين القوم ، فى عالم الروحانيات ، ثم أن سيدى
عليها الخواص لم يمت حتى أخذ عن النبى صلى الله عليه وسلم من غير واسطة ،
كما أخذ شيخه سيدى إبراهيم المتبولى ، فبينى وبين رسول الله صلى الله عليه
وسلم رجل واحد ، وهذه طريق انفردت بها فى مصر الآن ، كما أوضحت
ذلك فى كتاب المن والأخلاق ، وفى العهود الحمديّة ، والله أعلم .

ولما لقننى شيخى الشيخ محمد الشناوى رحمه الله أنشد هذا البيت :

أهم بلبلى ما حبيت وإن أمت أوكل بلبلى من يهيم بها بعدى

ثم قال لى : قد جرت سنة الأشياخ أنهم يذكرون للريد سند التلقين
بعد تلقينه ، وسند إلباسهم الخرقه للريد قبل إلباسه ، وأخبرنى أيضا ،
أن ثم جماعة ببلاد اليمن لهم سند بتلقين الصلاة والسلام على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيلقنون المرید ذلك ، ويشغلونه بالصلاة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلا يزال يكثّر منها حتى يصير يجتمع بالنبى صلى الله
عليه وسلم يقظة ومشاهدة ، ويسأله عن وقائعه كما يسأل المرید شيخه من
الصوفية ، وأن مریدهم يترقى بذلك فى أيام قلائل ، ويستغنى عن جميع
الأشياخ ، بتربيته صلى الله عليه وسلم له :

قال : وعلامة صدقه فى تلك الطريق اجتماعه بالنبى صلى الله عليه وسلم
كما ذكرنا ، فإن لم يحصل له به جمعية فهو بطلال ، قال : وعن وصل بذلك
الشيخ أحمد الزواوى الدمنهورى ، وكان ورده فى الصلاة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم كل يوم خمسين ألف صلاة ، بلفظ « اللهم صلى على سيدنا
محمد النبى الأسمى وعلى آله وصحبه وسلم ، وعن وصل من هذه الطريق أيضا

الشيخ نور الدين الشنواني ، منشىء المجلس المتعلق بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، بجامع الأزهر رضى الله عنه ، وكذلك بمن وصل من هذه الطريق الشيخ محمد بن داود المنزلاوى ، والشيخ محمد العدل الطناجى ، والشيخ جلال الدين السيوطى ، وجماعة ذكرناهم فى مقدمة كتاب «العهود المحمدية» من المتقدمين والمتأخرين رضى الله عنهم أجمعين .

وأخذتها أنا بحمد الله عن الشيخ نور الدين الشنواني وقال : إن من شرطها أكل الحلال ، وعدم الاشتغال بشيء آخر معها سوى ما أذن له فيه شرعا ، فالحمد لله رب العالمين .

آداب الذكر

وأما بيان آداب الذكر وبيان ثمرة التلقين فاعلم يا أخى : أن كل عبادة خلت عن الأدب فهمى قليلة الجدوى ، وأجمع الأشياخ أن العبد يصل بعبادته إلى حصول الثواب ودخول الجنة ، ولا يصل إلى حضرة ربه ، إلا أن صحبه الأدب فى تلك العبادة ، ومعلوم أن مقصود القوم ، القرب من حضرة الله الخاصة ، ومجالسته فيها من غير حجاب ، وأما الثواب فحكمه حكم علف الدواب ، قال تعالى : «أنا جليس (١) من ذكرنى ، يعنى ذكرنى على وجه الأدب والحضور ، والمراد بالمجالسة انكشاف الحجب للعبد ، انه بين يدى ربه عز وجل ، وهو تعالى يراه ، ففى دام على العبد هذا الشهود فهو جليس الله تعالى ، فإن غاب عن ذلك المشهد ، خرج من حضرته فأفهم ، فليس المراد بحضرة الحق تعالى مكاناً مخصوصاً فى الارض والسماء ، كما قد يتوهم ، فإن الحق تعالى لا نحويه السموات تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، فلا يزال العبد يكثر من الذكر باللفظ حتى يصير الحق تعالى مشهوده ، وهناك وضع الفتح لأن الذكر لله حقيقة ، هو استصحاب شهود العبد أنه بين يدى ربه ، والذكر باللسان إنما هو وسيلة إليه ، فإذا حصل له الشهود استغنى فى طلب الحضور عن ذكر اللسان ، فلا يذكر باللفظ إلا فى محل يقتدى به فيه لا غير ، لأن حضرة شهود الحق تعالى حضرة بهت وخرس ، يستغنى صاحبها عن الذكر ، إذ هو بمنزلة الدليل ، فإذا حصلت الجمعية بالمدلول ، استغنى العبد عن الدليل .

(١) من حديث قدسى .

وأجمعوا على أنه لا ينبغي لشيخ أن يلتمس المرید تلقين السلوك ،
ولذلك المرید علاقة دنيوية ، لأنه يعرضه بذلك للخيانة ، وأجمعوا على
أن عمدة الطريق الإكثار من ذكر الله عز وجل ، حتى لا يكون للمرید
شغل لإلابة وحده ، وما أذن فيه ، وقالوا : إن الذكر منشور الولاية ،
أى مرسوم من الله للعبد بالولاية ، كمراسم ملوك الدنيا بالوظائف ، والله
المثل الأعلى فمن وفق لدوام ذكر الله تعالى فقد أعطى المرسوم بأنه
ولى الله عز وجل ، ومن يسلب عن الذكر فقد عزل عن الولاية .

وأجمعوا على أن الفتح في الليل ، أقرب منه في النهار ، وقالوا كل
من لم يذكر الله من غروب الشمس إلى الصباح في مجلس واحد ، ما عدا
وقت الصلاة فلا يجيء منه شيء في الطريق .

وقالوا : من لم يحصل له من الذكر حال التوى ، وحضور مع الله ،
فليس له قطع المجلس ، لأن من لم يحضر ، فكأنه لم يذكر .

وقالوا : الذكر سيف المریدين به يقاثلون أعداءهم من الجن والإنس
وبه يدفعون الآفات التي تطرقهم .

وقالوا : إن البلاء إذا نزل بقوم وفيهم ذكر حاد عنهم البلاء ، وكان
ذو النون المصرى يقول : « من ذكر الله تعالى حفظه الله من كل شيء » ،
وكان الكتانى يقول : « من شرط الذكر أن يصحبه الإجلال لله والتعظيم
له وإلا لم يفلح صاحبه في مقامات الرجال ، وكان يقول : والله لولا أنه
تعالى فرض على ذكره لما تجرأت أن أذكره لإجلاله له ، مثلى يذكر
الحق تعالى ولم يغسل فمه بألف توبة بما سواه قبل ذكره . »

وأجمعوا على أن الذكر إذا تمكن من القلب ، صار الشيطان يصرع

إذا دنا من الذكر كما يصرح الإنسان إذا دنا منه الشيطان ، فيجتمع عليه الشياطين فيقولون : ما باله ، فيقال : إنه دنا من ذاكر فصرع وقد عد الأشياخ للذكر ألف أدب ثم قالوا : « ويجمع هذه الآداب كلها عشرون أدباً من لم يتحقق بها فبعيد عليه الفتح ، خمسة منها سابقة على الذكر ، وإثنى عشر حال الذكر ، وثلاثة بعد الفراغ من الذكر .

فأما الخمسة السابقة ، فأولها التوبة النصوح ، وهي أن يتوب من كل ما لا يعنيه من قول أو فعل أو إرادة ، وكان ذوالنون المصرى يقول : « من ادعى التوبة وهو يميل إلى شهوة من شهوات الدنيا فهو كاذب » .
الثانى : الغسل أو الوضوء كلما أراد الذكر ، وتعطير ثيابه وفهو بالبخور والماورد .

الثالث : السكون والسكوت ليحصل له الصدق فى الذكر ، وذلك أن يشغل قلبه بالله : الله : الله : بالفكر دون اللفظ ، حتى لا يبقى خاطر مع الله الله ، ثم يوافق اللسان القلب ، بقول « لا إله إلا الله » ، يفعل ذلك كلما أراد الذكر .

الرابع : أن يستمد عند شروعه فى الذكر بهمة شيخه ، بأن يشخصه بين عينيه ويستمد من همته ، ليكون رفيقه فى السير .

الخامس أن يرى استمداده من شيخه هو استمداده حقيقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه واسطة بينه وبينه .

والإثنى عشر التى تكون حال الذكر ، فالأول الجلوس على مكان طاهر بجلوسه فى الصلاة فى التشهد الأول .

الثانى : أن يضع راحتيه على فخذه ، واستحبوا جلوسه للقبلة إن كان بذكر وحده ، وإن كانوا جماعة تحلقوا .

الثالث : تطيب مجلس الذكر بالرائحة الطيبة .

الرابع : أن يكون ملبسه حلالا .

الخامس : اختيار الموضع المظلم من خلوة أو سرداب .

السادس : تغميض العينين ، وذلك أن الذاكر إذا غمض عينيه تسد عليه طرق الحواس الظاهرة شيئاً فشيئاً ، وسدها يكون سبباً لفتح حواس القلب .

السابع : أن يخيل شخص شيخه بين عينيه ما دام ذاكرآ ، وهذا عندهم من أكد الآداب لأن المرید يترقى منه إلى الأدب مع الله والمراقبة له .

الثامن : الصدق في الذكر بأن يستوى عنده السر والعلانية فيه .

التاسع : الإخلاص وتصفية العمل من كل شوب ، وبالصدق والإخلاص يصل العبد إلى مقام الصديقية .

العاشر : أن يختار من صيغ الذكر لفظة « لا إله إلا الله ، فإن لها أثراً عظيماً عند القوم لا يوجد في غيرها من سائر الأذكار ، فإن فنيت شهواته وأهويته كلها فحينئذ يصلح أن يذكر الله تعالى بلفظ الجلالة فقط من غير نفي ، وما دام يشهد شيئاً من الأكوان فذكر الله تعالى بالنفي والإثبات واجب عليه في اصطلاحهم .

الحادى عشر : إحضار معنى الذكر بقلبه على اختلاف درجات المشاهد في الذاكرين ، بشرط أن يعرض على شيخه كل شيء يرقى إليه من الأذواق ليعلمه طريق الأدب فيه .

الثاني عشر : تفرغ القلوب عن كل موجود حال الذكر سوى الله بقول : لا إله : فإن الحق تعالى غيور لا يجب أن يرى في قلب الذاكر غيره إلا بإذنه ، ولولا أن للشيخ مدخلا عظيما في تأديب المرید ما ساغ للمرید أن يخيل شخصه بين عينيه لا في قلبه ، وإنما شرطوا نفي كل موجود من الكون من القلب ليتمكن له تأثير قول : لا إله إلا الله : بالقلب ، ثم يسرى ذلك المعنى إلى سائر الجسد ، وأنشدوا :

أتانى هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً فارغاً فتمكنا

وأجمعوا على أنه يجب على المرید أن يذكر بقوة تامة ، بحيث لا يبقى منه متسع ويهتز من فوق رأسه إلى أصبع قدميه ، وهى حالة يستدلون بها على أنه صاحب همة ، فيرجى له الفتح عن قريب إن شاء الله تعالى .

وأجمعوا على أنه يجب على المرید الجهر بالذكر بقوة تامة ، وأن ذكر السر والهويئا لا يفيد رقيقاً ، قالوا : ويجب عليه في طريق سرعة الفتح أن يصعد لا إله إلا الله من فوق السرة من النفس التى بين الجنبين ويوصل لا إله إلا الله بالقلب اللحمى الكائن بين عظم الصدر والمعدة ، ويميل رأسه إلى الجانب الأيسر مع حضور القلب المعنوى فيه .

قالوا : ويكون الجهر فى الذكر برفق خوفاً أن يتربى له فتاق فى بطنه فيتعطل جهره بالكافية ، قالوا وليحذر الذاكر من اللحن فى : لا إله إلا الله : فإنها من القرآن فيمد على لام النفى بقدر الحاجة ، وتحقق الهمزة المكسورة بعدها ولا يمد عليها أصلاً ، ويمد على اللام التى بعدها مدأ طبيعياً ، وينطق بالهاء بعدها مفتوحة بغير مد بالكافية ، ثم ينطق بالهمزة من حرف الاستثناء مكسورة مخففة بغير مد أيضاً ، ولا يمد على لام الألف بعدها مدأ ثم ينطق بالجلالة فيمد على اللام ، ويقف على حرف

الهاء بالسكون إن وقف ، وكذلك ينبغى اجتناب المد على حرف الهاء من إله ، فيتولد منه ألف وذلك تحريف للقرآن وكذا النطق بالهاء من الجلالة ، مضمومة بمدودة حتى ينشأ منها واو .

قال سيدي علي بن ميمون شيخ سيدي محمد بن عراق رضى الله عنه :
« وهذا اللحن كله قد أخذته فقراء العجم والروم ، وأنباع السنة المحمدية والسلف هو المطلوب .

وقال سيدي يوسف العجمي رحمه الله : « وما ذكروه من آداب الذكر محله في الذاكر الواعي المختار ، أما المسلوب الاختيار فهو مع ما يرد عليه من الأسرار ، فقد يجرى على لسانه : الله ، الله ، الله ، الله ، أو هو هو ، أو لا لا لا أو آه آه آه أو عا عا عا أو آآآ أو ه ه ه أو ها ها ها أو صوت بغير حرف أو تخبيط ، وأدبه عند ذلك التسليم للوارد فإذا انقضى الوارد فأدبه السكون من غير تقول ، قالوا وهذه الآداب تلزم الذاكر باللسان ، أما الذاكر بقلبه فلا يازمه شيء من ذلك ، والله أعلم .

وأما الثلاثة آداب التي بعد الذكر فأولها ، أن يسكت بعد سكون وتخضع ويحضر مع قلبه مترقباً لوارد الذكر فلعله يرد عليه وارد فيعمر وجوده في تلك اللحظة ، أكثر مما تعمّسه المجاهدة والرياضة مدة ثلاثين سنة ، فربما ورد عليه وارد الزهد فيصير زاهداً ، أو وارد تحمل الأذى من الخلق فيصير صابراً ، أو وارد الخوف من الله فيصير خائفاً ، وهكذا .

قال الإمام الغزالي : « وهذه السكينة آداب أحدها : استحضار العبد أن الله تعالى مطلع عليه ، وأنه بين يدي الله تعالى ، ثانيها : جمع الحواس بحيث لا يتحرك منه شعرة ، كحال الهرة عند اصطياذ الفأرة ، ثالثها : نفي

الخواطر كلها وأجراء معنى : الله الله : على القلب قال : وهذه الآداب لا يشر للذاكر المراقبة إلا بها .

الثاني : أن يذم نفسه مراراً بقدر ثلاثة أنفاس إلى سبعة أنفاس وأكثر ، حتى يدور الوارد في جميع عوالمه فتثور بصيرته ، وتقطع عنه خواطر النفس والشيطان ، وتكشف عنه الحجب ، وهذا كالجمع على وجوبه عندهم .

الثالث : منع شربه الماء البارد عقيب الذكر فإن الذكر يورث حرقة وهيجاناً وشوقاً إلى المذكور الذي هو المطلوب الأعظم من الذكر ، وشرب الماء يطفى تلك الحرارة فليحرص الذاكر على هذه الثلاثة آداب ، فإن نتيجة الذكر إنما تظهر بها والله أعلم .

وأما بيان ثمرة التلقين ، فأعلم أن للتلقين ثمرة عامة وثمره خاصة ، ولكل منهما رجال ، فالثمرة العامة الدخول بالتلقين في سلسلة القوم فيصير كأنه حلقة من حلق السلسلة الحديد ، فإذا تحرك في أمر تحرك معه سائر السلسلة ، فإن كل ولي بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأنه واحد من حلق السلسلة ، بخلاف من لم يتلقن ، فإن حكمة حكم الحلقة المنفصلة إذا تحرك في أمر يدهمه لا يتحرك معه أحد لعدم ارتباطه بأحد .

وسمعت سيدي على المرصني رضي الله تعالى عنه يقول : « حكم تلقين الشيخ للمريد حكم النواة التي تغرس في أرض يابسة ينتظر ربيها بالمطر ، فمرادها واستمدادها وانعلافها وخروج ورقها ، راجع إلى شدة شربها وخفتها ، بحسب الري لا إلى غرس الشيخ فللشيخ البذر وللحق تعالى الإنبات ، وربما غرس شيخ غرساً في المريد ومات ، وكان خروج الثمرة على يد شيخ آخر بعده ، إما لضعف همة المريد أو عدم توالي معاني الذكر على

قلبه ولسانه ، فإنهم قالوا : إن توالى الذكر بعد التلقين كتوالى المطر على النواة بعد غرسها : وذلك لأنه يسرع بالفتح والإنتاج .

فعلم أنه لا يكفي المرید بعد التلقين أن يحضر مع الفقراء مجلس الذكر صباحاً ومساءً فقط كما عليه غالب المریدین فی هذا الزمان فإن حکم ثمرة ذلك الذكر ، کمن یقطر على النواة قطرة ماء أول النهار وقطرة ماء آخره ، مع تحلل الشمس والريح بينهما ، ومثل ذلك لا يروى أرض النواة بل ربما لم يصل إلى النواة منه طراوة ، فيطول زمن فتحه ، وربما مات ولم يفتح عليه بشيء ، وربما لام هذا المرید الشيخ على تلقينه ، وقال ولو فی نفسه : ما كان لی حاجة بهذا التلقين لأنه لم يحصل لی به فائدة ، وغاب عنه أن وظيفة الشيخ إنما هو غرس النواة ، وعلى المرید كثرة الذكر ، والأعمال المرضية ، ثم إن أبطأ فتح المرید فذلك إلى الله لا إلى الشيخ ، فحکم هذا المرید البارد المهمة كحکم القطن الذى یقدح فيه الزناد ، فإن كان جافاً علق فيه القبس وإلا طفي كل قبس نزل فيه من شرر النار فافهم .

ثم إذا تلقن المرید وحصل منه معصية أو سوء أدب فالواجب عليه إعادة التلقين ليخرج الشيطان من مدينة جسده وقلبه إذ التلقين یخرج الشيطان ، وسوء الأدب یدخله .

وسمعنا سيدى محمد الشناوى يقول : « حکم المرید إذا وقع فی سوء أدب بعد التلقين ، حکم الحبة إذا سوست وذابت واستحالت إلى طبع العذرة ، فلا یرجى منها بعد ذلك إنبات ولا خروج ورق ، فضلاً عن الثمرة ، بل تتلف تلك الحبة التى بزرها الشيخ بالكلية ، وهذا الأمر قد کثر فی مریدی هذا الزمان وما منهم أحد یجدد التلقين على شيخه فعدموا النفع وصاروا أجساداً بلا أرواح كأنهم خشب مسندة ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلی العظيم .

وأما ثمرة التلقين الخاصة الذى هو تلقين السلوك بعد الدخول

في سلسلة القوم فصورته : أن الشيخ يتوجه إلى الله تعالى ويفرغ على المرید من قوله له : قل : لا إله إلا الله ، جميع ما قسم له من علوم الشريعة المطهرة فلا يحتاج بعد هذا التلقين إلى مطالعة كتاب من كتب الشريعة حتى يموت ، وقد كان الشيخ أبو القاسم الجنيد رضى الله عنه يقول : « لما لقنتى شيخى السرى رحمه الله أفرغ فى جميع ما كان عنده من علوم الشريعة ، وكان يقول : ما نزل من السماء علم وجعل الحق تعالى للخلق إليه سبيلا ، إلا وجعل لى فيه حظاً ونصيباً ، وكان يقول : يحتاج من يتصدر لأخذ العهود وتلقين الذكر وإرشاد المریدين أن يكون متبحراً فى علم الشريعة لأن له فى كل حركة ميزاناً شرعياً ، .

ومن قال من المتمشيين فى هذا الزمان أن هذا الأمر ليس هو بشرط فى التلقين لكونه هو لا يقدر عليه ، قلنا له : قد نسبت أشياخ الطريق من السلف إلى الجهل ، وهذا يقع فيه كثير من برز للشيخة بغير حق فيقول عن كل شرط رآه فى مقام من المقامات : هذا ليس بشرط ، خوفاً أن يفضح نفسه بين الناس ولو أنه كان متأدباً لقال : هذا الأمر لا تقدر عليه ثم يطلب له شيخاً يبذل له ليوصله إليه ، كما درج عليه الصادقون .

وأما بيان فوائد الذكر وبيان كیفيته وبعض ما ورد فى الحديث عليه ، فاعلم رحمك الله ، أن فوائد الذكر لا تنحصر لأن الذاکر يصير جالس الله تعالى لا يرى فيه بينه وبين ربه واسطة ، فلا يعلم أحد قدر ما يتحفه الحق تعالى من العلوم والأسرار كلها ذكر ، لأنها حضرة لا يرد عليها أحد ويفارقها بغير مدد ، فيقال لمن ادعى أنه حضر بقلبه فى ذكره مع ربه : ماذا أتخفك وأعطاك فى هذا المجلس فإن قال : ما أعطانى شيئاً ؟ قلنا له : وأنت الآخر لم تحضر معه شيئاً ، فاتخذ شيئاً يزيل عنك الموانع المانعة لك عن الحضور ، فإن لم يتخذ له شيئاً قلنا له :

أكثر من الذكر ولو بغير حضور ، وكذلك قال صاحب الحكم : « لا تترك الذكر لعدم حضورك مع الله تعالى فيه ، لأن غفلتك عن وجود ذكره أشد من غفلتك في وجود ذكره ، فعسى أن يرفعك من ذكر مع وجود غفلة إلى ذكر مع وجود يقظة ، إلى ذكر مع وجود حضور ، ومن ذكر مع وجود حضور ، إلى ذكر مع غيبة ، عما سوى المذكور ، وما ذلك على الله بعزيز » .

وأجمع القوم على أن الذكر مفتاح الغيب ، وجاذب الخير ، وأيسر المستوحش ، ومنشور الولاية ، فلا ينبغي تركه ، ولو مع الغفلة ، ولو لم يكن من شرف الذكر إلا أنه لا يتوقت بوقت لكان ذلك كفاية في شرفه قال تعالى : « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ، قالوا : وما ثم أسرع من فتح الذكر ، وهو جامع لشتات صاحبه ، وإذا غلب الذكر على الذاكر ، امتزج بروح الذاكر حب اسم المذكور ، حتى أن بعض الذاكرين وقع على رأسه حجر فقطر الدم على الأرض وكتب : « الله الله » .

واعلم يا أخى أنه لا يجد أنس الذكر إلا من ذاق وحشة الغفلة ، فأما المستغرق فلا يجد أنساً ولا وحشة ، ولا يخاف من سماع أوحية ، وبعد ذكر ما نهيناك عليه من فائدة الذكر ، فلتورد إليك شيئاً من فضله لأن القلب يقوى بالاطلاع على الدليل ، فروى الشيخان وغيرهما مرفوعاً : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم ، وأرفعها في درجاتكم ، وخير لكم من إنفاق الذهب والورق ، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ، قالوا : بلى ، قال : ذكر الله » .

وروى الشيخان مرفوعاً : يقول الله عز وجل : « أنا عند ظن عبدي

بي ، وأنا معه إذا ذكرني ، وفي رواية « أنا مع عبدي إذا ذكرني
وتحركت بي شفتاه » .

وكان معاذ بن جبل رضى الله عنه يقول : « آخر كلام فارقت عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن قلت : أى الأعمال أحب إلى الله تعالى ،
قال : « أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله » .

وفي الصحيح مرفوعاً « أن لكل شيء صقالة ، وأن صقالة القلوب ذكر
الله ، وما من شيء أنجي من عذاب الله من ذكر الله قالوا : ولا الجهاد
في سبيل الله ؟ قال : ولا أن يضرب بسيفه حتى ينقطع » .

وروى ابن حبان في صحيحه مرفوعاً : « ليدكرن الله قوم في الدنيا
على الفرش الممهدة يدخلهم الله الدرجات العلى ، وروى الشيخان مرفوعاً :
« مثل الذى يذكر الله والذى لا يذكر الله ، مثل الحى والميت » وروى
الإمام أحمد والطبرانى « أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أى المجاهدين أعظم
أجرأ قال : أكثرهم ذكراً لله ، ثم ذكر الصلاة والزكاة والحج والصدقة ،
كل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أكثرهم لله ذكراً ،
فقال : أبو بكر لعمر . يا أبا حفص ، ذهب الذاكرون بكل خير ، فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : أجل » .

وروى الطبرانى مرفوعاً « ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت
بهم لم يذكروا الله فيها ، وروى الطبرانى أيضاً مرفوعاً : « من لم يذكر
الله فقد برىء من الإيمان » وقال الشيخ أبو المواهب « من نسي الله تعالى
فقد كفر به ، حديث الطبرانى « يقول الله عز وجل : يا ابن آدم إنك
إذا ذكرتني شكرتني ، وإذا نسيتني كفرتني » .

قال : وهذا النسيان يطلق على نسيان غفلة الجهل بالله والإشراك به ،

وعلى نسيان غفلة الإعراض عن الحق ، وطريقه مذموم ، فإن قيل : فأيهما أنفع ، الذكر منفرداً ، أو جماعة ؟ فالجواب : الذكر منفرداً أنفع لأصحاب الخلوة ، والذكر جماعة ، أنفع لمن لا خلوة له ، فإن قلت : فأيهما أنفع الذكر جهراً أو سراً ؟ فالجواب : الذكر جهراً أنفع لمن غلبت عليه القسوة من أصحاب البداية ، والذكر سراً أنفع لمن غلبت عليه الجمعية من أصحاب السلوك ، فإن قلت : فهل الاجتماع على الذكر أفضل أم هو بدعة كما يزعمه بعضهم ؟ قلنا : هو مستحب يحبه الله ورسوله ، وأى عبادة أفضل من عبادة قوم يجتمعون على ذكر الله ، ويحالسونه بذكرهم ، فإن قلت : فما الدليل على أن الاجتماع على الذكر أفضل ؟ فالجواب : أن من الدليل على ذلك ، ما رواه مسلم والترمذى مرفوعاً : « لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا أحفتمهم الملائكة ، وغشيتهم الرحمة ؛ ونزلت عليهم السكينة ، وذكروهم الله فيمن عنده » .

وروى البخارى مرفوعاً : « أن لله ملائكة يطوفون في الطريق ، يلتمسون أهل الذكر فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله عز وجل ، تنادوا : هلموا إلى حاجتكم ، قال : فيحفونهم بأجنحتهم إلى سماء الدنيا ، الحديث .

وروى الإمام أحمد بإسناد حسن مرفوعاً : « ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله عز وجل ، لا يريدون بذلك إلا وجهه ، إلا ناداهم مناد من السماء : أن قوموا مغفوراً لكم ، قد بُدلت سيئاتكم حسنات » .

وروى الترمذى بإسناد حسن مرفوعاً : « ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله عز وجل ، لا يريدون بذلك إلا وجهه ، إلا ناداهم مناد من السماء : إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ، قالوا : وما رياض الجنة يا رسول الله ؟ قال : حلق الذكر » .

وروى ابن حيان في صحيحه مرفوعاً ، يقول الله عز وجل « سيعلم أهل الجمع من أهل الكرم ، فقيل : من أهل الكرم يا رسول الله ؟ قال : أهل مجالس الذكر في المساجد ، فاذا ذكر الله حتى يقولوا بحنون » .

وروى أبو داود مرفوعاً : « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلاة الغد حتى تطلع الشمس ، أحبّ إلى من أن أعتق أربعة من ولد إسماعيل ، ولأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس ، أحبّ إلى من أن أعتق أربعة » .

قال علماؤنا : وتخصيص الرقبة بولد إسماعيل لأن كل رقبة من ولد إسماعيل بائني عشر رقبة من سائر الرقاب ، وروى الإمام أحمد بإسناد حسن ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : « قلت يا رسول الله ، ما غنيمة مجالس الذكر ؟ قال : غنيمة مجالس الذكر الجنة » قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : وهذا الحديث وأمثاله ملحق بدرجة الامر ، لأن كل فعل مدحه الشارع ، أو مدح فاعله لاجله أو وعد عليه بخير عاجل أو آجل ، فهو مأمور به ، لكنه رضى الله عنه تردد بين الإيجاب والندب ، والأحاديث في ذلك كثيرة .

وأجمع العلماء سلفاً وخلفاً ، على استحباب ذكر الله تعالى جماعة في المساجد وغيرها ، من غير تكبير ، إلا أن شوش ذكرهم بالذكر على نائم أو مصل أو قارئ ، أو نحو ذلك ، مما هو مقرر في كتب الفقه .

وقد شبه الإمام الغزالي ، ذكر الإنسان وحده ، وذكر الجماعة ، بأذان المنفرد وأذان الجماعة ، قال : « فكما أن أصوات المؤذنين جماعة ، تقطع جرم الهواء أكثر من صوت مؤذن واحد ، كذلك ذكر الجماعة على قلب واحد أكثر تأثيراً في رفع الحجاب من شخص واحد ، وأما

من حيث الثواب فلكل واحد ثواب نفسه و ثواب سماع رفيقه ، ووجه كون الذكر جماعة أكثر تأثيراً في رفع الحجب الكثيفة ، كون الحق تعالى شبه القلوب بالحجارة ، ومعلوم أن الحجر الكبير لا ينكسر إلا بقوة جماعة مجتمعين على قلب واحد ، لأن قوة الجماعة أشد من قوة الشخص الواحد ، ومن هنا اشتروا في الذكر ، أن يكون بقوة تامة ، واستدلوا بقوله تعالى « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة ، فكما أن الحجر لا ينكسر إلا بقوة ، كذلك الذكر لا يؤثر في جمع شتات قلب صاحبه إلا بقوة .

فإن قيل أيما أفضل ذكر لا إله إلا الله ، أو زيادة محمد رسول الله ؟ فالجواب : الأفضل في ذكر السالكين ، ذكر لا إله إلا الله ، دون محمد رسول الله ، حتى يحصل لهم الجمعية مع الله تعالى بقلوبهم ، فإذا حصلت ، فذكر محمد رسول الله مع ذلك أفضل .

وبيان ذلك أن محمداً رسول الله إقرار ، والإقرار يكفي في العمر مرة واحدة ، والمقصود من تكرار التوحيد كثرة الجلاء لحجب النفوس ، على أن قول العبد لا إله إلا الله ، امثال لقول رسول الله « قل لا إله إلا الله » هو عين إثبات رسالته ، ولهذا اقتصر في بعض الروايات على قول لا إله إلا الله فقال : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله .

فلم يقل في هذه الرواية وأن محمداً رسول الله لتضمن هذه الشهادة ، الشهادة له صلى الله عليه وسلم بالرسالة ، فإن قيل فأيما أفضل الذكر أو تلاوة القرآن ؟ من حيث أنه ذكر وتلاوة ، فالجواب : الذكر أفضل

للمريد ، وتلاوة القرآن أفضل للكامل ، الذى عرف عظمة الله تعالى ،
ومرادنا بالذكر والقرآن ما لم يقيدته الشارح بوقت ، فإن وقت ذلك كان
الذكر أفضل فى موضعه ، والتلاوة فى موضعها أفضل .

وكان الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول : « تارة يكون القرآن
أفضل ، وتارة يكون الذكر أفضل ، وكان يقول : « اختلاف العلماء
فى أيما أفضل ، قول العبد : الله الله الله : أو لا إله إلا الله : فذهب
قوم من الصوفية إلى أن ذكر الجلالة أفضل للمبتدئ ، وذهب جمهور
الصوفية والمحدثين والفقهاء ، إلى أن لا إله إلا الله أفضل للمبتدئ والمنتهى ،
وذهب قوم إلى أن لا إله إلا الله ، ذكر المبتدئ ، وقول الله الله
فقط ، ذكر المنتهى ولكل من المذاهب الثلاثة وجه .

وأما سند القوم بإلباسهم الخرقة للمريد فروينا عن الحافظ ضياء الدين
المقدسى ، والحافظ بن مبدى ، وحافظ العصر الشيخ جلال الدين السيوطى
أن الحسن البصرى وأويسا القرنى كانا يلبسان الخرقة لأصحابهما ، وكان
الحسن البصرى يخبر ، بأنه لبس الخرقة من يد على بن أبى طالب رضى الله
عنه ، وأويسا القرنى يخبر بأنه لبسها من يد عمر بن الخطاب ، ومن يد
على بن أبى طالب ، وهما لبساها من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورسول الله صلى الله عليه وسلم لبسها من يد جبريل عليه السلام ، بأمر
من ربه عز وجل .

واعلم يا أخى أن بعض المحدثين لم يزل يطعن فى صحة سند لبس
الخرقة من حيث اتصال سندها فى كل عصر ، حتى جاء الشيخ جلال الدين
السيوطى رحمه الله فصحيح تبعاً لجماعة من الحفاظ طريق سندها ،
وسماع الحسن البصرى من على رضى الله عنه ، كما مرّ بيانه فى سند

تلقين النوم ، حتى أن الشيخ الكامل الراسخ محي الدين بن العربي رضى الله عنه ، كان يلبس الخرقة للبريد ويقول : « هذا بسبب التبرك بفعل السلف ولم أجد في ذلك دليلا ، وذكر في الباب الخامس والعشرين من الفتوحات ما نصه «كنت لا أقول بلباس الخرقة التي يفعلها الصوفية وما كنت أعرف الخرقة إلا الصحبة والأدب لا غير ، قال : ولهذا لا يوجد للباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن لما رأيت الخضر عليه الصلاة والسلام بمكة يلبسها للأولياء ، قلت بها من ذلك الوقت ، فلبستها من يده تجاه الحجر الأسود ، وألبستها للناس بعد ذلك ، وكذلك لبستها من يد عيسى عليه السلام في بعض الوقائع ، قال : والسر في لباسها أن الشيخ إذا أراد أن يكمل فقيراً والشيخ في وقت غلبة حاله عليه ، ينزع ذلك الثوب الذي عليه الثلا ويلبسه للبريد الذي يريد تكملته ، فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل حاله في الأخلاق إذ ذاك ، فهذا هو اللباس المعروف بين العارفين ، كالحلعة من الملك .

وأما من ألبسها بغير حال فإنما ذلك من باب التشبه والتبرك لا غير ، إذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق :

ذكر الشيخ المرسى أبو العباس رحمه الله « يجب على من يلبس المردين الخرقة من طريق السلوك أن يعين رجال سنده إليها لأنها حينئذ رواية ، والرواية يجب تعيين رجال سندها ، وأما أصحاب الجذبات الإلهية فلا يجب عليهم تعيين مشايخهم إن ألبسوا المرید الخرقة لأنها هداية من الله ، وفتحهم من عين المنّة لا واسطة فيه ، إذا علمت ذلك فقد لبست الخرقة المباركة من سيدنا ومولانا شيخ الإسلام زكريا الأنصارى المدفون تجاه وجه الإمام الشافعى ، في شبك الشيخ نجم الدين الخوشانى وأرخى لى العذبة وذلك في المحرم سنة أربع عشرة وتسعمائة ، وهو لبسها من يد سيدي

الشيخ محمد الغمري المدفون بالمحلة الكبرى ، وهو لبسها من يد سيدي
أحمد الزاهد ، وهو لبسها من يد سيدي حسن التستري ، وهو لبسها من
يد سيدي يوسف العجمي ، وهو لبسها من يد سيدي الشيخ محمود
الأصفهاني ، وهو لبسها من يد الشيخ عبد الصمد النظري ، وهو لبسها
من يد الشيخ نجيب الدين علي بن برغوش ، وهو لبسها من يد الشيخ
شهاب الدين السهروردي ، وهو لبسها من يد عمته إلى النجيب السهروردي ،
وهو لبسها من يد عمته القاضي وجيه الدين ، وهو لبسها من يد أبيه
محمد الشهير بعموية ، وهو لبسها من يد الشيخ أحمد الدينوري ، وهو
لبسها من يد أبي القاسم الجنيد ، وهو لبسها من يد أبي جعفر الحداد ،
وهو لبسها من يد أبي عمر والأصطخري ، وهو لبسها من يد شقيق
البلخي ، وهو لبسها من يد إبراهيم بن أدهم ، وهو لبسها من يد موسى
ابن يزيد الراعي ، وهو لبسها من أويس القرني ، وهو لبسها من يد
عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب ، حين أمرهما النبي صلى الله عليه وسلم
بالاجتماع به .

ولبسها الإمام عمرو الإمام علي رضي الله عنهما من يد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لبسها من يد
جبريل ، كما مر أول الكلام ، وجبريل عليه السلام لبسها من الحق جل
وعلا ، كما رأته في رسالة الشيخ عبد الرحمن القوصي تلميذ أبي عبد الله
القرشي ، وروى بسنده المتصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه
رأى ليلة الإسراء صندوقاً من نور ففتحه جبريل فإذا فيه خروق حمراء
وخضراء وسود ، فقال يا جبريل ما هذا ؟ فقال : هذه خروق ، تكون
لخواص أمتك انتهى ، ولم أجد ذلك لغيره ، فالحمد لله رب العالمين .

انتهت المقدمة ولنشرع في أبواب الكتاب فنقول :

الياب الأول آداب المرید

فی ذکر نبذة من آداب المرید فی نفسه وذكر ما قاله الأشياخ فی ذلك . فأقول وبالله التوفيق :

لأعلم یا أخى أن جميع آداب المرید يعسر حصرها وضبطها فی عبارة على وجه التفصیل ، ولكن نذكر لك طرفاً صالحاً من ذلك على أن وظيفة الشيخ أنه يستخرج للمرید ما هو كامن فيه لا غير ، فإن الله تعالى قد بث فی كل روح جميع ما يتعلق بصاحبها من المحامد والمذام ، فما أمره شيخه أو نهاه عنه إلا وهو كامن فی روحه ، وليس مع الشيخ شيء يعطيه للمرید خارجاً عنه ، فإن حکم المرید فی ابتداء أمره ، حکم النواة الكامن فيها النخلة التي هي هنا عبارة عن الصدق فی الطريق أو الكذب فيها ، فإن كان صادقاً تفرعت ثمرة صدقه وأثمرت حتى تشرف على جميع جيرانه ويأكلون من ثمرتها ، بل تنتشر إلى جميع أهل بلده أو لإقليمه وينتفعون بها ، ويظهر صدقه وصلاحه للنخاص والعام ، حتى أنه لو أراد كتمان صلاحه عنهم لا يقدر ، وإن كان المرید كاذباً فی محبته للطريق تفرعت شجرة كذبه ونصبه ونفاقه حتى تشرف على جميع جيرانه وبلده وإقليمه ويظهر لهم كذبه ونفاقه وريأؤه ، حتى لو أراد أن يتظاهر بصورة الصادق لا يقدر على ذلك ، لأن أفعاله الرذيلة تكذب دعواه ، ويفتضح وترفضه الطريق ، حتى تلحقه بفسقه العوام عقوبة له على كذبه على طريق الله عز وجل ، وربما أعطاه الله تعالى راحة من الصدق ثم سلها منه .

فقال الناس كلهم فيه : فلان سلب عن طريق الفقراء ، وما بقى فيه رائحة من روائح أهلها ، فيصير يرخى له عذبة ويربى له شعرة ، ويلبس الصوف ، ويتحلى بحلاس الفقراء والناس يرونه عرياناً من الأدب لا يكاد سلبه يخفى على أحد من الناس .

فابن أمرك يا أخى على الصدق فى طلب طريق أهل الله تعالى وإلا رفضك الطريق ولو على طول ، والله يتولى هداك ، إذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق : من شأن المرید أن يصدق فى محبة الشيخ لأنه دليله فى السلوك به فى الغيب كدليل الحجاج فى الليالى المظلمة ومن لازم المحبة الطاعة ، ومن لازم عدم المحبة المخالفة ، ومن خالف دليله تاه وانقطع سيره وهلك .

ومحك الصدق فى محبة الشيخ أن لا يصرفه عنه صارف ولا ترده السيوف والمتالف ، وقد ادعى بعضهم الصدق فى محبة الشيخ وإخوانه فى الطريق وأنه لا يصرفه عنهم صارف ولو هجره بغير حق وشاع ذلك بين الخاص والعام فقام يوماً وأنشد على رموس الفقراء :

لو عذبونى كل يوم وليلة على غير ذنب سرنى ورضيت

فقال له شخص من حذاق المریدين : تكذب ! ؟ فتشوش وجاس وظهر أثر ذلك فى وجهه ، فأجمع الفقراء على كذبه وقالوا له : كيف تقول ما قلت ؟ وتتكدر من قول بعض الناس لك تكذب ! ؟ وإذا كنت لا تحتمل نقطة واحدة فكيف تحتمل التعذيب كل يوم وليلة على غير ذنب ! ؟ فاستغفر المدعى واعترف بكذبه .

فاصدق يا أخى فى محبة الشيخ تنل كل خير والله يتولى هداك ، ومن

شأنه أن لا يدخل في عهد شيخ حتى يتوب من سائر الذنوب الظاهرة والباطنة ، كالغيبة ، وشرب الخمر ، والحسد ، والحقد ، ونحو ذلك ، كما أنه ينبغي له أن يرضى سائر الخصوم في العرض والمال ، فإن حضرة الطريق هي حضرة الله عز وجل ، ومن لم يتطهر من سائر الذنوب باطنياً وظاهراً ، لا يصح له دخولها ، فحكمه حكم من دخل الصلاة وفي بدنه أو ملبوسه نجاسة ، لا يعنى عنها أو لبعد لم يصبها الماء فإن صلاته باطلة ولو كان شيخه من أكبر الأولياء لا يقدر يسير به في طريق أهل الله خطوة إلا أن طهره قبل ذلك .

وهذا الباب قد أغفله غالب الناس فيأخذون العهد على المرید وعليه الذنوب الظاهرة والباطنة ، فضلاً عن حقوق العباد في المال والعرض ، فلا يصح له نتاج في الطريق ، وسمعت سيدي على الخواص رحمه الله يقول : « طريق أهل الله تعالى كدخول الجنة ، فكما لا يصح لأحد من أهل الجنة دخولها وعليه حق لآدمي ، كما ورد في الصحيح ، فكذلك دخول طريق الله عز وجل ، انتهى .

ثم ضابط التوبة الرجوع عما كان مذموماً في الشرائع إلى ما كان محموداً فيه ، كل تائب بحسب مرتبته ، فإنه ربما كان ما يحمد عليه إنسان يستغفر منه إنسان آخر ، من باب « حسنات الأبرار سيئات المقربين » فاعلم أن من كان مصراً على ارتكاب المخالفات ، وأكل الشهوات ، وملازمة المحرمات ، فبينه وبين الطريق كما بين السماء والأرض ، ثم لا يخفى أن النفس من شأنها الدعاوى الكاذبة ، وربما ادعت الصدق في التوبة وهي كاذبة ، فلا يقبل في ذلك إلا بشهادة شيخه له بالصدق في كل مقام ادّعاه في التوبة ، حتى يصل إلى مقام يتوب كلما غفل عن شهود ربه طرفة عين ، ثم يترقى في مقامات التعظيم لله تعالى أبد الآبدين ،

ودهر الداهرين لا يقف في التعظيم على مقام ، ولا قرار ، وهذا غاية ما قالوه في التوبة .

فهي التوبة عن الكبائر ، ثم الصغائر ، ثم المكروهات ، ثم من خلاف الأولى ، ثم من رؤية الحسنات ، ثم من رؤية أنه صار معدوداً من فقراء الزمان والله أعلم .

ومن شأنه ملازمة المجاهدة لنفسه فلا يصطليح معها أبداً ، وقد كان الشيخ أبو علي الدقاق رحمه الله يقول : « من زين ظاهره بالمجاهدة ، زين الله باطنه بالمشاهدة ، ومن لم يجاهد نفسه في بدايته لا يشم من الطريق رائحة ، لأن من خصائص طريق أهل الله تعالى أن العبد إذا لم يعط الطريق كله لا تعطه الطريق بعضها .

وكان أبو عثمان المغربي رحمه الله يقول : « من ظن أنه يفتح عليه بشيء من هذه الطريق بغير مجاهدة ، فقد رام المحال ، وكان أبو علي الدقاق يقول : « من لم يكن له في بدايته قومة لم يكن له في نهايته جلسة ، وكان الحسن العرار يقول : بنيت طريق القوم على ثلاثة أشياء ، أن لا يأكل مريدها إلا عند الفاقة ، ولا ينام إلا عند الغلبة ، ولا يتكلم إلا عند الضرورة الشرعية ، وكان سيدي إبراهيم بن أدهم رحمه الله يقول : « لا ينال الرجل درجة الصالحين حتى يكون فيه ست خصال : المجاهدة للنفس والذل لها ، والسهر ومحبة التقليل من الدنيا ، والفرح بأدبارها ، وقصر الأمل ، وكان الشبلي رحمه الله ، يضرب نفسه بقضبان الخيزران إذا جاءه النوم حتى ربما فنيت الحزمة كلها قبل الفجر ، وكان كثيراً ما يكتحل بالملح حتى لا يأخذه النوم ، وكان كثيراً ما يضرب يديه

ورجليه في الحائط ، إذا لم يجد شيئاً يضرب به نفسه ، وكان يقول :
ما هالتي شيء إلا وركبته .

قلت وهذه الأمور لا ينبغي لأحد الاعتراض على أربابها لأنها من
باب ارتكاب أخف المفسدتين عندهم ، فهم يرون احتمال شدة الألم أخف
عليهم من احتمال الغفلة عن الله بنوم أو غيره ، عكس ما عليه غيرهم
والله أعلم .

ومن شأنه أن لا يتكلم ولا يسكت إلا بضرورة أو حاجة شرعية
وسد باب الكلام اللغو جملة ، وقد عدوا قلة الكلام من أحد أركان
الرياضة وكان بشر بن الحارث يقول : « إذا أعجبك الكلام فاسكت وإذا
أعجبك السكوت فتكلم ، فإن في الكلام حظ النفس ، وإظهار صفات
المدح . »

وقد كان الإمام أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، يضع كثيراً الحجر (١)
في فيه حتى يقل كلامه ، فكان كلما أراد أن يتكلم لغواً تذكر بالحجر ، وقيل
أنه وضع الحجر في فيه كذا سنة ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« هل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم ، والحمد لله
رب العالمين . ومن شأنه كثرة الجوع بطريقه الشرعى ، وهو معظم أركان
الطريق ، فكما أن الشارع جعل معظم الحج عرفة ، كذلك أهل الله جعلوا
الجوع هو الطريق . »

(١) يريد الحصى الصغير .

أركان الطريق

وأركان الطريق أربعة أشياء : الجوع ، والعزلة ، والسهر ، وقلة الكلام ، وإذا جاع المرید تبعه الأركان الثلاثة بالخاصية ، إذ الجوعان من شأنه أن يقل كلامه ، ويكثر سهره ، ويجب العزلة عن الناس وأنشدوا :

بيت الولاية قسمت أركانه ساداتنا فيه من الأبدال
ما بين صمت واعتزال دائماً والجوع والسهر النزيه الغالى

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى يقول : «لإنما أساس باب الطريق الجوع لأنهم لم يجدوا ينابيع الحكمة تحصل لهم إلا به ، وقد كانوا يتدرجون في تقليل الأكل شيئاً فشيئاً حتى وصلوا إلى أكل لقمة واحدة كل يوم وليلة ، وبعضهم وصل إلى تمر أو لوزة أو زبينة ، وكان أبو عثمان المغربي رحمه الله تعالى ، يأكل كل ستة أشهر أكلة واحدة^(١) ، قال الشيخ محي الدين في الفتوحات المكية : «وقد بلغنا أن الله تعالى لما خلق النفس قال لها : من أنا ؟ فقالت له : من أنا ؟ فأسكنها في بحر الجوع أربعة آلاف سنة ، ثم قال لها : من أنا ؟ فقالت أنت ربى ، .

وكان سهل بن عبد الله التستري لا يأكل إلا بعد خمسة عشر يوماً ، وكان إذا دخل رمضان لا يأكل حتى يرى هلال شوال ، وكان يفطر كل ليلة من رمضان على الماء فقط ليخرج من الوصال في الصوم ويقول :

(١) هذا مقام الصفة من المجاهدين الروحانيين ، وليس نهجاً عاماً لالسالكين .

« لما خلق الله الدنيا جعل في الجوع العلم والحكمة ، وجعل في الشبع الجهل والمعصية ، وكان رحمه الله تعالى إذا جاع قوى ، وإذا شبع ضعف .

وكان أبو سليمان الداراني يقول : « مفتاح الدنيا الشبع ، ومفتاح الآخرة الجوع ، يعنى أعمالها ، وكان يحيى بن معاذ يقول : « الشبع نار ، والشهوة مثل الخطب ، يتولد منه الإحراق ولا ينطفئ ناره حتى يحرق صاحبها ، وكان سهل بن عبد الله يقول : « من أراد أن يأكل في كل يوم مرتين ، فليبن له معلقاً ، وكان مالك بن دينار رحمه الله يقول : « من أراد أن يفر الشيطان من ظله فليقهر شهوته ، وأقاويل السلف في ذلك كثيرة والله أعلم .

ومن شأنه معانقة الأدب على الدوام مع الله تعالى ومع أوليائه وإخوانه فلا يسأخ نفسه قط في سوء أدب ، وكان أبو علي الدقاق رحمه الله يقول : « يصل العبد بعبادته إلى الجنة ولا يصل إلى حضرة ربه إلا بالأدب في العبادة ، ومن لم يراع الأدب في طاعته فهو محجوب عن ربه بسبعين حجاب ، وكان رحمه الله لا يستند إلى شيء قط من نخدة أو جدار إلا لضرورة ويقول : « إن ذلك من سوء الأدب ، وكان عبد الله بن الجلا يقول : « من لا أدب له فلا شريعة له ، ولا إيمان ، ولا توحيد ، أى كاملاً ، وكان ابن عطاء يقول : « لا يكون المرید أديباً حتى يستحى من الله تعالى أن يمد رجله بين يديه في ليل أو نهار ، وكان الحريرى يقول : « ما مدت رجلى في الخلوة منذ عشرين سنة ، وكان يقول : « الأدب الشرعى مع الله تعالى في كل أمر أولى لكل عاقل ، ولم يرد في الشرع التصريح بعين ذلك الأدب في عين ذلك الأمر .

وكان يقول : « إذا كان من يعاشر ملوك الدنيا بغير أدب يعرض

نفسه للقتل فكيف من يسميه أدبه مع الحق تعالى ويجترى على محارمه ، ؟
وكان يقول : « ترك الأدب موجب للطرد فن أساء الأدب على البساط
رُد إلى الباب ومن أساء الأدب على الباب ، رد إلى سياسة الدواب »
وكان الإمام الشافعي رضى الله عنه يقول : « قال لى الإمام مالك
رحمه الله : يا محمد اجعل عليك ملحاً وأدبك دقيقاً ، وكان عبد الرحمن
ابن القاسم رحمه الله يقول : « صحبت الإمام مالكا رحمه الله عشرين سنة ،
فكان منها ثمانية عشر سنة فى تعليم الأدب ، وستان فى تعليم العلم ، فليتنى
جعلت العشرين كلها أدباً » .

وكان الشيلى رحمه الله تعالى يقول : « من علامة أهل حضرة الله أن لا يقع
أحدهم فى سوء أدب ولو انبساطاً ، فواردات الحق تعالى فى السر أو فى
العلائية فإن حضرة الحق تعالى حضرة أدب وبهت وجلال وخوف ،
فلا يناسبها الإنبساط لعدم المجانسة بل لو قدر أن وليتاً مكث فى الحضرة
عمر نوح ، فلا يزداد إلا هيبه على ممر الأيام والدهور ، وذلك لعدم
تكرار تجليات الحق تعالى ، فكل تجل ورد على العبد فهو جدير لا يعطى
صاحب تلك الحضرة إلا الأدب والهيبة فافهم » .

وكان أبو الحسين النورى رحمه الله يقول : « من لم يتأدب للوقت
فهو مقت ، وكان ذو النون المصرى رحمه الله يقول : « من ترخص
بترك الأدب رجع من حيث جاء ، وكان سيدى محمد الشناوى رحمه الله
يقول : « حكم المرید عند دخوله فى الطريق حكم الجديد النقوة ، وحكمه
عند وقوعه فى سوء أدب بعد ذلك حكم النصف الذى خرج زغل فهو
يرمى به ولا يقبله أحد ، والله تعالى أعلم .

إحذر نفسك

ومن شأنه مخالفة هوى نفسه فلا يوافقها قط فيما تهواه ، وقد أجمع
الاشياخ على أن رأس مال المرید مخالفة نفسه ، ومن أطلق عنان نفسه
فيما تهواه ، فقد أهلكها ، وكان أبو حفص رحمه الله يقول : د من لم
يتهم نفسه على دوام الحالات ، ولم يخالفها في جميع شهواتها ، ولم يجرها
إلى مكروها في سائر الأوقات ، فهو معذور في سائر الحالات ، وكان
أبو بكر الطهسنانى يقول : د أعظم حجاب بينك وبين ربك موافقة
نفسك ، وكان ابن عطاء يقول : د من طلب عوضاً من الله على عبادته
استحق الطرد والمقت ، وكان ابن شيبان يقول : د ما أكل عبد شهوة
إلا حجب عن شهود ربه ، قال : واقد مكثت عشرين سنة ، أشتى أكلة
عدس فلم يتفق لى أكلها ، ثم أنى أكلتها وخرجت فأخذنى أعوان السلطان
وقالوا : هذا كسر جرار الخمر مع جماعة السلطان بالامس ، فضربونى
مائة خشبة ، ثم مرّ علىّ أستاذى أبو عثمان المغربى فقال : ماذا صنعت
حتى وقع لك هذا ؟ فقلت : أكلت شهوة ! ؟ فقال الشيخ : أطلقوه
فأطلقونى ، وقال لى : نجوت إن شاء الله مجاناً ، .

وكان السرى السقطى رحمه الله يقول لى : د أكثر من أربعين سنة
ونفسى تطالبنى أن أغمس جزرة فى دبس فلم أطعمها ذلك ، وكان يقول :
من صدق فى ترك شهوة ، كفاه الله تعالى موتها ، وأوحى الله تعالى
إلى داود عليه السلام : د يا داود حذر وأنذر قومك ، أكل الشهوات ،
فإن القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها محجوبة عنى ، وفى رواية

د يا داود أن أهون ما أنا صانع بعبدى إذا آثر هواه على طاعتي أن
أحرمه لنذيد مناجاتي ، .

وكان إبراهيم الخواص رحمه الله يقول : د من اتباع الهوى أن يعبد
العبدربه لطلب ثواب أو خوفاً من عقاب فلا يرداد صاحب هذا القصد
على مرور الزمان إلا أدبارا ، وفي بعض الكتب الإلهية يقول الله
عز وجل : د ومن أظلم ممن عبدنى لجنة أو نار ، لو لم أخلق ألم أكن
أهلاً لأن أطاع ، ؟

قلت ومن اتباع الهوى إيثار النوم على قيام الليل في مثل ليالى الصيف ،
وذلك دليل على عدم محبة الله عز وجل ، ومن لا يحب الله فهو عدو الله
لأن الله تعالى قد أوحى لى داود عليه السلام : د يا داود كذب من
ادعى محبتي فإذا جنه الليل نام عنى ، فشهد الحق على أن من ينام من
غير غلبة بأنه كاذب فى محبته .

دليل التوبة الصادقة

وكان لإبراهيم بن أدهم رضى الله عنه يقول : « من علامة صدق العبد فى التوبة عن ذنب أن يجد فى قلبه بعدها لذة لا يقدر قدرها ، فمن لم يجد فى قلبه لذة بعدها فهو كاذب فى تركها ، ولعله يرجع إلى الذنب عن قريب ، » .

ومن شأنه أن يلزم على عدم الإخلال بأركان الطريق وشروطها ، ومتى انهدم ركن منها أو شرط تبعه الباقى ، وقد تقدم أن أركان الطريق أربعة : الجوع ، العزلة ، الصمت ، والسهرة ، وما زاد على هذه الأربعة فهو من التوابع ، وقالوا : من ضيع الأصول حرم الوصول ، فاعلم ذلك .

كيف يختار المرید شیخه ؟؟

ومن شأنه أن لا يتتلمذ إلا لشيخ قد تضلع من علوم الشريعة ،
وذلك ليكفيه عن الاجتماع على غيره ، وقد أخبرني شيخنا الشيخ محمد
الشناوى رحمه الله ، أنه قال يوماً لشيخه سيدى محمد السروى : « مرادى
أن أزور الشيخ فلان ؟ فعلبس الشيخ فى وجهه وقال : يا محمد إذا كنت
لا أكفيك فكيف اتخذتني شيخاً لك ؟ قال : فن ذلك اليوم ، ما زرت
غيره حتى مات ، فعلم أن من جرى عليه المقدور ودخل فى عهدة شيخ
لم يتضلع من علوم الشريعة فلا حرج عليه فى الاجتماع بغيره ، كما هو
حال أكثر مشايخ هذا الزمان ، وعلى ذلك يحمل كلام أبى القاسم القشيرى
رحمه الله فى قوله : « ويقبح على المرید أن ينتسب إلى مذهب أحد غير
شيخه ، بل يقلد شيخه فقط ، فإنه ييقن بحمول على شيخ قد تبهر فى
علوم الشريعة فلا يقبح على المرید الانتساب إلى غيره بل ذلك واجب عليه .

الصوفي فقيه

وقد كان الإمام أحمد بن حنبل مع جلالة قدره إذا توقف في مسألة يقول لأبي حمزة البغدادي رضي الله عنه : « ما تقول في هذه المسألة يا صوفي ؟ » ، فهما قال له اعتمده ، وكفى بذلك منقبة لمشايخ الصوفية ، وكذلك بلغنا عن القاضي أحمد بن شريح أنه كان يعترف بفضل أبي القاسم الجنيد ويجلس في حلقاته ويقول إذا سئل عن كلامه : « إني لم أفهم منه شيئاً ، ولكن صولة الكلام ليست بصولة مبطل ، .

وقد كان الشيخ أبو القاسم الجنيد رحمه الله يقول : لو علمت أن الله تعالى علماً تحت أديم السماء أشرف من هذا العلم الذي بأيدي الصوفية لسعيت إليه ، وكان يقول : « ما نزل علم من السماء وجعل الله تعالى للخلق إليه سبيلاً إلا وجعل لي فيه حظاً ونصيباً ، وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : « قد درج أشياخ الطريق كلهم على أن أحداً منهم لم يتصدر قط للطريق إلا بعد تبخره في علوم الشريعة ووصوله إلى مقام الكشف الذي يستغنى به عن الاستدلال ، وما انتسب مرید إلى غيرهم وقرأ عليه العلوم دونهم إلا لجهله بمقامهم ، فإن حجج القوم أظهر من حجج غيرهم لتأييدها بالكشف ، ولم يكن منهم أحد في عصر من الأعصار إلا وعلما ذلك الزمان يتواضعون له ويعملون بإشارته ، ويطلبون منه تفريج كربهم في الشدائد ، ولولا شهود العلماء من الصوفية أموراً تؤذن بعلو مقامهم عليهم ، لكان الأمر بالعكس ، وقد بسطنا الكلام على ذلك في قواعد الصوفية الكبرى والله أعلم .

هل للمريد أن يتخذ أكثر من شيخ؟؟ ..

ومن شأنه أن لا يكون له إلا شيخ واحد ، فلا يجعل له قط شيخين لأن مبنى طريق القوم على التوحيد الخالص ، وقد ذكر الشيخ محيي الدين في الباب الاحد والثمانين ومائة من الفتوحات المسكية ما نصه :

« لعلم أنه لا يجوز لمريد أن يتخذ له إلا شيخاً واحداً لأن ذلك أعون له في الطريق ، وما رأينا مريداً قط أفلح على يد شيخين ، فكما أنه لم يكن وجود العالم بين إلهين ولا المكلف بين رسولين ، ولا امرأة بين زوجين ، فكذلك المريد لا يكون بين شيخين ، ، هذا كله في مريد تقيد بشيخ بقصد سلوكه الطريق ، وأما من لم يتقيد فهو متبرك بالشيخ فقط ، فمثل ذلك لا يمنع من الاجتماع بأحد .

وقد كان سيدى على المرصفي رحمه الله يقول : « من ابتلى بصحبة شيخين فأكثر ، فليجعل شيخه الحقيقي في حاشية قلبه ، بجانب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه نائب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في نصيح أمته وإرشادهم إلى طرق الهدى ، وقد كان أبو يزيد البسطامي رضى الله عنه يقول : « من لم يكن له أستاذ واحد فهو مشرك في الطريق ، والمشرك شيخه الشيطان ، وكان أبو على الدقاق رضى الله عنه يقول : « إنما كان الإنسان لا يقدر على سلوك طريق القوم بغير شيخ لأنها طريق سلوك في الغيب ، أو غيب الغيب ، والشجرة إذا نبتت بنفسها من غير غارس لا ينتفع أحد بشمرها ولو أوردت بل ربما لا تثمر أبداً ، وانظر يا أخى إلى سيد المرسلين على الإطلاق كيف كان جبريل عليه السلام واسطة بينه وبين الله تعالى في الوحي تعرف أن اتخاذ الشيخ واجب لا يستغنى المريد عنه .

قال أبو يزيد : « ولقد أخذت طريق عن شيخى نفساً بنفس ، ثم لا يخفى أن السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابع التابعين ، إنما لم يكونوا يتقيدون بشيخ واحد بل هم كان أحدهم يأخذ عن مائة شيخ لأنهم رضى الله عنهم كانوا مطهرين من الأدناس والرعونات ، فكان كل واحد منهم كاملاً لا يحتاج إلى من يسلكه ، فلما كثرت الأمراض واحتاجوا إلى علاجها أمرهم الشيوخ بالتقيد على شيخ واحد لئلا يتبدد حال المرید وتطول عليه الطريق ، فاعلم ذلك .

ومن شأنه أن يجعل رأس ماله حذف العلائق الدنيوية فإن من كان له علاقة دنيوية فقل أن يفلح ، لأن تلك العلاقة تجره إلى وراء ، ومن هنا قالوا : « من شرط التائب بعده عن إخوان السوء ، الذين كانوا أصحابه في المعاصى قبل أن يتوب منها ، لأن القرب منهم ربما جره إلى الرجوع إلى فعل ما كان تاب منه . »

وكان الإمام القشيري رحمه الله يقول : « يجب على المرید أن يكون عمله دائماً في فراغ القلب من الشواغل ، ومن أعظمها الخروج عما بيده من المال ، لأنه يميل به عن طريق الاستقامة لضعفه ، فليس له أن يمسك المال إلا بعد كماله في الطريق ، قال : وقد أعجز الشيوخ عن أن يسيروا بمرید ومعه علاقة ، فسيرهم به ضعيف ربما يفنى العمر ولم يصلوا به إلى مقام الكمال الذى يريده .

الفقه في الدين مفتاح الطريق

ومن هنا قالوا للمريد تفقه في دينك أولاً ثم تعال ادخل الطريق (١) وذلك ليقل التفاته إلى غير الطريق ، فربما شرع في مجلس ذكر مثلاً فصار درسه يدعو إلى مطالعته ، والحضور مع الطلبة ، وكثرة الجدل ، وذلك يفرق عن المعنى المقصود في الطريق ، من دوام المراقبة لله تعالى وحسده ، على أن غالب دقائق العلوم يدخلها حظوظ النفس ، ومبنى الطريق كلها على مخالفة النفس والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون له شاهد من حاله في كل مقام ادعاه أو تظاهر به فإن ادعى المحبة لله كان لونه يميل إلى الاصفرار ، وإن ادعى الزهد في الدنيا ، كان بجانباً للأشرار ، وإن ادعى الجوع كان جسمه مائلاً إلى الإضمحار ، قال الشريف الأحمدى : « وقد كنا في مجمع من الفقراء في تربة الهندسا نزور الصالحين ، وإذا شاب قد أقبل علينا مضمر ، ولونه أصفر ، وعليه لوائح الصلاح ، فأنشده منشد الفقراء لما رآه :

من الشوق مضني ما يزال مسقماً له عند تغريب النجوم أنين

فصاح الشاب وضرب بيده عموداً فانفلق فحرك شوق كل من كان هناك ، فعلم أن كل فقير (٢) لم يعان الجوع والمجاهدة لازمه الجود وكثافة

(١) اشترط رجال التربية الصوفية على مريديهم دائماً الإحاطة بالعلم الديني ، لأن التصوف والعلم قرينان لا يفترقان وقد قال صلى الله عليه وسلم « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » .

(٢) كلمة فقير : يراد بها الفقير إلى الله سبحانه . وتستعمل صفة للصوفي .

الحجاب ولو سمع القرآن لا يكاد يتعظ بشيء من زواجه لغلظ حجابيه ،
والله أعلم .

الأخذ بالأحوط

ومن شأنه أن يأخذ بالأحوط في دينه ويخرج من خلاف العلماء إلى
وفاقهم ما أمكن ، مبادرة على وقوع عباداته صحيحة على جميع المذاهب
أو أكثرها ، فإن رخص الشريعة إنما جعلت للضعفاء وأصحاب الضرورات
والأشغال ، وأما القوم فليس لهم شغل إلا مؤاخذه نفوسهم بالعزائم ،
ولذلك قالوا : إذا انحط الفقير عن درج الحقيقة إلى رخص الشريعة فقد
فسخ عهده مع الله تعالى ونقضه ، ومن شأنه أن يخفى أحواله التي تكون
بينه وبين الله تعالى ما أمكن ، حتى يرسخ في مقام مراعاة الله تعالى وحده
دون أحد من خلقه ، فلا يكاد أحد يأخذ من الفقير الصادق مقاماً ،
ولا يعرف له حالاً من شدة كتمانته ، وقد ورد فقير على سيدى محمد
الشريبنى فأشدد بين يديه :

وكم من فتى يرمى مراى بعيدة وهو بين أطناب الخيام مقيم

فصاح الشيخ وقام وقبض على ذلك المنشد وصار يقول : من أين
علمت ذلك ؟ ،

وقد أجمع أهل الطريق على أنه إن لم يكن المرید غير ملاحظ للحق
في الباعث على أعماله لا يجيء منه شيء ، وأجمعوا أيضاً على أن كل مرید
أحب الظهور أن يطّلع الناس على كالاته فهو مقطوع به لا سيما أن
صار الناس يتبركون به فإنه يهلك بالكلية .

ومن شأنه أن يوطن نفسه على تحمل الشدائد في الطريق ، وأنه لا ينصرف عنها إلى غيرها إذا أصابته الأسقام والآلام ، والفاقات والبلايا المتلاحقة ، وأنه لا يترخص عند هجوم الفاقات والضرورات أبداً وكثيراً ما يحصل للمريد نفرة الخلق منه إذا دخل طريق القوم ويتساطون على عرضه بالبهتان والزور فيأتيه الشيطان ويقول له : كنت غنياً عن طلب هذه الطريق ، وكم سنة لك وأنت في راحة من الناس ، ولا يذكرونك إلا بخير ، ولا يقعون في إثم بسبكك ؟ فيفسخ ذلك المريد عهده ويرجع عن الطريق ، فيحصل له التمزيق ، فلا يصير يصلح للطريق ولا لغيرها ، فليثبت المريد على الطريق ولا يتزلزل بالحق بالمحن فيها فإن ذلك من الشيطان والله أعلم .

ملازمة الشيخ

ومن شأنه إن كان له شيخ أن يلازمه وإن جاهد على أن تكون خلوته تجاه باب الشيخ ليقع بصره عليه كلما خرج فذلك دليل على سعادته ، فربما صيرته نظرة من النظرات ذهباً لإبريزاً أغنته عن المجاهدة ، كما وقع لسيدى يوسف العجمي ، أنه خرج يوماً من الخلوة فلم يجد أحداً من الفقراء يقع بصره عليه ، فوقع بصره على كلب على باب المسجد ، فانقادت إليه جميع الكلاب في مصر وصارت تمشي معه حيث مشى ٩١ ، وتقف معه حيث وقف ٩١ ، وصار الناس يندرون البقر وغيرها للكلاب ، فأرسل الشيخ وراه ذلك الكلب وقال له : اخساً فتنفرقت عنه الكلاب لوقته وقال : لو أن تلك النظرة وقعت على آدمي لصار إماماً يقتدى به .

قالوا : وينبغي له أن لا يسافر قبل أن تقبله الطريق فإن السفر للمريد
م قاتل ، وكان الإمام القشيري رحمه الله يقول : « إذا أراد الله بمريد
خيراً ثبته في موضع إرادته وأدام عليه طريق مجاهداته وإذا أراد به
شراً رده إلى حالته قبل التوبة وأشغله بالدنيا عنه ، وكان يقول أيضاً :
« الخير كل الخير في العكوف على عتبة الشيخ ، وإذا أراد الله بعبد شراً
شنته في مطاوح غريبة ، قبل أن يتمكن في أمور ربه ، وغاية أمره في
سياحته حجاب يحصلها خالية عن الآداب المطلوب فيها أو زيادة مواضع
يرتحل إليها أو لقاء أشياخ من غير أن يتقيد بأحد منهم بالتربية ، فمثل
هذا لا يكلف المشي على مراسم الطريق لأن الله تعالى لم يرد يرقيه إلى
مقامات الرجال إذ لو أراد له ذلك لقيده على خدمة شيخ يبايعه على
السمع والطاعة في المبسط والمسكره والله أعلم .

معالجة النفس

ومن شأنه مكايده خواطره ومعالجة أخلاقه ونفي الغفلة عن قلبه
بمداومة الذكر ، إما لسكثرة تلاوة القرآن والصلاة ، فلا يعول المريد
الصادق عليه لأن القرآن إنما هو ورد الكمال ، وكذلك الصلاة ، وأما
المريد فإنما عمله الدائم في تنظيف ظاهره وباطنه عن الصفات التي تمنعه
من دخول حضرة الله عز وجل كالغضب وعز النفس والكبر والعجب
والحسد ونحو ذلك ، فإذا تطهر المريد من هذه الصفات فهناك يصلح له
تلاوة القرآن ومجالسة الحق جل وعلا ، والوقوف بين يديه في الصلاة
وغيرها ، هذا ما درج عليه السلف الصالح .

ذكر الله جلاء القلب

سمعت سيدي على المرصفي رحمه الله يقول : « قد عجز الشيوخ فلم يجدوا للبريد دواءً أسرع في جلاء قلبه من مداومة ذكر الله عز وجل فحكّم الذاكر كمن يحلى النحاس المصدىء بالحصى وحكم غير الذاكر من سائر العبادات كمن يحلى النحاس بالصابون ، فهو وإن كان ساعياً في الجلاء بالصابون لكن يحتاج ذلك إلى طول زمن وقد أنشد سيدي عمر في كلمة التوحيد :

تهذب أخلاق الندامى فيهتدى بها لطريق العزم من لا له عزم
ويكرم من لم يعرف الجود كفته ويحلم عند الغيظ من لا له حلم

إلى آخر ما قال والله أعلم . ومن شأنه : إذا كان مقبلاً في زاوية أو سوق أن يجعل رأس ماله الاحتمال والصفح عن كل من أتى إليه بمكروه بطيبة نفس ، ويتلقى كل ما يستقبله من أهل الزاوية أو السوق وغيرهم بالرضى والتسليم فإن لم يستطع فبالصبر لا أنزل من ذلك ، فإن لم يصبر على جفاء الإخوان لا يصلح للطريق فليخرج إلى العامة ويترك طريق القوم . وسمعت سيدي على المرصفي رحمه الله يقول : كان أبو يزيد لا يقيم إلا في موضع ينكر الناس عليه فيه ويؤذونه ويحتقرونه ليروض نفسه بذلك وكلما عظموه وشكروه كلما هرب من مخالطتهم ، ولعل ذلك كان في بدايته رضى الله عنه .

ومن شأنه إذا لم يجد أحداً يتأدب به في بلده من الشيوخ يهاجر

من بلده إلى من هو منصوب لإرشاد المريدين في ذلك الزمان ولو كان بينه وبينه مسيرة سنة وأكثر لا سيما إن كان مبتلياً بحب حدث أو امرأة أو جاه ، فإنه يجب عليه السفر جزماً ليخلصه من تلك الورطة فإن كل ما يتوصل به إلى الواجب فهو واجب .

هل يتخذ المريد له شيخاً آخر بعد وفاة شيخه الأول؟؟

ومن الواجب عليه إذا مات شيخه أن يتخذ له شيخاً يرييه زيادة على ما رباه به الشيخ الأول ، فإن الطريق لا قرار لها ولما مات الشيخ محمد السروي شيخ شيخى الشيخ محمد الشناوى وكان شيخه قد أذن له في إرشاد المريدين وتلقينهم اجتمع بسيدى على المرصفي وتلقن عليه وقال له سيدى على :

« أنت بحمد الله قد بلغت مبلغ الرجال فلا تحتاج إلى تلقين ، فقال : لا أحب أن أمك ساعة واحدة بلا أستاذ مع أنني من جملة من كان تلقن عليه وأذن لي في الإرشاد ثم قال لي : « يا ولدى تلقن أنت الآخر على شيخ شيخك ليكون أنا وإياك من جملة تلامذة سيدى على ، ففعلت ، وهذا الأمر لا يقع إلا من الصادقين في الطريق أما غير الصادقين فلا تسمح نفوسهم بعد الإذن لهم من شيوخهم أن يتلقنوا على أحد وذلك من أكبر علامات الخذلان وهو من أول دليل على أن شيخهم غشهم في الإذن لهم فإن الفقير الذى صح الإذن له لا يكون له نفس ولا يوافقها في حظ فهو يربى الناس ويرشدهم ويرى نفسه دونهم مع رضى الله عنه .

امتحان المريـد

ومن شأنه إذا سافر إلى شيخ ليأخذ عنه الطريق فقابله الشيخ بالجفاء والتعبيس في وجهه أن يصبر ولا يتزلزل، بل يجلس مطروح النفس على بابه حتى يرحمه شيخه ولو مكث على ذلك الجفاء سنة وأكثر لا يبرح عنه، فإن الطريق عزيزة عند أهلها لا يجوز لهم الترخص فيها لكل من ورد عليهم، وإنما يمتحنونه السنة وأكثر قبل أن يجيبوه للأخذ عنهم وقالوا: كل مريد لم يمتحنه شيخه قبل الأخذ لا يفلح في الغالب لأنه يدخل الطريق بغير أدب ولا تعظيم لها فرفضته الطريق ولو على طول بخلاف من دخلها مع التعظيم وشدة الشوق، وفي القرآن «يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإيمانهن، الآية». وحكم المريـد إذا جاء مهاجراً إلى أن يطلب الطريق كذلك بجامع أن كلا منهما دلالة على الهدى وقد أخبر شيخنا الشيخ محمد الشناوى الأحمدي رحمه الله تعالى: «أنه لما طلب الطريق سافر من بلاد الغربية إلى فارس كور ليأخذ الطريق عن الشيخ أبي الحمايل فلم يلتفت إليه الشيخ ولا بشراً في وجهه ولا تذكره في وقت عشاء ولا غداء فكث على ذلك الحال خمسة شهور فلما رأى الشيخ شدة رغبته أدناه وقربه وقال له: يا محمد أنا أحب الخير لك ولغيرك، وإنما أردت امتحانك بما وقع، لتدخل الطريق بالتعظيم لها ولأهلها».

وكان شيخنا يقول: «والله لو زاد الشيخ في الجفاء سنين عديدة لصبرت له ولم أبرح عن بابه».

وكان الشيخ أبو الخنايل رحمه الله يقول : « لقنت الذكر لنحو عشرة آلاف نفس فما عرفني وصح معي غير ابن الشناوى ، فانظر يا أخى فعل الصادقين واقتد بهم والله يتولى هداك .

ومن شأنه أن لا يلتفت بقلبه إلى شيء خرج عنه من أمور الدنيا إذا دخل في الطريق بل الواجب عليه أن يربط الدنيا كلها في صرة ويرميها في بحر الإياس وليتساوى عنده الذهب والتراب في عدم الترجيح والميل فيكون الذهب عنده كالتراب ، وذلك حتى لا ينافس أهل الدنيا ولا يزاحمهم على تلك الجيفة فمن نافسهم وزاحمهم نجسته كلاب الدنيا ، بعضه وخربشته والهبة عليه وأشغلوا فكره وكدروا وقته فانقطع عن السير .

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : « كل مرید بقى في قلبه ميل لشيء من عرض الدنيا وشهواتها فاسم الإرادة له مجاز لا حقيقة وقبىح بالمريد أن يخرج من رأس فتنته في دينه ثم يرجع إليها بعد ذلك ويكون أسير دينار ودرهم أو دار ووظيفة بل الواجب على المرید أن يكون وجود الدنيا وعدمها عنده سواء وذلك حتى لا يضايق أحداً عليها ولو مجوسياً ؟ وإيضاح ذلك أن رزق الله تعالى الذى قسمه لعبده لا يعرفه عبده إلا بأكله أو شربه أو لبسه مثلاً وأما قبل ذلك فلا علم له به حتى يزاحم عليه ، ويتقدير عليه بأنه رزقه فلا ينبغى له منازعة أحد فيه لأنه لا يقدر أحد أن يأخذه منه ولا يأكل منه لقمة ، وأيضاً فأهل المنازعة على الدنيا إنما هو من شدة الحرص ، فصاحبه يحرص أن يكون كل شيء له دون غيره ولا ينبغى ذلك من فقير إنما يقع ذلك من أبناء الدنيا فإن أحدهم كالأعمى الذى يصدم الحيطان فكل شيء أحس به قبض عليه ومن كان كذلك فهو لا يصلح للطريق ، فإياك يا أخى والالتفات لشيء من الدنيا التى تشغلك عن الله ثم إياك إن طلبت ، أن تكون من القوم والله يتولى هداك .

الأشياء التي تقطع المرید

ومن شأنه أن يفض بصره عن رؤية الصور المستحسنة ما أمكن فإن النظر إليها كالسهم الذي يصيبه في قلبه فيقتله لا سيما إن نظر بشهوة فإنه كالسهم المسموم الذي يذيب جسم الإنسان في لحظة ، وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : « من أكبر القواطع على المرید مصاحبة الأحداث والنسوان والمساكنة إليهم بميل القلب ومن ابتلاه الله بشيء من ذلك فبإجماع القوم : ذلك عبد أهانه الله وخذله بل عن مصالح نفسه شغله ! ولو بألف ألف كرامة أهله ، ولو لم يكن إلا أنه شغل قلبه بمخلوق فأدخل فيه الشيطان وحرّم دخول محبة الحق قلبه ، قال : وأقبح من ذلك كله تهوين مثل ذلك على القلب ، وهذا الواسطي رحمه الله يقول : « إذا أراد الله هوان عبد ألقاه إلى هؤلاء الاتنان والجيف يريد بهم الشباب المرء الذين تميل النفوس الغوية إليهم » .

وكان فتح الموصلي رحمه الله يقول : صحبت ثلاثين شيخاً كانوا يعدون من الأبدال ، وكلهم أوصوني عند فراقى لإياهم وقالوا لي : اتق معاشرة الأحداث ، قال القشيري رحمه الله « ومن ارتقى عن حالة الفسق من المریدين ، وأشار إلى أن ذلك من باب محبة الأرواح لا الأشباح ، قلنا له « هذا من دسائس النفوس والشياطين فربما خيل الشيطان إلى أحدهم أن ذلك لا يضر وأن كل جميل في الوجود إنما جماله من جمال الحق تعالى ، وقلنا له : إن الذي ادعيت إنك تشهد جماله هو الذي حرّم عليك ذلك الشهود .

وقد سئل سيدي الشيخ على الموازيني الشاذلي عن النظر إلى الأمر الجميل هل يجوز ذلك للسالك فقال :

ما دام عند الإنسان الفرق بين الصّور الجميلة وغير الجميلة فهو في محور الطبيعة والشهوة فلا يجوز له النظر إلى الصور الجميلة المحرمة شرعاً .

فإذا صار يشهد جهال الخنفساء والضفدعة بكمال أحسن الصور الإنسانية على حدّ سواء فلا يمنع من رؤية ما ذكر لأنه حينئذ ذهب تمييزه وصار مستغرقاً مع الخالق لا مع المخلوق ، وهذا أمر عزيز الوجود في غالب مریدی هذا الزمان فالخذر أولى بكل عاقل .

وسمعت سيدي محمد الشناوي يقول : « لا ينبغي لمريد أن يجالس الأمرد الجميل ولا يسكن هو وإياه في خلوة واحدة ما أمكن فليحذر العاقل من مجالسة الأحداث إلا في حلقة الذكر أو الدرس بحضرة الشيخ أو الإخوان الصالحين مثلاً لكن مع غض البصر ، قال :

وقد بلغنا أن الفقراء الماضين كان أحدهم لا يعرف بطولوع لحية الأمرد إلا أن أعلمه الناس بذلك ، ووقع ذلك لسيدي محمد بن عنان مع الشيخ مازن بذلك وقال : « خدمت الشيخ نحو عشر سنين فطلعت لحيتي وكلمت ولم يشعر بذلك حتى أخبره الناس بذلك فنظر إلى وجهي من ذلك الوقت ، .

هل يصح إعطاء العهد للنساء؟؟

قد صنف سيدي محمد الغمري كتاباً سماه «العنوان في تحريم معاشره الشباب والنسوان»، وخط فيه على المطاوعة أشد الخط وكذلك على الفقراء الاحدية الذين يأخذون العهد على النسوان ويصير أحدهم يختلى بهن في غيبة أزواجهن وتقول له: يا أبي ويقول لها: يا بنتي وقال: إن ذلك خارج عن قواعد الشريعة، وإن من استحل ذلك أخطأ، واستدل بقوله تعالى للصحابة في حق زوجات النبي صلى الله عليه وسلم «وإذا سألتوهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن»، وقال: كيف يدعى جاهل وجاهلة ونفوسهما عاقه على محبة الحرام كالذباب على العسل إن مثل ذلك لا يضره ويضر الصحابة فليحذر الفقير من ذلك والحمد لله رب العالمين.

ومن شأنه أن لا يقنع بحكايات أهل الطريق دون منازلة مقاماتهم ويصير يحكى المقامات حتى كأنه نزلها، فإن ذلك من أكبر القواطع على المرید وهو من النفاق والخيانة في الطريق، ثم بتقدير أنه يحفظ مثل رسالة «القشيري»، أو عوارف المعارف، عن ظهر قلب فهو صاحب علم لا صاحب سلوك فلا ينتج على يديه أحد إذا تصدر المشيخة، وهذا الأمر قد وقع فيه جماعة كثيرة من أهل عصرنا فالتبس على غالب الناس أمرهم وعدوم من أهل الطريق لجهل الناس بمراتب أهل الطريق، وأعرف شخصاً جاءني من مدة يطلب الطريق إلى الله تعالى، فرددته مراراً فقال استخرت الله

تعالى ، وما انشرح صدرى إلا أنى آخذ عنك الطريق ، فلم أقبله لعلنى
بأنه لا فتوح له على يدى بقرائن وعلامات أعرفها ، ففارقنى وادعى أن
بعض الشيوخ الماضين جاءه فى المنام ولقنه وأذن له أن يسلك الناس ،
فجمع له بعض العوام وجلس مجلس الشيوخ الصادقين ، وصار بعض من
يجتمع به يقول : ما فى البلد شيخ إلا شيخنا ؟ مع أنه لم يذق من
مقامات الطريق شيئاً ، وقد أرشدته مرات إلى أنه لم يأخذ الطريق عن
أحد فلم يفعل ، فالله يغفر له .. آمين .

متى يتصدر المرید للإرشاد ؟

ومن شأنه أن لا يتصدر لإلقاء درس فى علم الظاهر والباطن حتى
يشهد له شيخه بالإخلاص فيه ، وكذلك لا يجعل له مرید ، فلو أن كل
مرید تصدر لإلقاء درس ، أو لتعليم الطريق قبل خمود نار بشريته ،
والإذن له من شيخه ، فقد قطع به وضل وأضل ، وحجبت عنه الحقائق
وعدم الخلق الانتفاع به .

وذلك لأن محبة الجاه والصيت الحسن قد أضاته فصارت مرآته منطمسة
النور ، فلا يعرف الحق من الباطل ، ولا يدرك أحوال الطريق بذاتها ،
ومثاله مثال من جلس فى بيت مظلم ، وأخذ يتفكر فيما فيه من الأمتعة
والهياث فإنه ييقن بعجز عن لامرأك كنهه وحقيقته ، فإذا دخل له
مصباح أدرك جميع ما فيه من غير تفكير . فعلم أن كل شيخ جعل
مریده واعظاً أو إماماً أو مدرساً فقد غشه إلا أن يكون له حال قاهر

تحفظ مریده من الآفات ، وهذا عزیز في فقراء هذا الزمان ! ؟ وربما رأى الشيخ أن ذلك المرید لا یجىء منه شیء في الطريق فتركه ، وما یهواه من المباحات أدباً مع الله الذی لم یقسم له أن یكون من أهل الطريق لا غشاً لذلك المرید والله أعلم .

بین الشریعة والحقیقة

ومن شأنه أن یحافظ على آداب الشریعة والمشی على ظاهرها ما أمکن فإن الترقى كله في امتثال أمر الشارع ، وأما علم الحقیقة فحکمه حکم من یقول : السماء فوقنا والأرض تحتنا والنار حارة الثلج بارد ، ولكن یجب علیه أن لا یدع الشریعة تعترض علیه في شیء من أحواله ، وهذا أمر قد أغفله غالب من شم رائحة التوحید من أهل هذا الزمان ! ؟ فیصیر یتعدى حدود الله في ما أكله وملبسه وكلامه وفعله ویقول : إن الله تعالى قد خاق ذلك لی ! ؟ وبعضهم ترك التوبة من سائر الذنوب وقال : ليس لی فعل حتى أتوب منه فهلك مع الهالکین وهو لا یشعر ! ؟ وبعضهم صار يأكل حراماً ویفطر في بیوت المكاسین في مثل شهر رمضان ویقول : السکل لله تعالى ليس لأحد معه ملك وأنا عبده ، والعبد يأكل من مال سیده ! ؟ وهذا كله زندقة لرفضه الشرائع ، ولو أنه كان یؤمن بها لما تجرأ على ذلك .

الولايم مهلكة

وكان سيدى إبراهيم المتولى لا يذهب بأحد من جماعته قط إلى وليمة عند أحد من الولاة ، ويقول: ارجعوا لا تهلكوا مثلى، وكذلك أدركت جماعة من شيوخ الطريق كانوا يتورعون عن الأكل من طعام كل متهور فى مكسه ، وكانوا ينكرون على من يرونه يأكل من مثل ذلك لا سيما سيدى الشيخ على المرصفى رضى الله عنه ، كان يرسل يزجر كل فقير أكل عند أمير ، وكان للطريق وأهلها حرمة فى زمنه رضى الله عنه ، فلما مات انحلت عرى الطريق ، وتهدمت قواعدها فى مصر وقرها ، وصار بعض المشايخ ومن نسب إلى العلم يجلسون على موائد الظلمة المسكسين والكششاف ومشايخ العرب وأعوانهم ، وبعضهم سداه ولحمته من طعامهم ولباسهم ، وكذلك أولاده وعباله ، وبعضهم صار يسأل هؤلاء الظلمة ، فإذا لم يعطوه ما طلب منهم غضب عليهم ، ومزق أعراضهم فى المجالس ، ولو أن هؤلاء شموا رائحة من الطريق لم يستحل أحد منهم مقدار سمسة من مال هؤلاء فى أوقات الضرورات ، فضلاً عن أوقات الاختيار ووجود السعة فى الرزق ، من جوالى أو سموح أو زراعة أو غير ذلك وقد رأيت من عمل له عرساً فى زاوية ، وصار يرسل قاصده للولاة فيساعدهونه بالعسل والأرز والبسلة ، ومن لم يعطه شيئاً يغضب عليه ، مع أنه لابس عمامة صوف ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

تربية النفس

ومن شأنه مجاهدة نفسه دائماً في ترك الشهوات ، فقد قالوا : من وافق شهوته عُدِم صفوته ، وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام : يا داود حذر وأنذر قومك أكل الشهوات ، فإن قلوب أهل الشهوات ، عنى محجوبة ، يعنى من جهتهم ، اللهم إلا أن يجاهد العبد نفسه إلى الغاية ، فإن الحق تعالى ربما تفضل عليه بعدم الحجاب عنه مع أكل الشهوات المباحة ، نعيماً معجلاً بما له في الآخرة ، من غير نقص من نعيمه الآخروى ، صدقة من صدقات الحق تعالى على العبد ، وقد عدوا من فسق العارفين تنبسطهم في الدنيا وشهواتها ، حال كالمهم لأن بذلك تفضل أتباعهم ويكون وزرهم عليهم ، والله أعلم .

عاقبة نقض العهد

ومن شأنه حفظ عهده مع الله تعالى ، على ملازمة التوبة من كل ذنب فإن نقض العهد من أعظم الذنوب ، وهو معدود من أنواع الردة عن بعض دينه ، فيوشك أن يرتد عن دينه كله وقد ورد « المعاصى بريد الكفر ، أى مقدمته وفى الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : يرى أقواماً من أمة يوم القيامة ، قد أخذ بهم ذات الشمال فيقول يا رب : أمتى ؟ فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، إنهم ارتدوا على أديبارهم القهقرى ، فيقول صلى الله عليه وسلم : سحقاً سحقاً ، قال بعض العلماء : وهؤلاء لم يرتدوا عن أصل الدين ، وإنما ارتدوا عن فعل شيء من فروعها ، بدليل إنه صلى الله عليه وسلم يشفع فيهم ، إذا سكن الغضب الإلهى وموافقة له .

أخير في الاتباع والشر في الابتداع

قال الإمام أبو القاسم القشيري رحمه الله : « لا ينبغي لمريد أن يعاهد الله تعالى على فعل شيء مما لم يكلفه الله تعالى به ، فإن في مكروهات الشريعة ما يغني عن ذلك . »

ثم إنه قد لا يعانُ على ما عاهد ربه عليه من ذلك ، لعدم دخوله تحت شرعه الأصلي فإنه تعالى ما ضمن المعونة ، إلا لمن هو تحت أمره المشروع على السنة رسله ، وفي القرآن العظيم « رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ، فما رعوها حق رعايتها ، فالخسر كله في قدم الاتباع والشر في الابتداع . »

ومن شأنه أن يكون قصير الأمل وذلك حتى يجتهد في الطاعات ويجتنب المخالفات ، فإن من كان طويل الأمل لازمه التسويف بالخيرات ، والوقوع في المخالفات ، وتقول له نفسه : إذا قرب أجلك فتب إلى الله تعالى عن جميع المخالفات السابقة ، وكأنك لم تذنّب قط ، فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، وهذا من أكبر خداع النفس ، والواقع فيه أكثر من الكثير .

ومن هنا قالوا : إن الفقير ابن وقته ، لا نظر له إلى ماض ، ولا آت ، لأن نظره إليهما تفويت للوقت الحاصل ، وقد قالوا : كل من نظر إلى عمله بالتسويف ، خسر عمره وفاته الزرع ، نخسر الدنيا والآخرة والله غفور رحيم .

مقام التجرد

ومن شأنه أن لا يكون له التفات إلى معلوم وظيفه ، أو خراج رزقه ، أو أجره بيت ، ولا يعلق خاطره بشيء من ذلك ، ويجب عليه في الطريق مجاهدة نفسه ، حتى يصير لا التفات له إلى شيء دون الله تعالى . ومن لا يجاهد نفسه كذلك فلا يجيء منه شيء في الطريق ، إذ لا التفات إلى مضاد للرقى .

وفي كلام سيدي أحمد الرفاعي رحمه الله : « متلفت لا يصل ، ومتسلل لا يفلح ، ومن لم ير في نفسه نقصان ، فكل أوقاته نقصان ، .

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : « ظلمة الركون إلى المعلوم ، تطفيء نور الوقت ، .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : « من جلس بين فقراء الزاوية ، والتفت إلى معلوم دنيوي ، وقف عن السير ، وأفسد ضعفاء فقراء الزاوية ، وكان عليه وزر ذلك ، فيجب عليه الخروج من الزاوية ، فإن وقفها أو ما يهدى إليها إنما هو بالإصالة لمن ترك الدنيا ، واشتغل بعبادة الله عز وجل ، فلهجبة الواقف أو المهدي في الله تعالى وقف أو أهدى ، حتى لا يلتفت إلى الفقير لغير ما هو بصدده ، وكل فقير أكل من ذلك مع عدم اشتغاله بالله ، فقد أكل حراماً بشرط الواقف فإنه لو رآه غير مشتغل بالله لم يوقف عليه شيئاً ، بل كان يقول له : اخرج واحترف مع السوق والله أعلم .

شرف الهمة

ومن شأنه أن لا يقبل وقفاً من امرأة ، ولا شيخ قد طعن في السن ، من أرباب الصنائع ، ولو أتوه به من غير سؤال ، لأن من شرط الطريق أن لا يصح لأحد دخولها إلا إن كان شريف الهمة ، ومن رضى أن يكون تحت منة امرأة أو عاجز عن الكسب ، فهو ذئب الهمة ، ومرتبته دون مرتبة تلك المرأة ، أو العاجز ، فهو بعيد عن الطريق .

وسمعت سيدى على المرصفي رحمه الله يقول : « إذا رأيت المرید يقرأ على قبور الموتى ، ويأخذ من النساء على ذلك معلوماً ، فانفضوا أيديكم منه ، ومن ترخص وعمل برخصة الشريعة في ذلك ، من غير حاجة ، فهو من أبناء الدنيا ، وأبناء الدنيا لا يفلحون في طريق الآخرة ، قال : وليس لشيخ أن يأخذ على هذا المرید عهداً ، ولا أن يلقنه ذكراً فإن فعل ذلك ، فهو كالاستهزاء بالطريق ، قال القشيري رحمه الله : « وقد تعددت وصايا جميع الأشياخ في سائر الأقطار إلى مریدیهم أن لا يأخذوا وقفاً من النسوان ، فإن في ذلك من المفسد ما لا يخفى ، أقل ما في ذلك ، أن المرید يصير يميل إلى من أحسن إليه بحكم الطبع والشهوة ، فيتلف قلبه بالكلية ، والله غفور رحيم .

النهي عن مجالسة الغافلين

ومن شأنه التباعد عن مجالسة أبناء الدنيا من التجار والمباشرين ونحوهم ، فإن مجالستهم سم قاتل للمريد ، لضعفه وكثرة غفلتهم عن الله تعالى ، واشتغالهم بأمور الدنيا ، من مطعم وملبس ومنتكح ، وغير ذلك فيسرق طبع المرید منهم محبة العلائق الدنيوية ، والمرید إنما عمله على حذف العلائق ، وإن قدر أنهم ينتفعون بالفقير ، فهو نقص له ، قال تعالى : « ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا ، واتبع هواه وكان أمره فرطاً » .

وما رأينا أحداً من المريدين خالط أبناء الدنيا إلا مات قلبه ، وعدم الميل إلى مجالس الذكر والخير ، وسهر الليالي ، ولم يصر له داعية إلى مثل ذلك ، وكان سيدي محمد الغمري رضي الله عنه إذا رأى مریداً يكثر الجلوس على باب المسجد مع أبناء الدنيا ، يخرج من زاويته ، ويقول : « إنما جعلت الزاوية للعبادة وكفّ البصر عن رؤية الشهوات ، فن جالس على باب الزاوية فلا فرق بينه وبين الجالس في السوق ، والله إنى لآتأثر على الفقير إذا رأته قد تصرّمت حباله عن مجالس الخير ، أكثر مما يتأثر هو على فوات ذلك ، وأتكدّر من جلوس الفقير على باب الزاوية لعلمي بأن ذلك يشدّت القلب ويميته فالله يغفر لنا ولجميع من لم يقبل من الإخوان نصحنًا ، إنه غفور رحيم .

المريد الطالب للعلم

ومن شأنه إذا كان مجاوراً ، أن لا يطلب التخصيص عن إخوانه بشيء من الخبز والعسل مثلاً ، ولو قُدِّر أن النقيب أعطاه شيئاً زائداً من وراء إخوانه، فمن الأدب رده ، حتى لا يتميز عن إخوانه ، فيدخل في كراهة الحق تعالى له ، فعُلم من باب أولى أنه لا يجوز له أن يشارك الفقراء في الأخذ من الخبز والعسل مثلاً، وعنده شيء من ذلك استباحاً بل يتخير، إما أن لا يتخصص ومن ورائهم بشيء وأما أن يأكل ما تخصص به حتى يفرغ ، فإذا فرغ شارك الفقراء بعد ذلك ، فكن يا أخى شريف النفس ، على الهمة ، فإن طلب التخصيص يدل على خسة الأصل ، ودناءة الهمة ، والله أعلم .

آفات القلوب

ومن شأنه التباعد عن فعل كل شيء يميم قلبه ككثرة اللغو والغفلة فإن ذلك مجرب لموت القلب ، وليس عمل الفقير إلا بتحصيل حياة قلبه عن كل شيء يشغله عن الله تعالى ، لأن قلب الإنسان كقلب الطاحون ، فإذا فسد فسدت وإذا كان لها قلبان امتنعت عن الدوران .

دعاء يقال قبل صلاة الصبح

وقد رتبت للفقراء في الزاوية أن يقولوا : كل يوم قبل صلاة الصبح أربعين مرة : يا حى يا قيوم لا إله إلا أنت : لما بلغنا أن أبا محمد

الكتاني أحد مشايخ الطريق ، رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ، فقال : يا رسول الله ، ادع الله لي أن لا يميت قلبي ، فقال : يا أبا محمد قل كل يوم أربعين مرة : « يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت ، يحيي قلبك » .

لا ذكر بعد المشاهدة

ومن شأنه إذا افتتح مجلس الذكر وحده أن لا يسكت حتى يحصل له الغيبة عن الأكوان كلها ، فإن الذكر إنما شرع للحضور مع الحق جل وعلا ، ومادام المرید يشهد شيئاً من الأكوان فهو لم يدخل حضرة الحق ثم إذا دخل الحضرة ، وحضر قلبه مع الحق تعالى ، فليسكت حينئذ لأنه لا معنى للذكر اللفظي ، مع شهود الحق تعالى ، بل لو أراد الحاضر أن يذكر الله بلسانه لم يقدر على النطق ، لأنها حضرة هيبه وجلال ، وبهت وخرس ، ومن هنا رمز بعضهم إلى ذلك بقوله :

ألا بذكر الله تزداد الذنوب وتنطمس البصائر والقلوب (١)

أى لأن من أدب أهل الحضرة الصمت عن العبارات باللسان فن لم يصمت وقع في سوء الأدب ، وفي مواقف البصرى يقول الله عز وجل : « إذا لم ترن فالزم اسمى فإذا رأيتنى فاصمت ، لأنى ما شرعت لك أن تذكر اسمى إلا وسيلة للحضور معى ، فإن اسمى لا يفارقنى ، وقد سمعت سيدى على المرصنى رحمه الله يقول : « لا يفتح على المرید بشيء من المواهب ، وهو يستحضر فى ذهنه شيئاً من الكون ، إذ الفتح لا يكون إلا لمن شهد الحق تعالى بقلبه ، وغاب عما سواه ،

(١) المراد بالذكر هنا ، هو الذكر فى مقام الحضور والمشاهدة لأنه فى هذه الحالة يعتبره الصوفية من الذنوب .

فعلم أنه لا ينبغي للمرید قطع مجلس الذكر ، قبل أن تحصل له الغيبة عن الاكوان ، لأن من قطعه قبل هذه الغيبة ، فكأنه لم يذكر الله شيئاً من حيث الثمرة التي هي الرقي ، وإن كتب له بذلك حسنات ، ومن هنا قال الشبلي رحمه الله : « من ذكر الله تعالى على الحقيقة نسي في جنبه كل شيء ، وكان الجنيد يقول : « من شهد الخلق لم ير الحق ، ومن شهد الحق لم ير الخلق ، إلا أن يكون من الكُمَّل » .

وكان الرقي رحمه الله يقول : « كل ذكر لا يمتد زمانه فهو كالطعام الذي لا يسد جوعة الآكل ، وكان يقول : « من الأدب أن لا يسكت الذاکر ما دام يستلذ بالذكر ، فإذا حصل له ملل ، فن الأدب السكوت ، كما أنه يكره له بعد الشبع أن يأكل ، وبعد الشبع المذهب للخشوع أن يصلى إلا بعد هضم ذلك ، بكثرة الذكر ، وذلك لأن جوارحه تصير عاصية عن كمال الإقبال على الله عز وجل ، فهي كعبادة المكره على حد سواء ، فكما لا يقبل إسلام الذي مكرهاً ، كذلك لا تقبل عبادة العابد مكرهاً .

هل ينوع المرید أورداه؟

ومن هنا نوع الشارع صلى الله عليه وسلم ، الأوراد للعبد ، فن ملّ عن ورد انتقل إلى ورد آخر ولو مفضولاً ، ولو لم يكن عند العبد ملل ، لم ينوع له الأوراد ، بل كل يأمره بذكر واحد على الدوام كالملائكة ، فافهم .

متى تطوى مقامات الطريق للريد ؟ ؟

وكان سيدي على المرصفي رحمه الله يقول : « إذا ذكر المريد ربه بشدة وعزم ، طويت له مقامات الطريق بسرعة من غير بطء ، فربما قطع في ساعة ما لا يقطعه غيره في شهر وأكثر ، وكان يقول : « السالك من طريق الذكر ، كالطائر المسجّد » إلى حضرات القرب ، والسالك من غير طريق الذكر كالزمن^(١) الذي يرحف تارة ويسكن أخرى ، مع بعد المقصد فربما قطع مثل هذا عمره كله ولم يصل إلى مقصوده ، وكان الجنيد رضي الله عنه إذا سأله فقير أن يدعو له يقول : « أسأل الله أن يدلك عليه يا أخي من أقرب الطرق وذلك لينظف عنه نيران البعد والجفا ، وينملي بشهود حضرة الحق جل وعلا ، ولو قبل موته بلحظة ، وكان سيدي على المرصفي رحمه الله يقول : « من أدب الجماعة إذا كانوا يذكرون مع الشيخ أن لا يتعدوا إشارته ، فإذا أشار عليهم بالسكوت ، فن الأدب أن لا يتأدى أحدهم في الذكر ، ما دام إحساسه باقياً ، فإن تآدى مع عدم الغيبة عن الحاضرين ، فذكره نفاق مغموس بسوء أدب ، فإن الشيخ لا يقول لهم اسكتوا ، إلا بعد استئذان الحق تعالى في ذلك على الوجه المعروف عند القوم ، ومخالفة إذن الحق خروج عن الأدب ، موجبة للعطب ، والله أعلم .

(١) الزمن : الشيخ الكبير الضعيف المقعد .

تجنب المظاهر

ومن شأنه أن لا يكون له التفات قط إلى الاعتناء بظاهره ، من ملابس وغيره إلا بقدر الضرورة ، فنظر إلى ظاهره انقطع عن السير .

وقد رأى سيدى أحمد بن الرفاعى رحمه الله فقيراً هنيئاً ثوبه ، وصف طباق عمامته على المناسب ، فقال : يا ولدى هذا خروج عن طريق الإرادة ، ومن كلامهم :

إذا رأيت المرید فی زیه لبق فاعلموا أنه عن الاستقامة زلق

ويستحب أن يكون قميصه لا ينزل عن كعبه ، وأن يكون نظيفاً واسع الأكم وسطاً ، وأن يكون موطاً أو مصبوغاً ، كله أخضر أو أزرق أو أسود أو نحوها ، ولا ينبغي له لبس الثوب الأبيض إلا يوم الجمعة ، لا سيما إن كان يخدم نفسه ، أو غيره ، فى البيت والزاوية مثلاً ، وذلك لأن المرید يجب عليه أن يقلل من علائق الدنيا ، ومن الإلتفات إليها ، وإلى التزين بملابسها ، والأبيض يحوجه كل قليل إلى غسله بالصابون ونحوه ، وذلك يحتاج إلى دراهم يشتريه بها ، والدراهم تحتاج إلى الحرف والصنائع ، أو سؤال الناس بحاله ، أو بمقاله ، فيأكل بدينه ، فكأنما عبد الله تعالى بعبادة ، أكل بها ولبس ، لأنه لولا العبادة التي يراه الناس عليها ما أكرموه ، وكل ذلك يقطع عن السير ويفتح باب التوجه إلى الدنيا .

وبالجملة فكل شيء تهواه نفس المرید فی الدنيا یقطعه عن الله عز وجل
فیجب علی المرید الصبر علی وسخ الثیاب وتخریقها ، حتی یزول وسخ قلبه
فإذا زال فهناك یؤمر بنظافة الثیاب وتبیینها ، لیشاكل بذلك باطنه من
باب التحدث بالنعمة ، لا لغرض نفسانی ، فعلم أن كل مرید اشتغل
عن إصلاح حاله بنظافة ثیابه ، ولبس الاصواف الرفیعة وغيرها لا یفلح
فی طریق القوم ، ولو كان شیخه من أكبر الاولیاء .

ووالله لقد لبست فی بداية أمری المرقعات ، وشرامیط الكیمان ،
وتعمّست بالحبال وجلود قصاصات النعال الجدیة ، وكان الناس یأتونی
بالثیاب الفاخرة والأطعمة اللذیة ، فأردها خوفاً من أن تشغلنی عن الله
عز وجل ، فكیف بمريد یجتهد فی تحصيلها ؟؟

وقد بلغنا عن الشبلی رحمه الله أنه كان إذا أعجبه شيء من ثیابه ،
یذهب إلى التَّنَّور فیحرقه ، فیقال له : هلا تصدقت به ؟ فیقول : « ما أشغل
قلبی فهو كذلك یشغل قلب غیری ، وأجاب الیافعی رحمه الله عن مثل
ذلك ، بأنه من باب ارتكاب أخف المفسدین عند القوم ، فإن زوال
الدنيا كلها أهون عندهم من غفلتهم عن الله تعالی ، كما لو غص بلقمة ،
ولم یجد ما یسیغها به ، فله أن یسیغها بخمر صیانة للجسم عن الهلاك ،
فكذلك الحکم فیمن خاف علی هلاك دینه یقدمه علی هلاك دنیاه .

قال الاشیخ : وإن كان ولا بد من الملابس الحسنة ، فلیلبس الوسط
لا رقیقاً یصف البشرة ، ولا غلیظاً كالخیش ، وكذلك لا ینبغی له أن
یلبس ثیاب أهل الرعونات ، كالثیاب التي فیها خطوط صفراء أو حمراء
أو خضراء عملاً بالعرف فی ذلك ، وقالوا : إن مثلها لا یوجد من مال
حلال ، والحرام یوقف المرید عن السیر ، وإنما لبس صلی الله علیه وسلم
البرود التي فیها خطوط صفر وحر بیاناً للجواز ، وكانت من حلال بإجماع .

قالوا : والحكمة في موافقة المرید للفقراء في اللباس ، طلب التشبه بهم ، فإنه كلما تشبه بهم قوى في الطريق ، وقالوا من تشبه بهم في الأحوال الظاهرة ، يرجى له حصول التشبه بهم في الأحوال الباطنة ، حتى أن المرید الصادق ربما يسرق جميع صفات القوم في مدة يسيرة .

قال الشيخ نجم الدين البكري : د وكان السلف الصالح يستحبون أن يكون قميص أحدهم ذا جيب ، ويكرهون السروال الواسع العباب ، بحيث لو شمره لطلع إلى الفخذ ، وجاوز الركبة ، وكذلك كانوا يكرهون للمرید أن يجعل علماً على ثوبه من غير لونه بلا حاجة شرعية ، كأن يتحرق ولم يجد خرقة من لونه ، وما رقع السلف الصالح ثيابهم إلا اضطراراً ، فكانوا لا يجدون من الحلال ثوباً كاملاً ، إلا في النادر ، فلذلك كان أحدهم يرقع ثوبه من الشراميط الحلال ، فيصير ثوبهم ذا ألوان مختلفة ، فهذا سبب لبسهم المرقعات ، والله أعلم .

ومن شأنه إذا دخل في عهد طريق القوم ، أن يغير هيئة لباسه ، المخالف لهيئة لباس الفقراء عادة من لبسه الفلاحين أو الجنود أو المباشرين فقد قالوا : لا بد للمرید من فعل ثلاثة أمور ، تغيير الحلاس ، يعني الثياب ، والجلاس يعني الذين يشغلونه عن الله ، والآنفاس ، فيصير يحذر من تضييع نفس واحد من أنفاسه ، في غير طاعة ، وفي غير رواية والانعباس ، وهو أن يعبس وجهه لكل من يريد أن يشغله عن ربه ، حتى ينفر الناس من مجالسته .

وقد حدث القوم المرید على التشبيه بالقوم في مراسمهم الظاهرة ، لكي ينتقل إلى مراسمهم الباطنة ، وفي كلام العلماء : د المروءة هي التخلق بخلق أمثاله في زمانه ومكانه ، وجعلوا تغيير الهيئة له محلاً بالمروءة ، كما لو لبس

القاضي ثوب فلاح وعمامته مثلاً ، وفي المثل السائر « كل كلما تشتهي نفسك - يعنى من الحلال - والبس ما يلبسه أبناء جنسك » ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون ذا نهضة ونشاط على الدوام ، فلا يرمى بنفسه إلى الكسل وقتاً من الأوقات ، فليحذر أن يصلى النافلة قاعداً ، مع القدرة على القيام ، أو يتناول حاجة وهو قاعد ، أو يرحف إلى الحاجة حتى يصل إليها ، إذا كانت قريبة منه ، أو يرسله شيخه في حاجة إلى السوق مثلاً فيقول : أنظر هل بقي حاجة أخرى ! ؟ ليكون خروجي للسوق مرة واحدة ونحو ذلك على وجه الكسل لا على وجه الخوف من فتنة الخروج ، وكل من فعل شيئاً مما ذكرناه فهو عاجز لا يصلح للطريق .

ومن الكسل أيضاً طلبه دابة يركبها إذا أرسله شيخه في حاجة ، مع قدرته على المشي إليها ، وحمل تلك الحاجة على ظهره ، أو في يده عادة بل يرى الشرف له إذا خدم الفقراء وتعب في حوائجهم فينبغي للشيخ إذا رأى المريد يميل إلى الرخص والراحة ، أن لا يتعب نفسه فيه ، ويأمره بالحرفة والصنائع ، فإن كلا ميسر لما خلق له ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون كثير الإطراق في الأرض إذا جلس أو مشى ويقلل من الإلتفات وفضول النظر ، وإن أرخى الطيلسان دائماً على وجهه بقدر ما ينظر مواقع قدمه فقط ، كان أعون له ، قالوا : وهذا دأب المريد ما لم ينظر إلى الأمور بعين الاعتبار ، فإذا صار ينظرها بتلك العين فلا يؤمر بالإطراق إلا على وجه الحياء من الله لاغير ، وقد كان أنس بن مالك لا يفارق البرنس صيفاً ولا شتاء ويقول : إنه يكف البصر عن فضول النظر .

وكان السلف الصالح إذا سئل أحدهم عن صفة جليسه لا يعرفها ، فكيف بصفة شيخه ؟ وما قام أحد بهذا الأدب مثل ما قام به النقشبندية ببلاد الهند والعجم ، بمجرد ما يأخذ المرید عن شيخ ، لا يعود ينظر الى وجهه حتى يموت ، وفي ذلك سر خفي ، وهو أن الشيخ ربما تجلى للمرید بالعظمة التي في باطنه لله عز وجل ، فلا يطيقها المرید فيموت ؟! كما وقع ذلك لأبي يزيد البسطامي مع مرید .

كان يقول : مرادى أرى الله عز وجل : فقال له يوماً : إنك لا تطيق رؤية الله ، إلا بعد أن تطيق رؤيتي في اليقظة من حيث التجلي القلبي ، فقال له المرید : بلى أطيق ذلك ، فخرج عليه أبو يزيد يوماً على غفلة ، فبمجرد ما وقع بصر المرید عليه مات لوقته !! فقيل له في ذلك ، فقال : إني تجليت له بما انطوى عليه باطنى من عظمة الله عز وجل فصعق !!

وكذلك وقع للشيخ عبد المجيد شقيق سيدى عبد العال ، مع سيدى أحمد البدوى رضى الله عنه ، فقال له عبد المجيد يوماً : يا سيدى : مقصودى ترفع اللثامين حتى أرى وجهك ، فقال : يا عبد المجيد كل نظرة تقتل ؟! فقال : نفسى بذلك طيبه ، فرفع سيدى أحمد اللثام عن وجهه ، ففرّ سيدى عبد المجيد ميتاً لوقته ؟!

هكذا حكى لى شيخنا الشيخ محمد الشناوى ، وحكى الشيخ محي الدين ابن العربى : أن الشيخ أبا يعزى المغربى ، كان لا يقع بصر أحد عليه إلا عمى لوقته ، قال : ومن رآه فعمى الشيخ أبو مدين ، وكان أبو يعزى هذا من أكابر الوارثين رضى الله عنه ، ثم لما عمى أبو مدين أمره الشيخ أبو يعزى بأن يمسح عينيه بشيء من ثيابه ، ففعل الشيخ أبو يعزى فرد الله عليه بصره ، وكان الجنيد رضى الله عنه يقول : صحبت السرى

إلى أن مات ، فما عرفت هل لحيته بيضاء أو سوداء ؟ وأخبرني الشيخ شهاب الدين المشهور بمازن الأزهرى : أنه خدم سيدي محمد بن عنان سنين ، فلم ير له وجها ، وكذلك الشيخ لم يعلم بطولح لحية الشيخ مازن إلا من الناس كما مرّ قريباً : والله أعلم .

الطريق لا تقبل الشركة

ومن شأنه أن يكون لهجاً بذكر الله عز وجل ، في سائر أوقاته ولا يجيب قط من عدله عنه إلى غيره ، إلا بطريق شرعيّ فإن الطريق لا تقبل الشركة معها ، وكل من لم يعطها كله لا تعطه بعضها ، فلا يزال المرید يلهج بذكر اسم الله ، حتى يحصل له الحضور الدائم مع الله ، فهناك يستغنى عن ذكر اللسان بالشهود القلبيّ ، وما دام لم يحصل له الحضور الدائم ، فهو مأمور بذكر اللسان ، وقد تقدم أن حكم الذكر في الجلاء للقلب المصدىء ، حكم الحصى للنحاس المصدىء ، وحكم غير الذكر من سائر العبادات حكم الصابون للنحاس ، فيأطول تعب صاحبه ويا بعد وصوله ، وبالجملة فكل شيء أشركه المرید مع الذكر ، قطعه عن سرعة السير وأبطأ فتحه بقدره كثرة وقلة والله أعلم .

ومن شأنه القيام بالإمامة والآذان إذا بلغ ، وطلبها أصحابه منه ، ولا يتعلل بالحياء فإنه حياء طبيعي لا شرعي .

وكذلك من شأنه غسله لثياب إخوانه إذا اتسخت ، واستأذن شيخه في ذلك ، كما سيأتى في الباب الثالث إن شاء الله تعالى :

وكذلك من شأنه أن يصلح السراج ، وينظف المستراحات ، ويهيئ ماء الوضوء لنفسه وللإخوان ، وكذلك من أدبه اتخاذ المشط والمقص

والسواك والخلال ، والإبرة ومحك الظهر والرأس ، واتخاذ السجادة أو القטיפه لمسح الأعضاء بعد الوضوء للصلاة عليهما إذا لم يجد مكاناً طاهراً ، وكل شيء يذب الشارع إليه فتهيئة أسبابه من السنّة ، وكذلك من أدبه استعمال الخنك اليمين في مضغ الطعام ، فلا يمضغ على اليسار إلا للحاجة ، واستعمال الطيب في الأبط ، ووضع الطعام على السفرة دون الأرض ، تعظيماً للنعمة وخوفاً من أن يقع الفتات على الأرض والله أعلم .

ومن شأنه تخفيف الثياب لدخول الخلاء والبداءة في التشمير للاستنجاء باليمنى الأيسر ، وفي التشمير لأمر آخر كوضع السفرة أو رفعها أو استعمال شيء طاهر باليمنى الأيمن ، ويخلع سراويله بحيث يتمكن من الجلوس ويكون ذلك بحيث لا يراه أحد ، ويجعلها تحت القميص تحت إبطه الأيسر ، وإذا أراد أن يدخل بيت الخلاء يضرب برجله الأرض ، أو بيده الحائط ، ثلاث مرات حتى يتنحى ، يعنى بذلك : هل هنا أحد ؟ فيجيبه الآخر من داخل بالتنحى ، ولا يطرق الباب على غفلة فربما انفتح الباب فظهرت عورة الجالس فيه ، وإذا كان في الصحراء وقضى حاجته فينبغي له أن يدفن ذلك لا أن يدوس عليه أو يسجد فينجسه ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يحذر كل الحذر من الاهتمام بظهور شأنه وانتشار صيته في بلاده مثل ما انتشر صيت شيخه مثلاً ، ومن قصد بذكره وعبادته ذلك فجزأوه العقوبة بإخماد الذكر وقلة انتفاع الناس به عكس من طلب الخفا ، فإن جزأه الظهور قهراً عليه لينفع الناس .

وكان سيدى على بن وفا رحمه الله يقول : يا مريد الله ، لا تهتم بإظهار شأنك اهتماماً يملكك على الإستعانة بالخلق ، فإنك إن كنت على نور وحق ، فسوف يظهر الله وكفى بالله ولياً ، وكفى بالله نصيراً ، وإن ،

كنت على ظلمة وباطل ، فلا تتسبب في إظهار شأنك وإشاعة صلاحك ، فإنك لا تتمتع بذلك - إن تمتعت به - إلا قليلا ، ثم الله أشد بأساً وأشد تنكيلا فاعلم ذلك .

ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة

ومن شأنه أن يكون دائم الإيثار لأصحابه في سائر الشهوات على نفسه وقد أجمع الأشياخ على أن المرید إذا كان شأنه الإيثار واحتمال الأذى ، فلا بد من رفعتة على جميع أقرانه ، إما في الدنيا وإما في الآخرة وإما فيهما معاً .

وكان سيدي على بن وفا رحمه الله يقول : لا يسود أحد على أقرانه إلا إن آثرهم على نفسه ، ولم يشاركهم في شيء مما استشرقت إليه نفوسهم ، وكان يقول : من شأن المرید ، أن لا يتأثر على شيء فاته من الدنيا ، ومتى تأثرت منه شعرة إذا دخل اللصوص وأخذوا جميع ما فيها فهو كاذب في الطريق ، إذ الصادق ينشرح لكل شيء فاته من الدنيا فضلا عن التأثر عليه ، والله أعلم .

ومن شأنه التباعد عن كل من لا يراه يعمل بعمله وبعلمه لئلا يسرق طباعه مثله فيهلك ، فإن جليس السوء أضر على جليسه من أبلّيس فإن أبلّيس إذا وسوس للمؤمن عرف المؤمن أنه عدو مضل مبين ، وإذا أطاع وسواسه عرف أنه عصي ربه عز وجل فيأخذ في التوبة من ذنبه وكثرة الاستغفار عنه ولا هكذا إخوان السوء لأنه يلبس الحق بالباطل على وفق غرضه وهواه ، ولا يكاد يعتذر عن ذنب وربما احتج بالقضاء والقدر ، وجادل بالباطل ، ومن خالط مثل هذا ضل سعيه ، وقد قالوا : ستون من مردة الشيطان ، لا يفسدون ما يفسده قرين السوء في لحظة .

فكن يا أخى فطناً ولا تجالس إلا من رأيتَه يعمل بعلمه ، واحذر من الاغترار بمن لا يراعى ذلك من الفقراء ، فقد كان سيدي إبراهيم المتبول إذا خرج من زاويته مرید ليتعلم العلم في الجامع الأزهر يقول له : إذا دخلت الجامع فاسأل عن علمائه فكل من مدحه الناس بالورع والزهد وقلة التردد إلى الأكابر فاقراً عليه ، وإياك أن تقرأ على من لا يتورع في مأكله أو ملبسه فإنك تصير مثله على طول ، وإذا تعلمت العلم فاطلب طريق العمل به على يد الصوفية فإنهم يقربون عليك الطريق ، وإذا قال لك فقيه بعد ذلك : ماذا استفدته بعدنا من صحبتك للصوفيّة ؟ فقل له : استفدت منهم حسن العمل بما تعلمته منهم .

المرید الصادق

فلو أن الفقهاء عادة يعتنون بالعمل بعلمهم كما يعتنى به الصوفية كانوا هم الصوفية ، ولم يحوجوا طالباً إلى غيرهم ، كما كان عليه السلف الصالح من العلماء ، فإن حقيقة الصوفي هو عالم عمل بعلمه على وجه الإخلاص لا غير ، وكان الإمام الشافعي رحمه الله مع جلالته يجالس الصوفية ، فقل له : ماذا استفدت من مجالسة هؤلاء ؟ فقال : استفدت منهم شيئين ، قولهم : الوقت سيف إن لم تقطعه قطعك ، وقولهم : إن لم تشغل نفسك بالخير ، شغلتك بالشر .

وكذلك كان الإمام أحمد رحمه الله يجالس أبا حمزة الغدادي الصوفي ، وكان إذا أشكل عليه شيء يقول : ما تقول في هذا يا صوفي ؟ وكنتي

بذلك منقبة للقوم ، فلولا أن عندهم مزيد خصوصية ، ما احتاج إليهم مثل الإمام أحمد ، وحكى ابن أيمن في رسالة الإمام أحمد كان يمنع الناس عن اجتماعهم بالصوفية ويقول : وهل مع أحد منهم شيء زائد على ما معنا ؟ حتى نزل عليه منهم جماعة في الليل ، من دور قاعته (١) فسألوه عن مسائل في الشريعة فأعجزوه ، ثم طاروا في الهواء ثم قالوا له : طر معنا فلم يستطع ؟ فن ذلك اليوم صار يبحث الناس على الاجتماع بالصوفية ويقول : لأنهم زادوا علينا في العمل بما علموا .

ومن شأنه أن لا يلتفت إلى مال خرج عنه قبل دخوله في الطريق ، ولا إلى دار ولا ضيعة ولا سبب من الأسباب ، فإن الالتفات إلى ذلك من أضر شيء على المرید الضعيف ، وربما انتكس إلى حالة أقبح مما كان عليه قبل دخوله في الطريق ، وقد كان الجنيد رضى الله عنه يقول : لو أقبل صادقاً على الله تعالى ألف عام ، ثم أدبر عنه لحظة كان ما فاتته في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبل ذلك .

وإيضاح ذلك أن كل لحظة متضمنة لجميع الأمداد السابقة ، ويزيد عليها بمدد الوقت ، فإن جود الحق تعالى لم يزل فياضاً على الدوام ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون مجتهداً في طاعة ربه لا سيما أول بدايته فإنهم قالوا : من لم يكن مجتهداً في بدايته ، لا يفلح له مرید في نهايته ، وذلك لأنه إذا نام نام مریده غالباً ، وإذا صام صام مریده كذلك ، وإذا تناول الشهوات تناولها مریده كذلك ، وهكذا في سائر الاخلاق ، وإيضاح ذلك

(١) در قاعته بمعنى الدهليز .

أن استمداد المرید الصادق إنما هو من شيخه ، فكل حالة كان شيخه فيها استمد منها المرید ، حتى إن الشيخ لو غفل عن ربه فلا بد من غفلة مریده قهراً عليه ، فلا أحد أتعب قلباً ولا بدأ بمن نصب نفسه إماماً للبریدین ، لكن ذلك أغلبي لا كلي ، فقد يغفل المرید عن ربه حال حضور شيخه معه .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي يقول : لا بد للبرید من المجاهدة مع الإخلاص ، فإنه إذا صدق في معاملة الله تعالى في السرائر ، جعله على الأسرة والحظائر ، وكان يقول : من خلص النظر الى ورا ، وسلم من الانتكاس بين الورى ، وكان يقول : من لم يكن عفيفاً ، نظيفاً ، شريفاً ، فليس هو من أولادى ، ولو كان ولدى لصائبى ، ومن كان ملازماً للطريقة والديانة ، والصيانة ، والزهد ، والورع وقلة الطمع ، فهو ولدى وإن كان من أقصى البلاد ، وكان يقول : يجب على المرید الضعيف الحال ، أن يأخذ من العلم ما يجب عليه تأدية فرضه ونفله ، ولا ينبغي له أن يشتغل بشيء زائد على ذلك من الفصاحة والبلاغة حتى ينتهى سيره ، ويعرف ربه ، وهناك يصير لا يشغله عن ربه شاغل ، فإن قرأ في علم النحو كان مع الله ، أو في علم الكلام كان مع الله ، أو في علم الأحكام كان مع الله ، كشفاً وشهوداً ، بخلاف من لم يبلغه بسيره ، فكل شيء اشتغل به في الوجود ربما يشغله عن الله ، حتى الكلام المباح .

وكان يقول : من أكد ما يجب على المرید مطالعته ، لما كان فيه مناقب الصالحين وآثارهم من العلم والعمل ، وكثرة الذكر ليلاً ونهاراً ، لأن ذلك يجذبه إلى اللحوق بهم ، والله أعلم .

ومن شأنه أن لا يكون عنده منافسة لاحد ، ولا جدال في شريعة

ولا حقيقة ، ولا منافسة في تصحيح أعمال غيره ، لأن ذلك من وظيفة
الاشياخ ، وأما المرید فإن اشتغل بذلك ، قطعه عن السير وأورث عنده
الرتاسة والعجب ، فهلك من حيث لا يشعر ، بل الواجب عليه أن
يكون عمّالاً في طريق الترقى ، لا يمل منها كسلا ليلا ولا نهاراً ، وللجدال
أقوام وللتسليم أقوام .

وكان سيدي إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : من شرط المرید
الصادق ، أن يكون خارجاً عن حظوظ نفسه كلها ، لا التفات له إلى حظ
من الحظوظ من مال أو جاه أو نسبة إلى صلاح يرضى بالتلف والضيق ،
ويفرح بالخنول وعدم الشهرة ، كما هو شأن الصادقين لأن الفلاح والنجاح
لا يصحّ إلا لمن ترك حظوظ نفسه وقابل الأذى بالإحسان ، والشر
بالاحتمال ، وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يكون له فعل
ردي ، ولا يصرفه عن طريق القوم صارف ، ولا يرده عنها السيوف
والتائف .

وكان يقول : من شرط المرید أن لا يكون عنده دعوى صادقة
فكيف بالكاذبة ، ولا يكون بينه وبين الأحداث والنساء الأجانب ودّ
ولا إهاء ، إنما ذلك للأشياخ .

وكان يقول : من شأن المرید أن يكون عمّالاً ببدنه وقلبه ، ليس عنده
شغشقة بالكلام في الطريق ، ولا يتكلم فيها حتى ولو تخلق بأخلاقها ،
حتى يأذن له شيخه ، قال : وغالب مریدی زماننا هذا قد قنعوا من
الطريق بكلمات تلقفوها من بطون الكتب ، أو من أشياخهم فن سمعهم
ظن أنهم من القوم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ومن شأنه أن يفتش على الحل في اللقمة ، وسائر العورة ، وما دام

لسانه يذوق الحرام والشبهات فأعماله لا يبق نورها بظلمة تلك اللقمة ،
ومعلوم أن عمل المرید دائماً ، إنما هو فيما يستنير به قلبه ليفرق بين الهدى
والضلال ، وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : من شأن
المرید الصادق أن لا يلتفت بقلبه ، إلى تزكية الناس له ، بل الواجب
عليه أن يفتش نفسه عن كل شيء زكاه الناس به ، فربما كتب الشيخ
لليريد أجازة أيام الاستقامة ، ثم ان المرید غير وبدل ، فإذا تنفعه تلك
الإجازة وهو قد غير وبدل فى أحوال أهل الطريق ؟ بحيث لو أنه
عرض على الشيخ ما ارتكبه من الزلات بعد الإجازة لرجع عن إجازته
وحكم على نفسه بالخطأ فى ذلك ، فليفتش المرید نفسه بعد الإجازة
ولا يقنع بكتابه درج يكون عنده فإن ذلك غرور .

وكان يقول : إذا اشتغل المرید بأعراب الكلام العادى واستقامته
وسلامته من اللحن ، فقد تورع منه فى الطريق إنما ينبغى له الأعراب
والاستعانة فى الأعمال الصالحة ، لكن لا بأس بأن يتعلم من النحو ما يحفظه
عن اللحن فى القرآن والحديث والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون ذا صبر شديد على ملازمة السهر ، والجوع ، والعزلة
عن الناس ببدنه وقلبه ، فقد قال سيدى إبراهيم الدسوقي : إن الطريق
إلى الله تعالى تفتى الجلود وتفتت الأكباد ، وتضعف الأجساد ، وتدفع
للسهاد ، وتسقم القلب ، وتذيب الفؤاد ، وكان يقول : من أعظم ما يؤمن
به المرید المحبة والتسليم للشيخ ، وإلقاء عصي المعاندة والمخالفة ، والسكون
تحت مراد شيخه وأمره ، فإذا كان كل يوم يزداد محبة فى شيخه وفى
التسليم له ، سلم من القطع فإن عوارض الطريق وعقبات الالتفاتات
والإدارات هى التى تقطع الإمداد وتحجب المرید عن المراد والله أعلم .

ومن شأنه : أن يفر من يرى أهل الطريق بزور ، أو بهتان ، أو رياء ، أو نفاق ، فإن كل من تجرأ على أهل الطريق أبغضه الله ومقته ، فلا يفلح بعد ذلك أبداً ، ولو كان على عبادة الثقلين سوى ذلك ، فإن قلت : فكيف يصح لنا أن نعرف حجة الله تعالى لعبد من عبيده ؟ فالجواب أننا نعرف حجة الله تعالى له ، بتقربه إليه بالطاعات وكثرة النوافل ، فإذا رأينا من يفعل ذلك ، وجب علينا محبته وحرم علينا بغضه ، وليس لنا أن نشق قلبه حتى نعرف أنه مخلص أو مرآئى ، لأن ذلك إلى الله تعالى لا إلينا ، وكان سيدى إبراهيم الدسوقي يقول : من علامة كذب المرید فى دعواه كمال الصدق فى حجة ربه ، نومه فى الأسحار ، وفوات شربه من دن الدنو ، وخمر الخمار ، وكان يقول : لا يصح لمريد القرب من حضرة ربه إلا إن ترك كلها سواه من مقام ودرجات ، وخوارق وكرامات ، وكان يقول : كل مرید قبل فتوى إبليس فى أن الله تعالى لا يعاقبه على ترك فعل السنن والأوراد ، تعس وانتكس وفاته المراد ، فإن الشيطان إنما يأمر المرید برخص الشريعة ، يستدرجه إلى البغى والغى ، فإذا عمل المرید بالرخص بعد أن كان يعمل بالعزائم ، نقل بعد ذلك إلى فعل المحظورات ويقول له : إن هذا الفعل مقدر عليك قبل أن تخلق ، فأى شىء كنت أنت ؟ ويوسوس له بأنك صرت من الموحدين الخالصين ، لا ترى لك فعلاً مع الله تعالى ، فهلك مع الهالكين ، لأنه لا يصير يتوب ، ولا يستغفر من ذنب .

وكان يقول : من شرط المرید أن يكون من أبعد الناس عن الآثام كثير السهر والقيام ، كلما زاد فى خدمة سيده زاده قريباً وإحساناً .
وكان يقول : إياك يا مرید أن تدعى كمال محبتك لله تعالى ، ثم تعصى

ربك عز وجل ، فإنك إذا عصيته ربما قال لك لسان حضرته أفّ عليك
أما تستحي مني ؟ أين دعواك الصدق في طلب القرب مني ؟ أين غسلك
ثيابك المدنسة لمجالستي ؟ كم تنقل قدمك إلى الآثام ؟ كم تنام وأحبابي قد
صفوا الأقدام ، أنت وعزتي وجلالي مدّح كذاب ، والسلام .

وكان يقول : الله تعالى خصم كل مرید شهر نفسه بطريقنا ، ولم يقم
بحقها ، واستهزأ بها .

وكان يقول : من خان لا كان ، ومن لم يتعظ بكلامنا ، فلا يمشی
في ركابنا ، ولا يلم بنا ، فإننا لا نحب من أولادنا إلا الشاطر المليح
الشامل ، وذلك ليصلح قلبه لوضع سرنا فيه ، فيا أولادى إن كنتم
صادقين في الإرادة فلا تدنسوا طريق ولا تلعبوا في تحقيق ، ولا تلبسوا
على أنفسكم في الصدق ، وأخلصوا تخلصوا ، وكما وفينا لكم بحق التربية
والنصح ، فوفوا لنا بالاستماع والانتعاض ، وما أمركم إلا بما أمركم به
ربكم ، ونبيكم صلى الله عليه وسلم .

إياك والادعاء

وكان يقول : من علامة المرید الصادق ، أن لا يقول قط أنا أفعل
كذا ، من العبادات العظيمة ، فإن الله تعالى يعجز المدعين وإن كانوا على
أعمال الثقلين هبطوا وأصحاب مبركة سقطوا .

وكان يقول : إذا غفل المرید الصادق عن مناقشة نفسه ، وعن حلها .
على الرياء والنفاق هلك من الهالكين ، فكيف بالمرید الكاذب ؟

وكان يقول : من علامة المرید الصادق ، أن تطوى له مقامات الطريق البعيدة ، على غيره من شدة عزمه ، لأن حلاوة القرب من حضرة ربه تنسيه طول التعب .

وكان يقول : من علامة المرید الصادق ، أن تنقلب له الأضداد ، فيصير من كان من الصالحين يسبه يحبه ، ومن كان يقاطعه يواصله ، ومن كان لا يشتهي يثنى عليه ، ولا عبرة بعداوة المنافقين ، لأنهم أعداء الأنبياء والمرسلين ، والله أعلم .

سر الطريق في أورادها

ومن شأنه أن لا يطيع الملل من قراءة الأوراد التي أمره بها شيخه فإن كل شيخ قد جعل الله مدده ، وسره وسر طريقته في أوراده ، التي يأمر بها المرید ، فمن ترك ورده ، فقد نكث عهد شيخه ، وأجمعوا على أنه ما قطع مرید ورده إلا انقطعت عنه الأمداد في ذلك اليوم ، وإيضاح ذلك ، أن طريق القوم طريق تصديق وتحقيق ، وجهد وعمل ، وغض بصر وطهارة قلب ، ويد وفرج ولسان ، ومن خالف شيئاً من أفعالها رفضته الطريق كرهاً عليه .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : يجب على المرید أن يجمع هممة العزم ، ليعرف الطريق بالذوق لا بالوصف والقلم .

وكان يقول لمریده : إن كنت يا ولدى صادقاً ، فتجرد من قلبك إلى قلبك ، والزم الصمت عن الاشتغال بكل ما لا فائدة فيه من الجدال ،

وزخارف الأقوال ، وصمم العزم ، واركب جواد الطريق ثم يقول :
آه آه آه ما أحلى هذه الطريق ، ما أسناها ، ما أمرها ، ما أقتناها ،
ما أحياها ، ما أحلاها ، ما أصعبها ، ما أكبرها ، ما أكثر مصايدها ،
ما أكثر مددها ، ما أعجب واردها ، ما أعمق بحرها ، ما أكثر سباعها ،
ووحوشها ، ما أكثر عقاربها وحياتها ١٤ .

وكان يقول : كيف يدعى أحدكم بحبة ليلي ، وهو ليلا ونهاراً مع
عذالها ، ولوامها والمنكرين على أهلها ، والمعترضين عليها بالجهل ، والخائنين
لعهودهم ، إنما تبرز ليلي لمن تهتك في حبا ، ولم يسمع كلام المنكرين على
أهلها ، فإن ليلي لا تحب من يحب سواها إلا بإذنها ، بل لا تحب من تخطر
حبة سواها في قلبه ، وإنما تحب من كان بحبا سكران ، وبشرابها ثملان ،
ولهان ، ذهلان ، عرقان ، نشوان ، هيان ، لو اجتمع الثقلان أن يلووا قلبه
بها ، أو يحلوا عقدة عهدها ، ما استطاعوا وكان يقول : من شرط المرید
الصادق أن لا يكثر من مجالسة أرباب المحال ، وزخارف الأقوال ، ولقلقلة
اللسان ، وإنما يجالس من أخذته الطريق ودققه التزيق ، وتفرق عنه كل
صديق ، وذاب قلبه وجسمه من تجرع مراراتها ، ثم يقول : من شك في قولي
بأن مجالسة هؤلاء يميت قلبه ، فليمتحن نفسه بالأنس بالله تعالى ، إذا ذكر الله
مجلس ذكر ، وإذا قرأ شيئاً في أحكام الشرع ، أو النحو أو غير ذلك مع
خلو قلبه عن الذكر ، فإنه بيقين يجد الأنس في ذكر الله تعالى أكثر من
الأنس الموجود في غيره ، وما كان فيه الأنس أكثر ، فهو أقرب إلى حضرة
شهود الله تعالى ، لأن الأنس من علامة القرب والرضى ، وتركه من علامة
البعد والله أعلم .

ومن شأنه أن يوبخ نفسه ، ويحثها على السير في الطريق ، كلما وقفت مع

حظ من حظوظها ، ويقدم حذف العلائق على كل عمل ، فإنهم قالوا :
مثال من خزن عنده درهما ، مثال من ربط رجله بخيط دارج ومثال
من خزن نصفاً ومثال من ربط نفسه بحبل الغسيل ، ومثال من خزن
ديناراً مثال من ربط نفسه بحبل البئر ، ومَنْ زاد في الدنيا زاد في
الجهال ، وينبغي له كلما تعب من عبادة أن يقول لنفسه أصبري : فإن
الراحة أمامك ، وإنما أريد بتعبك لإكرامك .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : من شرط المرید
الصادق أن يكون سائراً في المقامات ليلاً ونهاراً ، غدواً واصبلاً ، لا مقبل
له ولا هدوء ، وجواده قد فرغ من اللجم ، وامتلأ من الشجاعة والعزم ،
قد شق بطنه السرى ، وأسقمها البرى ، لا يفند همته مفند ، ولا يهوله
مهلك ، ولا ترده ضربات الصوارم ، ولا يفشله شيطان غوى ، ولا مارد
حتى كل من خاصمه في محبوبه عاد مخصوماً لا يهدى ولا ينام ، ولا يضحي
بل الدهر كله عنده سواء ، حتى يدخل خيام ليلي ويضع خده على أطناب
تلك الخيام ، ويسمع الخطاب فهناك ينتعش ويطيب ، ويقال له : استرح
يا طول ما قطعت برارى ، وقفاراً وجبالاً وبحاراً ، وظلاماً وناراً ،
يا طول ما تعبت ، وتغيبت ، يا طول ما رجعت غيرك من الطريق ، وجئت
فأكرم الله مشواك ، ولا خيب مسعاك ، أنت اليوم عندنا ضيف مكين
أمين ، وضيافتنا لا ينقضى أمدها ، بل هي باقية أبد الآبدين ، والله أعلم .

كيف يكون المرید؟

ومن شأنه أن لا يكون عنده حسد ، ولا غيبة ، ولا بغى ، ولا مخادعة ، ولا مكابرة ، ولا عماراة ، ولا ممالقة ، ولا مكاذبه ، ولا مصاقله ، ولا كبر ، ولا عجب ، ولا ترفه ولا افتخار ، ولا شطح ولا حظوظ نفس ، ولا تصدر في مجالس ، ولا رؤية نفس على أحد من المسلمين ، ولا جدال ، ولا امتحان ، ولا تنقيص لأحد من أهل الطريق ، ولا من تزيق بالزيق ، ومن ادعى الصدق في الإرادة وعنده خصلة واحدة مما ذكرنا ، فهو غير صادق ، ولا يجيء منه شيء في الطريق ، لأن هذه الصفات توقف صاحبها عن السير ، بل تطرده عن حضرة الله عز وجل إلى حضرة الشياطين ، لأنها صفاتهم والله أعلم .

ومن شأنه أن يسد عنه باب مراعاة تعظيمه من المخلوقين ، ولا يلتفت إلى أحد من الخلق أقبل عليه أو أدبر عنه ، إلا بطريقه الشرعى ، لأن من شرط المرید الصادق ، أن يحب العزلة عن الناس ، ولا يطلب له مقاماً عند أحد منهم ، فما له ولهم ، فلا ينبغي له حضور المجالس التي فيها لغو ، أو مداهنسة ، أو جدال ، أو عجب أو رياء ، ولو كانت مجالس علم وقد قلت السلامة من هذه الأمور في طلبه العلم ، فعليك يا أخى بالوحدة إلا في حضور الجماعات ، ومجالس العلم السالمة مما ذكر .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقى رضى الله عنه يقول : يا ولدى إياك وحضور مجالس العلم التي يغلب على الظن أنه لا إخلاص عند أهلها ، فإنها تورث ظلمة في قلبك ، وعليك بالعزلة عنهم بعد أن تعرف ما أمرك

الله تعالى بتعليمه ، فإنك يا ولدى فى القرن السابع إلى العجائب والغرائب ، وقد صار غالب أهله يجعلون سلوك طريق القوم خارجاً عن الشريعة ، وحقيقة المحبة تدعى فى الطريقة ، وصاروا يرون من سوء حالهم أن باب العطا قد أغلق على القوم ، كما أغلق عليهم ، وذلك لجهلهم بما عليه أهل الطريق من المجاهدات لنفوسهم ليلاً ونهاراً ، حتى تقطعت أكبادهم فى طلبها وتمزقت أبدانهم من تعبها ونصبها ، ولو أن أحداً منهم ذاق حال القوم لعذرهم فى صياحهم ، وشق أثوابهم ، وكان يقول : والله ليس مطلوب المرید الصادق إلا هو : يعنى بذلك زيادة المعرفة وإلا فالحق تعالى معروف لجميع المسلمين معلوم الوجود لهم .

وفى كلام سيدى على الخواص : لا يصلح لأحد طلب الحق تعالى لأن الطلب لا يكون إلا لفقود ، والحق تعالى موجود عند سائر الطوائف ، حتى عند من قال بالتعطيل ، لأنه لم يعطل وجود الحق وإنما عطل صفة من صفاته لا غير كقوله : إن اسمه تعالى الحى يعنى عن الاسم الباقى لأن الحى من كانت حياته لا تفتى ، هكذا قال الشيخ : والحق أن ثم من يقول ما ثم إلا فزوج تدفع ، وأرض تبلى ، والله أعلم .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقى رحمه الله يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يعمل من شهود رؤية التقصير فى سائر أحواله ، فإن رؤية التقصير تفتح له باب المزيد فى الدرجة وقد يعطى المولى من هو قاصر مالا يعطيه لأهل المحابر .

كيف يختار المرید أستاذه في الشريعة ؟

ومن شأنه أن لا يقرأ علم الشريعة إلا على من عُرف بالزهد والورع ،
وإن أذن له شيخه في القراءة عليه كان أعون له وأقرب لغرضه .

وقد كان سيدي إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : لو كان المرید يأتي
إلى الطريق من باب الإخلاص في العلم والعمل ، ويفعل الأوامر الشرعية
امتثالاً لأمر الله تعالى لا لعلته ثواب ولا غيره ، كما كان عليه السلف
الصالح ، لاستغنى عن القوم ولكنه أتى الطريق بعامل وآفات في علمه
وعمله فلم يمكن من دخول حضرة الله عز وجل فلذلك ، احتاج إلى حكيم
يزيل علة وأمراضه ليؤهله لدخول حضرة الله عز وجل ، فإنها حضرة محرومة
على أهل الدعاوى والرعونات ، وكان رضى الله عنه يقول : إذا لم يقدر
المرید على اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله ، فليتبع
خلق شيخه لا أنزل من ذلك ، فإن لم يتبع خالق شيخه هلك ، ومن
استهزأ بالطريق وأهلها استهزأت به الطريق ورفضته قهراً عليه .

والمراد باستهزائه بالطريق عدم مشيه على قواعد أهلها ، وكان رضى الله
عنه يقول : قوت المرید الصادق في بدايته الجوع ، ومطره الدموع ،
ووطره الرجوع ، يصوم حتى يرق ويلين ، وتدخل الرقة قلبه ، وأما من
شبع ونام ولغى في الكلام وترخص ، وقال ما على فاعل ذلك ملام ،
فلا يجيء منه شيء والسلام .

وكان يقول : ما بُنيت طريق المریدين إلا على التيار ، والنار ، والبحر ،

الهدار ، والجوع والاصفرار ، ما هي بالتشدد ولا بالفشار ، ثم يقول آه آه آه ما رأيت أحداً من أولادى اقتنى آثار الرجال ، ولا صالح أن يكون محلاً للأسرار ، وكان يقول خلوة المرید الصادق سجاته ، وخلوته سره وسريرته ، وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يؤذيه ، ولا يتحدث فيما لا يعنيه ، ولا يشمت قط بمصيبة إذا بلى صبر ، وإذا قدر غفر ، يعمر الأرض بجسده ، والسما بقلبه ، طريقه الكظم والبذل والإيثار . والله أعلم .

ومن شأنه أن يقلل من النوم ما أمكن لا سيما وقت الأسحار ، فإن النوم ليس فيه فائدة دنيوية ، ولا أخروية بالأصالة ، وإنما كثرته خسران لأنه أخو الموت .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : كيف يدعى المرید الصادق فى الحب للطريق ، وهو ينام وقت الغنائم ، ووقت فتح الخزائن ، ووقت نشر العلوم ، وإظهار المكتوم ؟ أما يستحي الكذاب من الدعاوى ! همة راقدة ، وعزيمته خامدة ، وهو مع ذلك يدعى الصدق ! ؟

ثم يقول : والله ما صدق مرید فى محبة الطريق إلا نبعث الحكمة من قلبه ، وصار يبرىء الأكمة والأبرص ، ويحيى الموتى بإذن الله تعالى .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يثبت فى طلب الطريق حتى يثبت ، وتنبت أغصانه ، وهناك يأمن من الرجوع عنها ، وكان يقول : يا ولد قلبى ، إن طلبت أن تكون صادقاً معى ، فتجنب معاشره أهل الجدل بغير علم ، ولا تتخذ لك منهم صاحباً فيصدقك عن طريق العلماء العاملين ، واجعل صاحبك كل عالم يطالب نفسه بالعمل بكل ما علم ثم لا يعد نفسه من العلماء ، فإن مثل هذا يلقى الحكمة والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون حملاً للأذى ، مواظباً على النسك والعبادة ليلاً ونهاراً ، لا يحميد ولا يميل حتى يسكن من حب الله عز وجل ، فإذا سكن من حبه فهناك لا يلتفت لسواه في الدارين إلا بإذنه .

وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : يا ولدى إن كنت صادقاً في إرادتك ، وصفاء معاملتك ، وطهارة سريرتك ، فأياك أن تدعى أنك شممت للطريق رائحة ، ولا ترى نفسك إلا عاصياً مفلساً ، فكم تلف من غرور النفس مرید ؟

وكان يقول : يا ولدى إن طلبت أن تكون مریدی حقاً فقم قياماً دائماً ، وجاهد جهاداً ملازماً ، ولا تمل ولا تولى ، ولا ترخص لنفسك في ترك العبادة وقتاً واحداً بحجة العجز عنها ، فإن الناقد بصير ، وكان إذا رأى من لبس لبس القوم وخالفهم في الأخلاق ، ينهيه على ذلك .

ويقول : ليس كل من تزيا بزى القوم يكون صادقاً في طلب طريقهم ، فإن الزى أمرٌ ظاهر ، والقوم عملهم قلبي باطني وما رأينا أحداً قط لبس جبة بيضاء وأرخی له عذبة وكتب له أجازة صار شيخاً بذلك أبداً .

وكان يقول : إذا لم يكن قلب المرید شفافاً ، أى صافياً من الكدورات ، لا يظهر لفتيلة قلبه نور ، ولو عمل بجميع أعمال الصالحين ، ومن هنا شرطوا التوبة للمريد من سائر الزلات ، ليستنير قلبه ، ثم إذا استنار وظهر نوره للنخاص والعام ، فن الأدب ستر نفسه ، يحجب الناس عن شهود ذلك النور ليخرج من الدنيا برأس ماله كاملاً من غير نقص .

وكان يقول : كل مرید كان له سريرة سيئة يفتضح بها في الدنيا والآخرة لو انكشفت لا يجيء منه شيء في الطريق - يا فضيحة من تزيأ بزى الفقراء وخالف طريقهم .

وكان يقول : يا ولدى إن طلبت أن تكون صادقاً في إرادتك فالبس قيص الفقراء النظيف الشريف الظريف ، فما الأمر بلبس الثياب ولا بسكنى العتاب والزوايا والخوانق ، ولبس العبا والمرقعات ، ولا بلبس القبا والازرق وحف الشوارب ، ولا بلبس الصوف ، والنعل الخصوف .

وكان يقول : من شأن المرید أن لا يكون في صحيفته شيء من الزلات ، بل تطوى صحيفته كل يوم مضمخة معنبرة مستكة معطرة بأعمالها الزكية ، وشيمه المرضية ، والله أعلم .

ومن شأنه أن تكون أعماله على وفق الشريعة المطهرة نصاً أو استنباطاً سالمة عن الشطح عند ظاهر الشريعة فإن الشريعة هي الحد القاطع ، والسيف اللامع لعصمتها بخلاف ما يدعى أنه باطن الشريعة مما يخفى على العلماء ، وجه استنباطه من الكتاب والسنة فإنه غير معصوم .

وكان سيدي إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : من أحب أن يكون صادقاً في إرادته ، وجميع أعماله وأقواله ، فليحبس نفسه في ققم الشريعة وليختم عليها بخاتم الحقيقة ، وليقتلها بسيف المجاهدة ، وتجرح المرات .

وقد رأيت في يوم كتابتي لهذا الموضوع علماً من أعلام النبوة مشافهة ينهض همة المرید ويقوى إيمانه بالعمل بالشریعة ، فأحببت كتابته هنا ، وذلك أن شخصاً أتاني برأس خروف شواها وأكل جلدها ، فرأى فيها مكتوباً بالخط الإلهى فوق الحاجبين والأنف ما هذا صورته :

« لا إله إلا الله محمد رسول الله ، أرسله بالهدى ودين الحق ، يهدى به من يشاء من عباده . »

ورأيت قوله : من يشاء مكرراً في الكتابة الإلهية وذلك لحكمة فإن الله تعالى لا يسهو ، فلو قدر إنه لم يكن لنا دليل على صحة شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ورسالته وإنها هدى من الله تعالى إلا هذه الكتابة الإلهية في داخل الرأس تحت الجلد لكفانا ذلك في الدليل على صحة شرعه صلى الله عليه وسلم .

وحروف الكتابة هي خلوة بين أنثى وذكر من الشقين لا كهيئة الكتابة التي هي بالمداد ، ولا كالعروق البيض والسود في العظم ، فتبارك الله رب العالمين .

وكان شهودنا لهذه الكتابة في ثانی عشر جمادى الآخرة سنة إحدى وستين وتسعمائة ، وكل من كان عنده شك في رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ورأى هذه الكتابة زال شكه ، إلا من سبق له الشقاوة .

فالزم يا أخى اتباع السنة المحمدية على القطع بصحتها وبصحة ما وعدت وتوعدت به من الثواب والعقاب ، والله تعالى أعلم .

ومن شأنه الصبر على الجوع بل نسيان الأكل بالكلية اشتغالا بربه عز وجل .

وقد كان الشبلي يقول : مكثت سنين أيام بدايتي وأنا لا آكل إلا يوم الجمعة من طعام أبي القاسم الجنيد ، فكنت لا أتذكر إلا حين أحضر عنده يوم الجمعة ، وما لم أحضر لا يخطر الأكل على بالي .

وكان سيدي إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : قاعدة الطريق للبريد ومحكمها ومجلاها هي الجوع ، وذلك لأنه يغسل من الجسد مواضع إبليس ، فمن أراد السعادة فعليه بالجوع الشرعي ، ولا يأكل إلا على فاقة ، ومن طلب شربة بلا حمية أخطأ طريق الدواء ، وقد تقدم أن الجوع أحد أركان الطريق ، عند الأبدال هي أربعة : الجوع ، والسهر ، والعزلة ، والصمت .

ومن جاع استتبعه الثلاثة أركان بخلاف العكس في الثلاثة ، فإن من جاع ضاق صدره من الناس ، فأحب العزلة ، وثقل عليه كلام اللغو ، وقل نومه ، بدليل أن المريض إذا برأ من مرضه يمكث أياماً لا يأخذه نوم حتى أنهم يجعلون له دواءً للنوم من المرطبات فإنه كان جوعاناً مدة المرض ، وذلك يزيل رطوبات البدن التي تجلب النوم فافهم .

فمن شبع وأراد الصمت أو السهر أو العزلة في طاعة الله تعالى مع عدم الخواطر المشغلة عن كمال الإقبال فلا يقدر على ذلك والله أعلم .

ألا بذكر الله تطمئن القلوب

ومن شأنه أن لا يكتر من مطالعة كتب القوم وغيرها بل يشتغل بذكر ربه عز وجل فإنه هو الجلاء لقلبه .

وقد كان سيدي الشيخ أبو السعود بن أبي العشاير يقول : كتاب المرید هو قلبه .

وكان يقول : الأصول التي يبني عليها المرید أمره أربعة أشياء : اشتغال اللسان بذكر الله عز وجل مع حضور القلب ، وجبر القلب على جمعه لمراقبة الله عز وجل ، ومخالفة النفس والهوى من أجله تعالى ، وتصفية اللقمة لعبوديته من الشبهة ، وهذه الرابعة هي القطب ، وبها تزكو الجوارح ، ويصفو القلب . فالمرید الحاذق يعطى نفسه حظها الشرعى من الأكل ويمنعها ما يطغىها ، فإن النفس أمانة الله تعالى عند العبد ، وظلها بالجوع المفرط أو غيره كظلم الغير على حد سواء بل هو عند بعضهم أشد ، لما صح عندهم من تغليظ العذاب على من قتل نفسه زيادة على عذاب من قتل غيره . قال : والإكسير الذي يقرب عين طينة العبد ذهباً خالصاً هو الإكثار من ذكر الله تعالى مع الإخلاص .

قلت : وإيضاح ذلك أن الحق تعالى لا يقرب إلى حضرته إلا من استحيا منه حق الحياء ، ولا يصح له أن يستحي كذلك إلا إن حصل له الكشف ورفع الحجاب ، ولا يصح له الكشف إلا بملازمة الذكر ، وهذه طريق يصل بها المرید بسرعة ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون عنده شوق للطريق وأهلها لا يمله ولا يطنء لهيب قلبه ، وقد كان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : من شرط المرید أن يكون باطنه بيت الاحتراق على الدوام ، قال : ويشهد لذلك ما قاله الأطباء : من أن برد الرحم سبب في عدم الحمل ؟ .

وكذلك المرید متى لم يجد لوعة الوجد ، وحرقة الطلب والشوق ، إلى المقصود لا يتولد فيه من فيض أستاذه حرارة يظهر منها نتاج ، فهو مثل الوقود البارد لا يؤثر فيه القبس إلا دخاناً كالدعاوى والرعونات الحاصلة للنفس الدخيلة بين القوم بغير حق وحرقة وشوق وطلب وجد إذ هي كالصحيفة الرطبة التي لا تثبت عليها كتابة أو كحراق مبلول لا يحرق ولا يعلق فيه قبس .

وكان يقول : إياك أن تحسد من اصطفاه الله تعالى عليك من أقرانك وجعله من أهل الطريق دونك وانقادت إليه الأمرء والأكابر دونك وتقول : أنا تربيت وإياه ونحن نعرف بعضنا كما يقع فيه كثير من أهل الرعونات بل الواجب عليك أن تكون تليذاً له وتبرك به كما يتبرك به غيرك حيث تعين ذلك عليك بطريقه الشرعي فمن حسد من رفعه الله عليه ربما مسخ الله صورة قلبه كما مسخ إبليس من الصورة الملكية إلى الصورة الشيطانية حين حسد آدم عليه السلام وتكبر عليه وقال : أنا خير منه .

قال : وفي ذلك تحذير عظيم لمن يحسد أحداً ممن رفعه الله عليه من أقرانه ويتكبر عليه ولا يخضع ولا يأتحم به وقد أجمع الأشياخ على أنه يجب على الشيخ إذا رأى مریده قد فاقه وعلى عن مقامه أن يكون تليذاً له ويدخل تحت حكمه كما تقدم ، لأن الصادق ليس قصده رياسة على العباد وإنما قصده القرب من حضرة الله عز وجل فإذا رأى من هو أقرب

منه إليها فالواجب عليه أن يكون تليذاً له كما وقع لسيدى يوسف العجمى وغيره
فربثوا جماعة فبرعوا عليهم فعادوا وأخذوا عنهم رضى الله عنهم أجمعين .

الإنسان الخالص

وكان يقول : ما ظهرت السيادة في أحد إلا ويجعل الله تعالى له أتباعاً
يهتدون به لما عنده من الصلاح والتدبير لتابعه وكان يقول : ما دمت أيها
المريد صاحب صفات كريمة فأنت لإنسان باق على أصل إنسانيتك لم تنسخ
ولم تمسخ فإن نسخت منك السكرائم بالذمائم والعياذ بالله تعالى فقد نسخت
منك صفتك الإنسانية بالصورة الشيطانية وصرت شيطاناً ملعوناً .

وإن خلطت في التخلق بالصفات لم تكن إنساناً خالصاً ولا ، شيطاناً
خالصاً ، وفي ذلك يتفاوت المتفاوتون والحكم للأغلب .

ومن شأنه أن لا يسامح نفسه في الاشتغال بشيء من الأكوام فإن
في ذلك الحجاب عن الرحمن ومن فعل ذلك ذلٌّ وهان كما أن من شغل
قلبه بالرحمن عزٌّ وخضعت له الأذقان وتأمل قوله تعالى : يا عبدى خلقت
كل شيء من أجلك وخلقتك من أجلى فلا تشتغل بما خلق لك عما خلقتك له .

وانظر يا أخى إلى الرجل إذا عشق امرأة ينكحها ، أو حمارة يركبها ،
وصار يخدمها ويمتنع نفسه في خدمتها ، كيف تمتننه القلوب بعقولها وإن
عظمه الناس من الظاهر رغباً ورهباً ؟

وانظر إلى الرجل الشحاذ إذا شغل قلبه بربه ، وامتنع نفسه
في مرضاته ، كيف تعظمه العقول والقلوب ، وإن أعرضت عنه لهواً
وتكبراً فافهم ؟

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : إياك أيها المرید والمیل
إلى صحبة أبناء الدنيا المعرضين عن طريق شيخك فإن كل مرید تجمل بصحبة
أبناء الدنيا فكأنه نادى على نفسه بأنه من أهانه ربه ومن يهن الله
فما له من مكرم وفي القرآن العظيم فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم
يرد إلا الحياة الدنيا أى واقبل بكليتك علينا وعلى من يريدنا تسلم وتغنم
والله أعلم .

وكان يقول : كلما أغفل قلبك عن ربك فهو عدو لربك فأعرض عنه
وتبرأ منه إلى ربك وتوجه بقلبك وجسدك إلى خالقك تكن أوهاً حليماً
فتأمل فيما قلته لك فإن صديق العدو عدو ومن شأنه أن يرفع همته عن
طلب الأجر على أعماله وعباداته ، فقد كان سيدي علي بن وفا يقول : من
طلب أجراً على عمله فهو امرأة وإن كان له لحيه فإن الرجال للدين القدسية
والنساء للزينة الحسية فأيا امرأة تعلقت همتها بالدين القدسية فهي رجل
وأيا ذكر تعلقت همته بالزينة الحسية فهو امرأة وكان يقول : ما دمت أيها
المرید مع الاضداد فأنت في غلبة فإذا خلصت منهم فقد استرحمت من
هذه الغلبة .

وكان يقول : اثبت أيها المرید تثبت فما نبتت قط عروق شجرة
قطعت عمرها في التنقل من مغرس إلى مغرس وكان يقول : اقتل أيها المرید
نفسك بالتجرد عن صفاتها الرديئة بيدلك الله تعالى مكانها نفساً زكية
ثم إن جملت كذلك هذه النفس الزكية بالتجرد عن الدعاوى الغوية فهي
خير زكاة وأقرب رحماً .

ومن شأنه أن يصبر على ما يقع له في الطريق من الامتحانات ، فإنه
لا بد لكل صادق من ذلك شاء أم أبى إذ لا يصطفيه الحق تعالى وهو

يميل إلى أحد سواء ، فإذا قام عليه الخلق بالإنكار والرمى بالبهتان
نفرت نفسه منهم ضرورة وتجردت إلى محبة الحق تعالى .

وقد كان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : إذا قال المرید الصادق
عند رميه بالبهتان وظهور براءته من الريب وما أبرء نفسي ، قال الملك :
اتتوني به أستخلصه لنفسي ، وإذا قال المرید الكاذب عند رميه بالبهتان :
أنا منزّه عن مثل ذلك وصار يزكي نفسه ، قيل له : أنت لا تصاح لتقريب
الملوك ، ارجع إلى سياسة الدواب وعمل الحزف ؟ .

وكان يقول إذا قبل المرید النصيحة أمن من الفضيحة .

وكان يقول : أيها المرید إياك ومخالطة أهل الحجاب الغافلين عن ذكر
الله عز وجل فإنهم يحجبونك عن ربك .

وكان يقول : مشاهدة الغافلين عن ذكر الله تعالى عقوبة يعاقب الله
تعالى بها المرید وليست بعقوبة على أئمة الهدى من أطباء القلوب لأن
قلوبهم قد حيت حياة ثانية .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تشغل قلبك بشيء من الملاذ الفانية
فإنها كالشعر النابت في القلب ، وإذا نبتت شعرة واحدة في القلب مات
صاحبه لوقته ، ولذلك جعل الله تعالى محل الشعور ظاهر جلد الإنسان
دون باطنه ، ومن هنا تفهم إن كنت تفهم حكمة دخول المؤمنين الجنة
جرداً مردأً مكحلين متعاضدين على قلب رجل واحد أي لأنه لو نبت
على أجسادهم الشعر لما تواروا لأنهم كلهم قلوب جسماً وروحاً لا حجاب لهم
عن ربهم فافهم .

وكان يقول : جاهد نفسك أيها المرید بالرياضة لها في هذه الدار فإنها

مركبك على الصراط ، فإن تركت رياضتها هنا وقع لك على الصراط ما يقع لمن ركب الدابة الحرون التي تضربها - فتشمص - وتتأخر بك إلى وراء وتزوغ بك يمينا وشمالا ، فكيف حالك إذا ركبت من هذه صفته على صراط أدق من الشعر وأحد من السيف ؟ وكان يتأوه كثيراً ويقول : آه آه آه لم أجد إلى الآن مریداً صادقاً على حكم المطابقة ، ولو وجدته لكنت أنا هو ، ومن شأنه أن يكون ناهض الهمة ، خفيفاً في أمر الطهارة بسرعة ، فلا يزيد على الغسلات الشرعية ، فإن ذلك من وساوس الشيطان .

كن نظيف الباطن والظاهر

كان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : إياك أيها المرید الصادق أن تشتغل بطهارة ثيابك وبذلك تنسى طهارة قلبك كما عليه طائفة الموسوسين ، فإن ذلك يشغلك عن تدقيق النظر في تطهر قلبك فتضيع الوقت وتكتسب المقت وعليك بالطهارة الحقيقية وهي أن تلجأ إلى الله تعالى وتتضرع إليه أن يطهرك بصلاته الطيبات ، ويزكيك بتحياته المباركات ، ويطيبك للدوت ويطيب الموت لك ويجعل فيه راحة قلبك وروحك وأن يحيي روحك بمعرفته ومشاهدته ، وها أنت قد وجدت البحر المحيط العذب الصافي فتطهر منه ، وقل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى .

وكان سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يقول : إذا كثرت عليك أيها المرید الخواطر والوساوس فتوجه بقلبك إلى شيخك ، فإن لم تُزل فتوجه إلى ربك ، وقل : « سبحان الملك القدوس » إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ، ويخاطب بذلك الوسوس .

وكان يقول : إذا ثقل الذكر على لسانك وكثر اللغو في مقالك فاعلم أن ذلك من عظيم أوزارك أو لكون نفاق في قلبك فتب إلى الله من ذنوبك واعتصم بالله يكفيك ويصلح حالك .

وكان يقول : إذا انتصر المرید لنفسه وأجاب عنها فاعلموا أن الله تعالى لم يرد أن يؤهله لأن يكون من أهل حضرته .

وكان يقول : إذا رأيت المرید يتهاون في قرارة تكبيرة الإحرام فاعلموا أنه لا يحى منه شيء في الطريق .

وكان يقول : لا تؤخر أيها المرید طاعة وقت لوقت آخر فربما عوقبت بفواتها أو بفوات غيرها أو مثلها جزاء لما كفر من نعمة ذلك الوقت فإن لكل وقت سهماً من الإقبال على الله تعالى من عبده بحكم الربوبية .

وكان رضى الله عنه يقول : من أراد عز الدارين فليدخل في هذا المذهب الذى نحن فيه يومين فقال له قائل : وكيف ذلك ؟ قال : يفرق الأصنام التى هى الألوهية المذمومة عن قلبه أول يوم ويرح من الدنيا بدنه فى ثانى يوم ثم يكن كيف شاء فإن الله تعالى لن يدعه بلا مدد يده به ولو لم يكن له شيخ .

وكان يقول : حصول العز للمرید على قدر تركه هواه فن ترك نصف أهويته حصل له نصف العز وكذلك القول فى الثلث والرابع والخمس والسدس وغيرها فن طلب العز الكامل فليترك جميع الأهوية .

وكان يقول : من أدب المرید الصادق أن لا يمد رجليه بحضرة الناس عبثاً وإنما يمدهما للاستراحة من التعب ومثل ذلك لا يؤاخذ به المرید إن شاء الله تعالى .

ومن شأنه إن دخل في الطريق وهو متزوج أن لا يطلق أو عازب أن لا يتزوج إلا بإذن الشيخ ، وذلك لأن طريق القوم ليست بالرهبانية ولا بأكل الشعير غير منخول وإنما الطريق حفظ المرید أوقاته عن الضياع في اللهو والغفلة ، وعدم الملل من العبادات ، فإن طريق القوم جهاد لا صلح فيه .

قال سيدى على الخواص رحمه الله : وإنما لم يأمر القوم المرید في بداية أمره أن يطلق زوجته أو يترك حرفته أو وظيفته ، لأنه في مقام التأليف فلذلك لم يأمره بما يشق على نفسه عادة ، وأخذ يعمل على حذف العلائق شيئاً بعد شيء ، حتى ينكشف حجابها ويكون هو الخارج عن أمور الدنيا بانسراح صدر لما يرى لنفسه في ذلك من الحظ والمصلحة .

وكان سيدى أبو الحسن الشاذلى رحمه الله يقول : من علامة المرید كثرة العمل على الصدق والإخلاص وعدم طلب العوض على عبادته من الله ، فإن عبد الأجرة لا قيمة له ، ولا يمكنه المؤجر من الدخول على حرمه في غيبته وبمجرد ما يأخذ أجرته يفارق السيد ويذهب ، ولا هكذا عبد الرق :

وكان يقول : إن الله تعالى لا يعطى الكرامات لمن طلبها أو حدث بها نفسه ، ولو أن القوم أحبوا أن يعرفوا ما عرفوا .

وكان يقول : متى أقبل المرید على الوقوف مع مراعاته من الخلق قبل بلوغه درجات الكمال سقط من عين رعاية الله عز وجل ومتى أصغى إلى مجرد مدح الناس له تلذذ أهلك مع الهالكين .

وكان يقول : إذا غفل المرید عن ذكر الله نفساً واحداً صحبه الشيطان فهو له قرين ، إذ الشيطان بالمرصاد لمن أقبل على الله عز وجل

فهو واقف تجاه قلبه فتى رأى الغفلة دخلت قلبه دخل ، ومتى رأى الذكر دخل قلبه خرج ، فمن لم يداوم على ذكر الله تعالى فهو ملعبة للشيطان ، وإذا كان الشيطان يدنس قلب المرید وينجسه إذا دخل فى النهار مرة واحدة ، فكيف بقلب باض الشيطان فيه وفرسخ أو كان مرید طول نهاره يدخل فيه الشيطان ويخرج ، فضلا عن كونه مستقراً فيه ؟

ومن شأنه أن لا يتقلق من تنكرات الاحوال عليه أول دخوله فى الطريق ، فكثيراً ما تتحول الدنيا من يد المرید أول دخوله فى الطريق فرمما قال: ولو فى نفسه ما كان لى حاجة باتباع طريق الفقراء ، فينتقص عهده فلا يقلح بعد ذلك .

وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلى رحمه الله يقول : إذا ضيق الله عليك أيها المرید وسد عليك أبواب الرزق ، وقسى عليك قلوب عباده فاعلم أنه يريد أن يواليك فائتت ولا تضجر :

وكان يقول : بصيرة المرید كالبصر أدنى شىء يقع فيها يعطل النظر :

وكان يقول : كل مرید ادعى فتح بصيرته وعنده بقية طمع فيما بأيدي الناس فهو كاذب ، فإن من فتح الله عين بصيرته لا يصح أن يعلق قلبه بمخلوق ، لأنه يجد الخلق كلهم فقراء لا يملكون شيئاً مع الله تعالى :

وكان يقول : لا يترقى مرید قط إلا إن صححت محبة الله له ، ولا يحبه الله حتى يبغض الدنيا وأهلها ويُرهد فى نعيم الدارين وفى كل شىء يشغله عن مشاهدة ربه :

فعلم أن كل مرید أحب الدنيا فأنه يكرهه على حسب محبته لها كثرة وقلة ، وكل مرید أحب نعيم الآخرة سوى شهود الحق ، واقصر على

طلب ذلك النعيم بقلبه حجب عن الله عز وجل ، فإن نهاية الدار الآخرة أن فيها الأكل والشرب واللباس والنكاح وغير ذلك كعلاف الدابة حقيقة ، فليقدر العبد نفسه دابة ، فإنه يجد سيده لا ينساه فهو حاصل له ، وطلب الحاصل تضييع للوقت ، إنما الشأن أن يطلب مجالسة ربه عز وجل في الدنيا والآخرة ، فهذا هو النعيم المطلوب للعارفين في الدارين .

فلولا مشاهدته تعالى في العبادات ما أحببها ، ولولا مشاهدته في الجنة ما أحببها ، فهي محبوبة لما فيها من المشاهدة لا غيرها .

متى يكون المرید صادقاً ؟

وكان يقول : لا يصح لعبد مجالسة الحق جل وعلا في الدنيا والآخرة وهو يميل إلى شيء من الكونين ، فإنه لا يجالس الله إلا عبد الله ، وأما غيره فهو مجالس لما أحب من الأكوان لا يرقى عن ذلك .

وكان يقول : حيث أطلقنا نعم الدنيا فالمراد بها المال ، والطعام ، والكلام ، والمنام . فالمال يطمئ ، والطعام يقسى ، والكلام يلهي ، والمنام ينسى .

وكان يقول : أبق لك أيها المرید شيئاً من الدنيا يكفيك عن سؤال الناس ، وعن أكل الصدقات ، ولا تسرف في ترك الدنيا بالكلية فربما تغشاك ظلتها وتنحل أعضاؤك لها قهراً فترجع لمعانقتها بعد الخروج منها ، إما بالهمة ، أو بالفكرة ، أو بالإرادة ، أو بالحركة .

وكان يقول : خصلتان إذا فعلهما العبد صار عن قريب إماماً يقتدى به الناس ، وهما : الإعراض عن الدنيا ، واحتمال الأذى من الإخوان مع الإيثار .

وكان يقول : كل مرید تهاون بارتكاب معصية واحدة لا يجيء منه شيء في الطريق ، وربما ردتته تلك المعصية إلى حالة أنزل بما كان فيه قبل دخوله الطريق .

وكان يقول : لا يكون المرید صادقاً حتى يترك المعاصي جملة وتفصيلاً ويترك الميل إلى الدنيا صورة وتمثيلاً .

وكان يقول : من أضر شيء على المرید الإكثار من الأعمال الصالحة ليحمد على ذلك فلا يزداد بكثرتها إلا طرداً ومقتناً ، وهذا أمر يخفى على كثير من المریدين ، قال : ومن هنا أوجبوا اصطلاحاً على المرید الإسرار بأعماله حسب الطاقة حتى يقوى ويتمكن .

وكان يقول : ربما فعل المرید أمراً يحمد عليه ولا يقصده فيظن أنه مخلص فيه والحال أنه من وجه آخر مرأى ، وذلك كأن يرد مثلاً ما يعطيه له الناس تعظفاً ، فيحمده الناس على ذلك ، فيصغى إلى مدحهم فيرجع عمله إلى الرياء ، ولو لم يقصد ذلك أولاً .

وكان يقول : من ادعى أنه خالص من محبة الحمد على الطاعات فليمتحن نفسه بما لو ذمه الناس ، فإن تغير للذم فهو يتغير للمدح .

إيالك والاعتراض

وكان يقول من أضر شيء على المرید الصادق اعتراضه على أحوال الرجال ، ومن ابتلاه الله تعالى بذلك فلا بد أن يموت قبل أجله ثلاث موتات ، موة بالذل ، وموة بالفقر ، وموة بالحاجة إلى الناس ، ثم لا يجد من يرجمه منهم .

وكان يقول : إذا كان المرید الصادق يعمل على الوفاق ، ولا يسلم من النفاق ، فكيف بالكاذب الذى يعمل على الخلاف ؟

وكان سيدى أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : من علامة حب المرید للدنيا أن يخاف من مذمة أهلها ، ولو أنه كان زاهداً فيها لما تأثر من ذم أهلها :

ومن شأنه أن يكون ورعاً عن الحرام والشبهات فى مأكله ، وملبسه ، ومنطقه ، وسمعه ، وبصره ، ويده ، ورجله ، وقلبه ، وفرجه ، وعمدة ذلك كله الورع فى اللقمة ، لأن الأعمال تنشأ من جوارح العبد على صورة اللقمة فى الحل والحرمة ، فلو أراد من أكل الحلال أن لا يعصى لما قدر ، ولو أراد آكل الحرام أن يطيع لما قدر .

وقد كان إبراهيم بن أدهم يقول : أظب مطعمك ، ولا عليك بعد ذلك أن لا تصوم النهار ولا تقوم الليل : يعنى نفلاً ، وليحذر المرید أن يتورع رياءً وسمعة فإنه لا يزداد بذلك إلا مقتاً .

وكان سيدى أبو العباس المرسى يقول : ورع المرید المنقطع ينشأ من

سوء الظن بالمسلمين ، وورع المرید الصادق ينشأ من النور الذي في قلبه .
وكان يقول : والله ما رأيت المرید إلا في دفع همته عن ما بأيدي
الخلق . قال : ولقد رأيت يوماً كلباً وأنا مرید ومعى شيء من الخبز ،
فوضعت بين يديه فلم يلتفت إليه ، فإذا بقائل يقول لي في سرى : أف
لمن يكون الكلب أزهد منه .!!!

وكان يقول : إياكم أيها المریدون أن تقعوا في حق أحد من أقران
شيخكم ، فإن لحوم الأولياء سم ولو لم يأخذوكم ، وإياكم ثم إياكم من
الإستهانة بغيبة أحد إذا لم تبلغه تلك الغيبة ، بل خافوا منها أكثر مما
تخافون إذا بلغه فإن وليه الله حينئذ .

ومن شأنه أن لا ينظر إلى زلانه السابقة قبل دخوله في الطريق ،
ويقول في نفسه : بعيد على مثل أن يفتح عليه ويصير صالحاً فإن ذلك
من أكبر القواطع ، ومن أعون الأمور لأبليس .

وكان سيدي أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : لا ينبغي للمرید أن
ينظر إلى زلانه السابقة ويقنط من حصول الفتح ، فإن كثيراً من أهل
الطريق تقدم لهم زلات ثم تابوا وصاروا من الأولياء .

وكان يقول : من أتى الطريق بانكسار خاطر كان أسرع فتحاً من
أناها وهو قائم الصدر بما تقدم له من الطاعات ، ولذلك بدأ الإمام
القشيري في ذكره رجال القوم الجامعين بين الحقيقة والشريعة بالفضيل
ابن عياض وإبراهيم بن أدهم لكونهما كان تقدم لهما زمن قطيعة ، فلما
أقبل على الله أقبل الله عليهما ، فبدأ بهما رحمه الله تنشيطاً وتقربة لرجاء
المریدين الذين تقدمت لهم الزلات والقطيعات .

وكان يقول : عمل المرید قليلا مع شهود المنة لله تعالى خير من كثير من العمل مع شهوده غير ذلك .

وكان يقول : عليك أيها المرید بالاشتغال بعلم الشريعة وقراءته على العلماء الجامعين بين العلم والعمل ، ولا تكن كالعبّاد والزهاد الذين خرجوا من هذه الدار وقلوبهم في حجاب عن الأدب في عباداتهم مع ربهم .

وكان يقول : كل مرید لم يتغلغل في علوم الشريعة قبل موته ربما مات مصراً على الكبائر ، كدقائق العجب والرياء ، والنفاق ، وهو لا يشعر .

وكان يقول لإياكم والاعتراض على من رأيتهم سميناً ، فإن الحب إذا تمكن من العبد سمن .

وكان الشبلي سميناً جداً ، وإذا قيل له في ذلك يقول : كلما أتذكر أنا عبد من ، أزداد سميناً .

ودخل مرید مرة على شيخ سمين فوجده يزهد المریدين في الدنيا ، وهو كالدب من السمن ، فكاشفه الشيخ . وقال : وعزته تعالى ما سمّنتني الأكل وإنما سمّنتني حبه تعالى .

العبادة والفتح ؟

ومن شأنه أن لا يستبطنى الفتح عليه بل يعبد الله تعالى لوجهه الكريم سواء أفتح عين قلبه ورفع عنه الحجاب أم لا ؟ فإن العبادة من شروط العبودية وقد كان الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله يقول : إياك أن تترك المجاهدة إذا لم تر أمارات الفتح ، بل دم على المجاهدة فإن الفتح بعدها أمر لازم لا بد منه ، تطلبه الأعمال وتنااله الأنفس ، ولكن للفتح وقت ، لا يتعداه فلا تتهم ربك فإنه لا بد لأعمالك من الثمرة إذا كنت مخلصاً وارفع من نفسك التهمة لربك جملة واحدة ، وفر من أن تكون من أهل التهم . ذكره في الباب الرابع والمائتين من الفتوحات .

وكان الشيخ داود بن باخلا شيخ سيدي محمد وفا يقول : إحذر أيها المريد أن يكون قصدك من ذكرك ، وعبادتك ، الأجر والثواب ، فإن ذلك حاصل لك لا محالة ، وإنما ينبغي أن تكون همتك في التلذذ بمناجاته والفوز بمجالسة السلطان لا ينبغي له الاهتمام بما يأكل ويشرب ما دام في خدمته .

وكان يقول : إقبال المريد بقلبه لحظة مع قول « لا إله إلا الله » خير له من ملء الأرض عبادة مع الغفلة عن الله .

وكان يقول : إذا نظر المريد بقلبه إلى الدنيا نظر شهوة بعد أن خرج منها عوقب بالحجاب ، أو بالحساب ، أو بالعذاب .

وكان يقول : لو علمت نفوس المريدين قدر ما تدعى إليه لكانت
تسابق داعيها إليه .

وكان يقول : ما من وقت جديد إلا وينزل فيه مدد جديد يتلقاه
أصحاب الهمم العوال من المريدين .

مراحل المرید

وكان يقول : المرید أولاً يسمع ، وثانياً يفهم ، وثالثاً يعلم ،
ورابعاً يشهد ، وخامساً يعرف .

وكان يقول للمرید : إن كان لك يا ولدى في الوصول نية ، فلا يبقى
فيك من الخلاف بقية .

وكان يقول : لا يظهر جوهر باطن المرید إلا وجود امتحانه .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا ينتقل قط قدمه إلى
حظ من حظوظ نفسه فإن صدق الإرادة يذهب من القلب كل شهوة .

وكان يقول : المرید الصادق سيره بباطنه ، وظاهره تبع ، والعايد سيره
بظاهره ، وباطنه تبع .

وكان يقول : إذا انقاد المرید للشيطان في معصية فلم يصر عليها بل
تاب ورجع فكأنه لم ينقذ له .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تطلب أحداً من الخلق لا يؤذيك
فإن الله تعالى لولا أراد ستر أوليائه ما ساط عليهم من يؤذيهم ، وينقصهم

في المجالس ، ويستهزئ بهم ، ثم إنه تعالى لا بد أن ينتصر لأوليائه وينتقم
من آذاهم ولو لم يطلبوا من الله ذلك .

وكان يقول : رأس مال المرید في وجود إقباله على أفعال القوم .

وكان يقول : عمل المرید على استنارة قلبه خير له من إكثار العمل .

وكان يقول : لو باشر صريح الحقائق ، قلب المرید الصادق ،
لم تسعه الأكوان .

وكان يقول : من أحسن الأنوار نور يرد على قلب المرید لا يتدنس
بظلمة الدعوى .

وكان يقول : من أراد من المریدين أن لا يفزع يوم القيامة من
النفخ في الصور فليكابد الليل في العبادات .

وكان يقول : ما أعز طريق القوم ، وما أعز من يطلبها ، وما أعز
من يجد من يدهه عليها ، وما أعز من يثبت عليها يبلغ مبلغ الرجال .

وكان يقول : لإعمل أيها المرید لإعمل على مخالفة نفسك ما استطعت ،
حتى تركبها بعد أن كانت راكبة لك ، فإن النفس إذا اعترضت للمرید
الصادق أوقفته عن مزيد الأذكار وتحصيل الطاعات ، فكيف إذا
اعترضت للكاذب ؟

ومن شأنه أن يلازم الزهد في الدنيا فإنه أساسه الذي يبنى عليه جميع
أحكام الطريق إذ الراغب في الدنيا لا تفتح له أعمال الآخرة .

أساس الطريق

وقد كان سيدي أحمد بن الرفاعي رحمه الله يقول : أول أساس يضعه المرید الصادق في الطريق : الزهد في الدنيا ، فن لم يزهد في الدنيا لا يصح له بناء شيء بعده .

وكان يقول : لا يكون المرید صادقاً حتى يسأل الله تعالى بتوجه قلب تام أن الله تعالى يحول عنه كلها يشغله عنه من مال وولد ، ويفرح بالفقر إذا أقبل .

وكان يقول : لا يصل أحد إلى صفاء المعاملة مع الله تعالى حتى يترك حظوظ نفسه في الدنيا والآخرة ، ويعبد الله تعالى امتثالاً لأمره ومحبة لمشاهدته .

وكان يقول : من أقبح ما يقع فيه المرید خوضه في الكلام على الذات والصفات الإلهية ، وإذا كان العارف بالله تعالى سكوته على ذلك أفضل فكيف بالمرید ؟ .

وكان يقول : ملتفت لا يصل ومتسلل لا يفلح ، ومن لم يعرف من نفسه النقصان فكل أوقاته نقصان .

وكان يقول : أكره للمرید دخول الحمام ترفهاً ، ولبس الثياب النقية البيض وأحب له : الجوع ، والعري ، والفقر ، والذل .

وكان يقول : لا ينبغي للمرید أن يلبس الصوف حتى يفرغ من تهذيب أخلاقه .

وكان إذا رأى على مرید جبة يقول له : انزعها يا ولدى حتى تفرغ من جهاد نفسك وإزالة رعوناتها ، إن الصوف لباس الأنبياء ، وحلية الأصفياء ، فمن لم يتخلق بأخلاقهم فليس له أن يلبس كلباسهم ، ولا يتحلى بجلبتهم ، فإن ذلك كالاستهزاء بهم ، كما فعل أهل السخرى .

وكان يقول : كل مرید جلس في لغو ، فقال له أخوه : قم من هذا المجلس ، فلم يسمع إلى قوله ، فاعلموا أنه لا يجيء منه شيء في الطريق .

وكان يقول لتلامذته : عليكم يا أولادى بالاستيقاظ أول الثلث الأخير من الليل ، ولا تفرطوا في ذلك ، فإنه ما من ليلة من ليالي السنة إلا وينزل فيها نثار من السماء في الثلث الآخر من الليل ، مشتملة على أمداد إلهية تحيي القلوب ، فيتفرق على المستيقظين ، ويحرم منه النائمون .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يكون له نظر في عيوب إخوانه ، ولا يتجسس ، على أن يحيط علماً ، بمن وقع في زلة ولاث الناس بعرضه .

وكان يقول للمريد : من تتلمذ عليك من إخوانك فتتلمذ له ، يعنى أن تسمع نصحه ولا تخالفه ، فإن مدّ لك يده لتقبلها فقبل رجله ، ومن تقدم عليكم في البداءة في الذكر مثلاً فقدموه ولا تظنوا به إلا خيراً فرمما كان قصده بالبداءة بالذكر تعجيل ، رضى الله عنه ، لا حظ النفس وهذا واجب على المرید أن يظنه بأخيه ، واعلموا أنه ما دام أحدكم يسيء الظن بأحد من الخلق فهو دليل على نجاسة باطنه .

وكان يقول يجب اصطلاحاً على المرید أن يتفقد نفسه في كل خير

ينبه إخوانه عليه ، ولا يأمر أحداً بخير إلا ويلزم نفسه أن يتخلق هو به قبله ، لئلا تسرقه الرئاسة فيهلك .

وكان يقول للمريد : اصبر على قرصة البرغوث والقملة والعقرب ليحصل لك الإدمان على تحمل الأذى من غيرهم ، أو على عقارب القبر إن وقعت المؤاخذة .

ورأى مرة مريداً يقتل قملة أو برغوثاً ، فقال له : كيف تطلب طريق أهل الله تعالى وأنت تشفى غيظك ، تقتل القملة ولا تحتمل قرصتها ؟

ومن شأنه أن يلزم ما أمره به شيخه ، ولا يقيد بأفعال شيخه كلها ، إلا إذا كان أمره بذلك ، فإن مشاهد الأشياخ لا يدركها المريد ، فليحذر المريد من عدم خروجه لصلاة الجماعة ، أو مجلس الذكر إذا لم يخرج الشيخ لذلك ، فربما كان ذلك من الشيخ لثقل وارد ورد عليه ، فنعه من القدرة على الخروج والمشى ، بخلاف المريد ، فربما كان ذلك منه نفاقاً وكسلاً ، ووالله أنى لا تكلف الخروج لصلاة الصبح حتى أخرج أجرّ رجلى جراً من ثقل واردات الليل ، ولا أتخلف خوفاً على أحد من الإخوان أن يقتدى بي في ذلك فيهلك ولا يشعر بذلك .

ومن شأنه أن لا يتبع ما عليه بعض المريدين مما أمره به شيخه ، لأن لكل مريد عملاً يناسب حاله ، متى خالفه انعكس عليه السير .

ومن شأنه أن يسد على نفسه باب أكل الشهوات وملابستها حتى النوم إلا غلبة ، ولا يرخص لنفسه في ذلك .

فقد كان سيدي عبد القادر الجيلي رضى الله عنه يقول : من شرط المريد الصادق أن لا تحكّم عليه شهوة ، إنما الشهوة للعوام .

وكان يقول : قاسيت الأهوال في بدايتي ، وما تركت هولا إلا ركبته ، وكان لباسي جبة صوف ، وعلى رأسي خُرَيْقَة ، وكنت أمشي حافياً في الشوك وغيره ، وكان قوتي قامات البقل ، وورق الخس ، من شاطئ النهر ، ولم أزل آخذ نفسي بالمجاهدة ، حتى طرقتني من الله تعالى الحال الذي يطرق القوم .

وكان يقول : لقد تظاهرت بالحرس والجنون مراراً لتنفّر الناس عني ولا يشغلوني عن ربي عز وجل وحملت مراراً إلى المارستانا (١) وأقت في صحراء بغداد والعراق وخرائبها نحو خمس وعشرين سنة على التجريد والسياسة حتى كنت لا أعرف الخلق ، ولا يعرفوني . قال : ومكثت سنة لا آكل ولا أشرب ولا أنام ، واحتلمت في ليلة واحدة أربعين مرّة وكانت ليلة باردة ، فكنت أغتسل عقب كل مرة حياء من الله تعالى ؟

ويقول : ربما كان ذلك من الله تعالى امتحاناً لي ، هل أجلس بين يديه جُنُوباً مترخفاً أو أعظّم حضرته عن ذلك ، فإن المرید ربما اغتسل في بعض هذه الاحتمالات إذا وقع له دون بعض مترخفاً ، ويقول : ليس هذا وقت صلاة .

وكان يقول : جلوس الأشياخ على بساط الظلمة يطفيء نور قلوبهم فكيف بالمرید ؟

وكان بعضهم يرى النبيّ صلى الله عليه وسلم كل ليلة يجلس على بساط شخص من الولاة فانقطعت عنه الرؤية ، وصار يراه صلى الله عليه وسلم بعيداً ، فشى وراءه زماناً ، وقال :

(١) مستشفى المجانين .

يا رسول الله ما ذنبي ؟

فقال : تجلس على بساط الظالمين وتطلب الاجتماع بي ؟ هذا أمر لا يكون ؟

وكان رضى الله عنه يقول للبريدين : اجتمعوا على مجلس الذكر ولا تفرقوا ، ولا يقرأ أحدكم وقت مجلس الذكر ، ولا يكتب ، ولا يخبط ، ولا يعمل شيئاً فى الزاوية من أعمال الدنيا مطلقاً ، إلا لضرورة ، تكياطة ثوب فقير لله تعالى ، ونحو ذلك ، فإن المطلوب من الفقراء تكثير سواد الذاكرين ، والفرقة عنهم لأمر آخر تضعف قلوب الذاكرين ، وتفتر همتهم .

وكان يقول للبريدين : خافوا ولا تأمنوا ، وفتشوا فى اللقمة وغيرها من أحوالكم ولا تغفلوا .

وكان يقول للبريدين : تطهروا من سائر الزلات إن طلبتم أن تكونوا بمن يجالس الحق جل وعلا ، وكل من لم يتطهر من ذنوبه بالتوبة الخالصة طهره الله تعالى بالأمراض قبل موته ، إن اعتنى به وإلا طهره بالنار . وكان يقول : من أراد الآخرة فعليه بالزهد فى نعيم الآخرة ، أى فيعبد الله تعالى امثالاً لأمره وحباً فى مجالسته لا غير .

ومن شأنه أن يحن إلى دخول الليل لأجل قيامه لا لأجل النوم .

فقد كان الشيخ أبو محمد الشنكى أحد أصحاب سيدى الشيخ عبد القادر الجيلى يقول : شهوة المرید الصادق المجاهدة والمكابدة ، فهو يقول : متى يدخل الليل حتى أسهر ؟ وشهوة المرید الكاذب النوم والكسل .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تأكل من طعام من ارتد عن

طريق القوم ، ولو ضعفت من الجوع فن أكل من طعامه قسى قلبه
أربعين يوماً .

وكان يقول : ما ابتلى مرید بشيء أشد عليه من الغفلة عن الله عز
وجل ولكن إذا أحب الله تعالى عبداً قاده إلى حضرته في الغفلة والمنام
فلم ينقص له أجراً بذلك .

وكان يقول : كل مرید تساهل بالغفلة عن الله ولم يكن أشد عليه
من ضرب السيوف ، فهو كاذب في طريق الإرادة لا يجيء منه شيء
لأنه سالك بغير تعظيم الله عز وجل فيأطول تعبته من غير ثمرة ، ثم يرجع
من حيث جاء .

وكان يقول : كلما علت درجة المرید كانت العقوبة إليه أسرع ، فن
زلّ ولم يعاقب على ذلك فأنفضوا يديكم منه فإن الله تعالى لم يقربه من
حضرته .

وكان يقول : طريق المرید لزوم الجد حتى يسعد فأما أن يبلغ الفتى
مناه وإما أن يموت بداه .

وكان يقول : من جهل المرید أن يسئ فلا يقطع الله عنه الأمداد
فيقول في نفسه : إنه غير مؤاخذ وذلك استدراج لأنه في زمن الإساءة
في حكم المغضوب عليه ، وقد أجمعوا على أن فقد المرید الأسف والبكاء
إذا زل علامة من علامات الخذلان .

شرط المرید الصادق

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يهدأ له شوق إلا بلقاء الله تعالى واللقاء يكون في الدنيا والبرزخ بالمشاهدة بالقلب وفي الآخرة بالنظر ، بالعين الظاهرة .

وكان يقول : كفى بالمرید جهلاً أن يعجب بأعماله قالوا : وإنما كان عجبته جهلاً لأنه يريد أن يعطى بالعجب عيوب نفسه وهي لا تتغضى .
وكان يقول : لا يصدق المرید في إرادته حتى ينسلخ من صفات نفسه الردية كلها .

وكان يقول : كل مرید تهاون بحضور مجالس ذكر الله كسلاً أو لهواً بحديث الدنيا فلا بد أن يكشف الله تعالى عيوبه على لسان نفسه .

وكان يقول : إياكم أيها المریدون ومحاكاة كلام أرباب الأحوال قبل أن تبلغوا مبلغ القوم فإنها تقطعكم عن السير في الطريق لظنكم أنكم صرتم مثل الأشياخ .

وكان يقول : من علامة تخليطك أيها المرید صحبتك للخطاين ومن علامة بطالتك صحبتك للبطالين .

وكان يقول : من علامة المرید الصادق ملازمة السنة والفريضة في اصطلاحنا فالسنة تركه للدنيا . والفريضة دوام ذكر الله تعالى .

وكان يقول : كل مرید أطلق لسانه في أحد من أهل الله عز وجل ابتلاه الله تعالى بانعقاد لسانه عن النطق بالشهادتين عند الموت .

وكان يقول : خصلتان إذا كاتتا في مرید حرم الوصول سوء الطعمة
ولإيذاء الخلق .

ومن شأنه إظهار الذلة والانكسار ، ولباس الخليقات الوسخة إذا هجره
إخوانه فتحاً لباب الرقة والخير عليه ، وإذا حضر عليه مجلس الذكر
فليجلس بحاشيته ولا يدخل الحلقة ، ولا يفتح مجلس الذكر ولو كان
ذلك من عاداته قبل أن يهجروه ، إذ الواجب عليه العمل على كسر نفسه
وسمعت سيدي عليا المرصفي رحمه الله يقول : من علامة المرید الصادق
أن يكون مع إخوانه على نفسه ، ويزداد لهم محبة كلما أطالوا هجره ، لما
في ذلك من مساعدة له على هدم نفسه .

ومن شأنه أن يكون عمالاً بروحه أو جسده على الدوام لا يفتر
عن ذلك .

وكان الشيخ نجم الدين البكري رضى الله عنه يقول : من شأن المرید
أن يكون زاده التقوى ، وبضاعته الإفلاس ، وسفره إلى الآخرة ،
ومراحله الأنفاس ، ومنازله القبر ، وصاحبه اليقين ، وتدبيره العجز ،
وحركاته السكون ، وبيته الخلو ، ولباسه الفقر ، ونومه محاسبة العمر ،
وركبته وسادته ، ومسجده مجلسه ، إن درس فعلم الحكمة ، وإن نظر
فنظر العبرة ، رفيقه التوفيق ، وسمته حسن الخلق ، ومعلمه القناعة ،
وصومه الصمت ، وهمته خوف النار ، وفرحه بالله لا بالجنة ، وصحته
اليأس من الخلق ، كما أن مرضه الطمع فيهم ، وواعظه الموت ، والمقابر ،
والأيام ، والليالي ، ومطربه الحزن على تفريطه في أوقات عمره في غير
مرضاة الله ، ونيته الجازمة رفض الدنيا أبداً ما عاش ، وسلاحه
الوضوء ، ومركبه الورع ، وخصمه النفس والشيطان ، وسجنه الدنيا ،

وسجّانه الهوى ، ليله تضرع ، ونهاره استغفار ، وحصنه دينه ، وشعاره شرعه ، ومعدته كتاب ربه ، ورأس ماله حسن الظن بربه ، وحرفته كثرة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى هداه الله به ، فهو الشيخ الحقيق له وجميع الأمة ، فهذا هو المرید الصادق .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يكون خوفه من رد عمله الصالح عنده أكثر من خوفه من معاصيه الظاهرة .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يستوى قلبه مع لسانه فى كل مرة من الذكر ، لا يعقب قلبه فى مرة عقوبة واحدة وأن تمتلىء عروقه كلها من محبة ذكر الله عز وجل ، ومع ذلك فلا يرى لنفسه قيمة ، بل يراها لا تصلح لخدمة ربه عز وجل ، إلا بتأهيله لها .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يكون بينه وبين أبناء الدنيا مصادقة ، ولا مصاحبة ، ولا مجالسة ، إلا بقدر الضرورة الشرعية ، فإن محبة طريق الله تعالى لا تدعه يميل إلى غيرها .

وكان يقول : ما أحب طريق الله تعالى صادق إلا صار يبغض الدنيا ، وطلابها ، لكونها تحجبه عن الله ، ويجب الموت لأجل لقاء الله .

وكان يقول : من شأن المرید الصادق محبة العزلة عن الناس ، واستغناؤه ، الجلوس فى البرارى ، والمواضع الخربة ، حتى يتقوى ويصير لا يتدنس ، بالأغيار .

ومن شأنه استواء المدح والذم عنده من الناس ، والخير والشر عنده من الله عز وجل ، فيرضى بالقضاء لا بالمنتضا ، وكذلك يرضى عن الله

عز وجل في استواء المنع والعطاء ، وذلك من علامة إخلاصه وعبادته ربه بلا علة .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يجرى على لسانه إلا ذكر الله أو ذكر الموت . وهول المطلع ، وأحوال أهل الجنة ، وأحوال أهل النار ، لا يكاد أمهه يجاوز وقته ، لا يقف مع شيء من أمور الدنيا والآخرة دون الله ، لأنها كلها مناهل في الطريق ، والمطلوب من ورائها وهو رضى الله عز وجل لاغير ، لا يغفل عن السعى في كمال تطهيره من نجاسات الدنيا وشهواتها ، ولا عن التجرد عن سائر الزلات والغفلات ، حافظاً للشريعة عاملاً بها قولاً وعملاً واعتقاداً ، لا يزيغ عنها طرفة عين .

وكان يقول : المرید الصادق يجب الخلوة البعيدة عن مرور الناس تكلاوى السطوح ويجب أن تكون ضيقة حتى لا يصح له مد رجله فيها ويجب أن تكون مظلمة لا يدخلها نور الشمس ، ولا ينبغي له أن يعود نفسه قط بلبيات طعام عنده ، ولا تقدر بل يصبر لصلاة العشاء ، فإن لم يجد من يقبله منه أخرجه من خلوته لئلا ياكل من وجده وذلك أكل في استعداده وحصول فتحه .

وكان يقول : من شرط المرید أن لا يفتر عن الذكر ، حتى يقوى ويحصل له منه حال ، فتارة يأخذ من لسانه ومن قلبه وتارة يأخذ قلبه من لسانه ، ويواظب على السنن وركعتي الضحى ، وركعتي سنة الوضوء ، ويستعمل الطيب والبخور ، لمجلس الذكر ما استطاع ، ولا يواظب على أكل الدسم فيظلم قلبه ، بل يستعمل الدسم كل سبعة أيام أو ثلاثة أيام مرة ، ويأكل منه قليلاً وليحذر من غرور نفسه ما استطاع ، فإن من شأنها أن تحب الشر وتمكره الخير ، وتخالف العقل ، وتوافق الهوى .

صور من أمراض النفس

وكان يقول : النفس إذا جاءت فهي كالطفل الضعيف ، وإذا شبت كالأسد المفترس ، وإذا غضبت فهي كالملوك الجبارة ، وإذا اشتت شيئاً فهي كالبهائم ، وإذا خافت من شيء فهي كالطرة ، وإذا أمنت فهي كالنمر ، وإذا عصت فهي كالشياطين ، وإذا سكنت فهي مثل الجماد .

وكان يقول : ليحذر المرید للصالح والخير من البكاء تكلفاً بحضرة الناس فإن ذلك كله نفاق ، وهذه الأمور ربما تكون أو بعضها في بعض الأقوال شراً من شرب الخمر ، فضلاً عن بيع الحشيش ، أعاذنا الله من شرور أنفسنا أبدأ ما عشنا آمين .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يرى نفسه كأنه محل للارجاس ، ومقامه دائماً تحت أقدام الناس .

وكان يقول : من أعظم أخلاق المرید التحمل لأذى الناس ، وكظم غيظه ما استطاع ، فإن كل من لم يحمل كظم الغيظ فلا بد من وقوعه في ذل الاعتذار .

ومن شأنه أن يجعل قلبه دائماً متوجهاً إلى الله وحده ، دون شيء من أمور الدنيا والآخرة ، ومعلوم أن ذلك لا يصله إلا بعد رياضة تامة ، بحيث لا يصير له التفات إلى حظ من حظوظ الدنيا والآخرة .

فقد كان الشيخ أبو مدين المغربي رضى الله عنه يقول : ليس للقلوب إلا وجهة واحدة ، متى توجه إليها حجب عن غيرها ، فإن توجه للدنيا

حجب عن الآخرة ، وإن توجه للآخرة حجب عن الدنيا ، وإن توجه إلى حضرة الله حجب عن الدارين .

وكان يقول : كل مرید لا یخلع العذار ، لم ترفع له أستار .

وكان يقول : أضر شيء على المرید صحبته للأحداث المبتدئين في الطريق ، فإنه يتمشيخ عليهم فينقطع عن السير ، لأن تربية المریدين إنما هي للأشياخ الذين خمدت بشریتهم ، وتمت مجاهداتهم ، وأما صحبة الأحداث للفساد فذلك أمر خارج عن طريق القوم جملة واحدة .

وكان يقول : من شرط المرید أن يعرف زيادته ونقصه ، وذلك لیجد في العمل كلها طرقه الكسل .

وكان يقول : طلب المرید لطريق القوم من غير توبة جهل عظیم .

وكان يقول : المرید الصادق مشغول عن محادثة إخوانه من أهل الطريق ، فكيف بأبناء الدنيا ؟

وكان يقول : من شأن المرید أن يكون يقظاً لما يبدو منه في حق نفسه وغيره ، فلا يشغل أخاه عن ربه عز وجل ، فإن من أشغل مشغولاً بربه أدركه المقت في الوقت .

كيف يصل المرید إلى حضرة الحق ؟

وكان يقول : من أقرب رحلة تكون للمرید إلى حضرة الحق الخاصة دوام الذكر ، فقد أجمعوا على أن من دامت أذكاره صفت أسراره . ومن صفت أسراره كان في حضرة الله قراره .

ومن هنا يقول بعضهم : منذ ثلاثين سنة لم أخرج من حضرة الله عز وجل .

ومن شأنه إذا رأى أحواله في الخير تناقصت ، وهمته في الطريق قد ضعفت ، فليخرج من بين إخوانه ، أو يحذرهم من حاله ، ويحرم عليه أن يجيب عن نفسه ، لأنه يتلفهم بذلك ، ويرجع لإصر ذلك عليه .

الشيخ أبو الحجاج الأقسري ينصح المرید

وقد كان الشيخ أبو الحجاج الأقسري رضى الله عنه يقول إذا وجد المرید من نفسه عدم الصدق في طلب الطريق ، فالواجب عليه الخروج من بين الفقراء ، فإن لم يخرج كان لئمه فتور عزمهم عليه لنظرهم إليه ، وسرقة الطباع السيئة منهم وكل من زعم أن طبعه لا يسرق كذبناه لأن ذلك لا يكون إلا لمن لا تطرقه غفلة عن الله كالملائكة .

وكان يقول : كل مرید كان عنده حسد لأحد من إخوانه فلا ترجوا له ارتقاءً أبداً إذ الحسود لا يسود .

ثم يقول : والله لقد كنت أجيء أنا وأخى الشيخ أبو الحسن بن الصايغ

بالإسكندرية إلى شيخنا فأرى مقامى يعلو مقامه فأتمكدر وأقول : اللهم اعل
مقامه فوق مقامى ، وهكذا كان الآخر يقول فى غيبتى .

هكذا درج القوم لا غل بينهم ، ولا حسد ، ولا حقد ، رضى الله
عنهم أجمعين .

وكان يقول : المرید الصادق لا يرجع عن الطريق ولو قاسى كل الأهوال .
فقد قالوا : من خطب نفيسا ، خاطر بنفيس .

قال : ولقد حصل عندى مرة فتور وكلال من طول مكابدة الليالى
فى الشتاء ، فأعانى الله تعالى ، بأبى جعران ، وذلك لى نظرت إليه
وهو يجهد أن يصعد منارة السراج ، لأجل القرب من النار ، فلم يزل
يزلق ، ويقع إلى الصبح ، لكونها ملساء فعددت عليه تلك الليلة سبعمائة
وقعة وهو لا يرجع .

فقلت فى نفسى : سبعمائة وقعة وهو لا يرجع عن مطلوبه وأنت ترجع
من دون ذلك ، ثم خرجت إلى صلاة الصبح ورجعت فوجدته جالسا
فوق المنارة بجانب الفتيلة فأخذت من ذلك ما أخذت ، فكان ذلك من
جنود الله لى ، فالحمد لله على ذلك .

قال وقد خطب مرید ابنة سلطان فقال السلطان : إنك لا تقدر على
مهرها فقال له : وما مهرها ؟ فقال : مائة جوهرة كل جوهرة بعشرة آلاف
دينار فقال له : وأين محل تلك الجواهر ؟ فقال : للفقير فى بحر الظلمات ،
فأخذ المرید قصعته وذهب إلى ساحل بحر الظلمات ، وصار ينضح منه
بقصعته على البر فبلغ ذلك إلى السلطان ، فأرسل وراه وزوجه ابنته
وأمرها من عنده وجعله وزيراً له لعلو همته .

وكان يقول: إياك أيها المرید أن تطلب الوصول بأعمالك فإن الوصول لا يكون إلا بالأعمال التي خلصت من الرياء وسائر الآفات ، وأى عمل خلص لك من ذلك حتى تطلب به الوصول ؟ فالزم العمل على وجه العبودية ، وإلا فاتك أدب الوقت ومدده .

وكان يقول : المرید الصادق لا يخوض قط في الذات ، تعظيماً لجناب الله عز وجل .

وكان يقول : كل مرید سمعتموه يقول : حقيقتي الله ، أو لا موجود إلا الله ، فعرفوه بذنبه فإن لم يتب فاقتلوه ، فإنه زنديق .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يشغل نفسه قط بالمبادرة إلى الإنكار على أحد من إخوانه بل شأنه حمل الناس على أحسن المحامل ، وما دام يرى في أحد نقصاً فهو ناقص ، وأما الأشياخ فإن رأوا في المرید نقصاً فإنما ذلك بإلهام من الله تعالى مصلحة له ، لينقذوه من الآفات ، وليس عندهم ازدراء لأحد من العصاة ، لنظرهم المحكم إلى مجارى الأقدار في الخلق وعلامات حداثهم في براءتهم من سوء ظاهرة .

ومن شأنه أن لا يزاحم الرجال في الجلوس بل يجلس خلف الناس إلى أن يلتجئ .

وقد كان الشيخ ، أبو الحسن بن الصايغ ، رفيق سيدى أبو العباس المرسى رضى الله عنه يقول : لا ينبغى للمرید إذا كان جميل الوجه لا لحية له أن يجلس قط مع الرجال إلا في حلقة الشيخ ولا يكتحل بالكحل الأسود ولا يتطيب ، ولا يلبس اللباس الفاخر ، وإنما الأدب أن يلبس الثياب الخشنة ، والمرقعات ، لا سيما إن أقام في الزاوية .

وكان يقول : إياكم والتساهل بالنظر لشيء من الصور الجميلة فإن كل نظرة تورث في القلب حسرة وظلمة .

وكان يقول : من شأن المريـد الصادق أن لا يمد يده للطعام إلا عند الضرورة ، ولو كان بين يديه طعام كأمثال الجبال ، وإذا أكل لا يأكل إلا بقدر سد الرمق .

وكان يقول : فترة المريـد بعد المجاهدة من فساد الابتداء .

وكان يقول : كل مريد انحط من حقيقة العلم إلى ظاهر العلم فقد نقض عهده مع الله تعالى .

وكان يقول : كل مريد رجع عن طريق إرادته عذبه الله عذاباً لم يعذب به أحداً من العالمين ، وذلك لعظم ما رجع عنه ومن هنا غفر للكافر إذا أسلم ما سلف من ذنوبه لأنه لم يذق مقام الإقبال على الله عز وجل قبل إسلامه .

وكان يقول : المريـد الصادق لا بد أن يترك الدنيا مرتين الأولى يترك مطاعها ، ونعيمها ، وجميع شهواتها ، الثانية أن يترك جاهها ، وتبجيل الناس له لأجل بركتها وذلك أنه إذا عرف بالزهد في الدنيا ، عظمه الناس والملوك ضرورة ، فيكون تركه لذلك أعظم من من تركه الأول ، لكن أخذ الدنيا بعد رميها بقصد السير ، لا يكون إلا لمن لا أتباع له ، أما من له أتباع فربما يتبعونه فيهاكون .

ومن شأنه أن لا يتقلق قط من طول مجلس الذكر ، بل يكون اليوم عنده في الذكر ، كاللحمة وهذا لا يكون إلا للمريد قطع العلائق كلها ، أما من يقرئ الأطفال أو يشتغل بالعلم فبعيد عليه أن لا يتقلق من مجلس

الذكر ، إذا طال لا سيما إن كان ذلك الفقير قد سلك في تربية الأطفال مسلك المرادين في التربية ، فإنه ينقطع عن السير بالكلية .

وقد كان الشيخ أبو الحسن بن الصايغ رضى الله عنه يقول : كل مرید اتخذ له مریداً ولو أن يُحفظه القرآن فقد قطع به عن مقام التحقيق ، وطالت عليه الطريق .

وقد كان أحدهم يقرئ الطفل حتى تطلع لحيته لا يعلم بذلك إلا من الناس لغلبة الإطراق ، ومع ذلك كانوا يخافون على أنفسهم من الميل إلى الصبي ، لأجل الإرفاق الذى يحصل من أهله ، وربما زاد الفقيه فى إكرامه على من كان دونه فى الإرفاق ، فيرجع تعليمه للقرآن إلى طلب الدنيا .

وكان يقول : كل مرید لم يذق ذل المكاسب وذل الحاجة إلى الناس لم ينتج فى الطريق ، أى لأن من لا كسب له يأكل بدينه ، ومن لا يتأثر برد الناس له إذا سأهم شيئاً فهو عديم المروءة ، وكلاهما لا يصلح للطريق ، وأيضاً فإن من ذاق ذل المكاسب والحاجة للناس يصير يطلب العز ، ولا عز أعظم من عز الفقراء ، لإذعان الملوك لهم ، فضلاً عن غيرهم فيدخل الطريق بهمة ليكتسب ذلك العز ، ويستغنى به عن الخلق .

ومن شأنه أن لا يدعى قط أنه صادق فى طلب الطريق ، ولو اجتمع الناس على صدقه .

وقد سئل الحسين بن منصور الخلاج ، رحمه الله عن الصدق فى الطريق وهو مصلوب على الخشبة ، مقطوع الأطراف ؟ فقال له : يا أخى أهون الصدق ما ترى ، وسئل مرة عن الصدق فى الطريق ؟ فقال : ماذا أقول

لك في الطريق ؟ أوها ذبح النفوس ، ثم تلا قوله تعالى « فتوبوا إلى
بارئكم فاقتلوا أنفسكم » .

وكان يقول : رعدة المرید من خوف القطيعة أفضل من عبادة الثقلين ،
ولو وقعت على يديه .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يرى نوم غيره أفضل من
عبادته . قال : لقد كنا في بدايتنا نصلي الصبح بوضوء العشاء سنين عديدة
وإذا اتفق أن أحدنا نام في ليلة ، رأيناه أفضلنا .

وكان رضى الله عنه يهجر المرید إذا بلغه عنه أنه مشى خطوة في حظ
نفسه ، ويقول : إنما ذلك للعوام .

وكان يقول : من شرط المرید أن تتبعه الدنيا ، لا أن يتبع الدنيا .

ومن شأنه أن يواظب كل يوم وليلة على قول : يا حى يا قيوم لا إله
إلا أنت ، أربعين مرة ، فإنها مجربة لعدم موت القلب ، وذلك من
أعون الأمور على حياة قلب المرید ، وهى من تعليم رسول الله صلى الله
عليه وسلم لأبي محمد السكتانى لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
النام وشكى إليه موت قلبه عن الطاعات ، وقد كان يقول : جربتها
فوجدت بركتها .

وكان يقول : جلوس المرید في مجالس القيل والقيل عقوبة ، وقربه
من الدنيا معصية ، وركونه إلى أبنائها مذلة . قال بعضهم : وربما تكون
كلها معاصى .

وكان يقول : المرید المعجب بنفسه مستدرج ، والمستحسن لأفعاله
الردية بمكور به .

وكان يقول : لو زكيتم مریداً حتى جعلتموه صديقاً ، وهو يساكن الدنيا بقلبه لا يعبأ الله به ، فقيل له : فلو ساكنها بقلبه ينفقها على إخوانه ، فقال لا يعبأ الله به ولو قصد ذلك قطعاً له عن الدنيا ، كما تضع الأم للطفل الصبر على ثديها إذا فطمته ليتحكم في ترك الميل إلى اللبن ، ويتوجه بكليته إلى الطعام ، وكذلك المرید ما لم تنفر نفسه عن الدنيا ، ولو بقصد أن يتصدق ويبر بها الناس ، لا يفلح في الطريق .

وكان يقول : قال الله تعالى للريدين في بعض الهواتف الربانية « من صبر علينا وصل إلينا » .

وكان يقول : من مقتت الله للريد أن يذهب عنه حلاوة ذكره ، ويشغل بذلك لسانه من غير حلاوة .

وكان يقول : ذكر المرید بلسانه يورث الدرجات ، وذكره لربه بقلبه يورث القربات .

وكان يقول إذا رأيت المرید يعظم الفقراء كالأمراء ، فلا بد أن يجعله الله تعالى عن قريب إماماً يقتدى به ، لأن من عظم الناس لأجل الله عظمه الله بين الناس ، وصاحب العكس بالعكس .

ومن شأنه أن لا يصبر على ذنب ، وذلك كأن يقع فيه ولا يتوب عقبه فوراً . وقيل : حد الإصرار أن يؤخر التوبة حتى يدخل عليه وقت صلاة من الخس ، هكذا حد بعض الأشياخ « الإصرار » .

وقد كان الشيخ مظفر القرميسي رحمه الله يقول : ما استغفر مرید من ذنب وهو ملازم له إلا حرم الله تعالى عليه الصدق في التوبة والإنابة ، وما ترك مرید حرمة الأشياخ إلا ابتلاه الله تعالى بالدعوى الكاذبة .

حتى يفتضح عند الخاص والعام ، وكان يقول : لا شيء أضر على المرید من صحبة الأحداث ، وإذا كان من يصحب الأحداث على شروط السلامة تنتهى عاقبته إلى البلاء ، فكيف بمن يصحبهم ، وعنده ميل طبيعى إليهم ؟ وذلك لأن الشيطان لما رأى أن المریدین لا يتيسر لهم عشرة النساء الأجانب فى الزوايا والمساجد أتاهم بالأحداث ومهد لهم بساط صحبتهم محبة لتعليمهم الخير لا غير ، فلا يزال إبليس يسارقهم وينقص محبة الخير لهم شيئاً فشيئاً إلى أن يصير المرید يحب الأمرد لغير الله عز وجل .

ومن شأنه أن لا يسكن بقلبه إلى غير ربه عز وجل .

وقد كان الشيخ أبو القاسم الجنيد رضى الله عنه يقول : من سكن من المریدین إلى غير الله عز وجل ابتلاه الله تعالى بالحن ، وحجب ذكره تعالى عن قلبه ، وأجراه على لسانه ، فإن تنبه ورجع إلى الله عز وجل كشف عنه الحن وإن دام على السكون إلى غير الله عز وجل نزع الله تعالى الرحمة له من قلوب الخلق وألبسه الله لباس الطمع فيهم فتراه يزداد مطالبة لهم ، وتراه يزدادون عليه قساوة ، وذلك من أشد العذاب عليه .

وكان يقول : إذا أراد الله لمرید خيراً أوقعه فى صحبة الصوفية ، ومنعه من صحبة أهل الغفلة عن الله عز وجل .

وكان يقول : كل مرید عنده دقيق ميل إلى الدنيا أوقفه ذلك عن السير ، ولو كان شيخه من أكابر الأولياء فليعمل على إزالة حب الدنيا من قلبه بالكلية .

ومن شأنه النفرة عن كل من يشغله عن الله عز وجل .

فقد كان الشيخ أبو الحسن النورى رحمه الله يقول : كل مرید رأيتموه يخالط غير أبناء حرفته فلا ترجوا له خيراً قط ، لأنه متلاعب بالطريق ، وكذلك من رأيتموه كثير السماع للقصائد ، كثير الانغام بها فلا ترجوا خيره ، لأن الطريق كلها جد ، والمزاد بالقصائد التغزلات التي يراد بها صفات الخلق .

أما مثل كلام سيدى «عمر بن الفارض ، وأضرابه فلا منع منه ، بل هو مطلوب لأنه يشوق إلى حضرة الله عز وجل ولايضاح ذلك أن القوم لما نزهوا الله عز وجل عن جعله محلاً لتقولاتهم تغزلوا في المحلوقات. من ليلي ، ولسبى ، والرباب ، والزيانب ، وغيرهن ليأخذ المرید المعنى من ذلك ، مع الأدب مع الله تعالى ، فإن من أدب الاكابر إذا تعرف الحق إليهم بشيء من الصفات ، أن يستروا ذلك عن الأعيان .

وكان أبو الحسن النورى يقول : لكل شيء عقوبة ، وعقوبة المرید انقطاعه عن الذكر .

وكان يقول : لا يزال المرید بخير ما أحب مناقشة إخوانه له ، فإذا كره ذلك فسد .

وكان يقول : كنت أول دخولى فى الطريق ربما أمكث السنة كاملة لا يخطر على قلبى الطعام ، أو الشراب ، إلا إن حضر .

وكان يقول : ليس العجب من مرید يطلب ربه إنما العجب من غفل عنه .

وكان يقول : إذا رأيت المرید كلُّ قليل يزداد من أمتعة الدنيا فى داره فهو من علامة إدباره عن ربه فلا تتبعوا أنفسكم فيه ، وذلك كما إن

دخل في صحبتكم وله امرأة فصار له امرأتان ، أو وهو بلا حمار فصار له حمار ، أو وهو بلا خادم فصار له خادم ، أو وهو بثوب فصار له ثوبان ، وقس على ذلك .

وكان يقول آفة المرید ثلاث : التزويج ، وكتابة العلوم التي لا تتعلق بالشريعة ، وعشرة الأضداد .

وكان يقول : كل مرید لا يذل في نفسه حتى يکنس بها المزابل ، لا يجيء منه شيء في الطريق .

وكان يقول : شربت مرة من ركوة جنسدى فعادت قساوتها في قلبي ثلاثين سنة .

ومن شأنه أن يكون مقدس الباطن من سائر الذنوب ، ومتى لم يكن باطنه مقدساً من العيوب ، وأظهر للناس خلاف ذلك ، عوقب بحرمان التقديس في المستقبل ، وإيضاح ذلك أن معاصي الباطن لا يهتدى غالب المریدين للقوم عنها ، وطاعاتهم ربما لا تنق بالرقى إلى ما أفسدوه بالمعصية وكأنهم لم يطيعوا ، ولم يترقوا ، إن الرقى لا يكون إلا لمن ترك المعاصي جملة .

وقد كان أبو بكر الوراق رحمه الله يقول : من أظهر للناس خلاف ما هو عليه في باطنه ازداد عيوباً إلى عيوبه ، وكان يكره للمرید السفر إلى أهله ، والسياحات في البلاد ، ويقول : مفتاح كل خير التربص في موضع الشيخ حتى يربيه ويفطمه .

وكان يقول : من أكثر من الانتقال من زاوية فيها شيخ إلى زاوية لا يفلح أبداً .

وكان يقول : من علامة صدق المرید ، أن تصیر الأذكار غذاء ،
والتراب فراشه .

وكان يقول : كنت في بداية أمرى اکتفى برؤية شيخى من الجمعة
إلى الجمعة عن الطعام والشراب .

وكان يقول : من لم تصح مبادئ إرادته فلا بد أن يعطب في نهايته
وذلك بأن يعبد الله في بدايته لإجلاله ، وقياماً بواجب حقه عليه ،
لا بقصد التقريب من حضرته ، فإن ذلك كالعمل بأجرة ، وليس ذلك
من شأن أهل الله وهذه الغفلة من أخفى العال ، فإن صاحبها ربما ترقى
إلى قريب من الحضرة الإلهية ، فقالوا له : ارجع فلست من أهلها إنما
أهلها من لم يُرد إلا الله .

وكان يقول : إذا سكن قلب المرید لترك حضور مجالس الذكر عاقبه
الله تعالى بالخزى في الدنيا قبل الآخرة ، وكل من قلاها عن حضور
مجالس الذكر باللغو مقتته الله ، وأما قلبه ، وكشف عورته بين العباد .

وكان يقول : من علامة مقت المرید ذم الدنيا في العلانية ومعاذتها
في السر ،

وكان يقول : يجب على المرید إذا خمدت نار شوقه للطريق أن
يجتمع بمن يهيج شوقه ، وإلا ابتلاه الله تعالى بالجذام والبراص .

وكان يقول : إذا أكل المرید شيئاً بِشِسْرِهِ نَفَسِ أَعْمَى اللهُ عَيْنَ بَصِيرَتِهِ .

وكان بشر الخافي رحمه الله يقول : لا تقدموا على حذف العلائق
شيئاً فإنى لو أجبت نفسى إلى كل ما طلبت منى من الشهوات الخشيت أن
أعمل شرطياً ، أو مكاساً : وإيضاح ذلك أن كل علاقة علقت بالمرید

ردته إلى وراء ، فلا يزال المرید الصادق يحذف العلائق شيئاً بعد شيء إلى أن لا يصير له علاقة تمنعه من دخول حضرة الله عز وجل .

وكان يقول : غنيمته المرید في هذا الزمان غفلة الناس عنه ، فإن لقاء المرید للناس خُسران .

وكان يقول : كل مرید سمعتموه يقول : بأى شيء آكل رغيفي فهو بطل ، لا يجيء منه شيء في الطريق .

ومن شأنه أن لا يتساهل بالأكل من طعام من يفش في معاملته ، أو يأكل بدينه .

فقد كان السرى السقطى رحمه الله يقول : كيف يستنير قلب المرید وهو يأكل من كل شيء وجده لا يسأل عنه ؟

وكان يقول : ما رأيت أسرع من مقت المرید وإحباط عمله من نظره في عيوب الناس ، وإطلاق لسانه فيهم بالغيبة ، والاستهزاء بهم .

وكان يقول : إذا أنس المرید بربه في الظلام ، نشر له يوم القيامة الأعلام .

وكان يقول : قد توعرت الطريق في زماننا هذا على أكثر المریدين فقتنحوا باسم الإرادة ، ولم يطالبوا أنفسهم بمكانها ، ففارقوا السهر واقترشوا الرخص ، ومهدوا لأنفسهم التأويلات ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

وكان شقيق البلخى رحمه الله يقول : مثل المرید الصادق مثل رجل غرس نخلاً ، وهو يخاف أن تطرح شوكة ، ومثل المرید الكاذب مثل

رجل غرس شوكاً ، وهو يطلب أن يحمل له رطباً .

وكان يقول : من طلب أن يكون من أهل الرئاسة فليؤثر الناس على نفسه ، ويتحمل أذاهم ، ومن طلب الرئاسة بغير هذين الطريقين ، فقد خاب سعيه .

وكان سهل بن عبد الله التستري رحمه الله يقول : ما عمل مرید بما أمره الله تعالى عند فساد الزمان إلا جعله الله إماماً يُقتدى به .

وكان يقول : من علامة المرید الصادق انفراده عن الناس حتى لا يكاد يوجد في مجلس لغو .

وكان يقول : لا ينبغي للمرید أن يسعى في نظافة ثيابه وينسى نظافة قلبه ، وكانوا إذا قالوا له : إن ثوبك قد اتسخ ، يقول لهم : ليت قلبي في القلوب مثل ثوبي في الثياب .

وكان يقول : ما ترك مرید الذكر إلا مات قلبه .

وكان يقول : لا يزال قلب المرید متمزقاً ما دام بحب الدنيا متعلقاً .

وكان يقول : إذا لم يقدر المرید على التوبة النصوح فليسأل ربه المغفرة من باب المنة والفضل .

وكان يقول : عليكم أيها المریدون بمجالسة الذاكرين ، فإنهم ملازمون باب الملك .

وفي بعض الهواتف الربانية : من لم يرى فليلزم اسمي ، فإن اسمي لا يفارقتي .

وكان أحمد بن أبي الحواري رحمه الله يقول : كل مرید لا يكون فيه

ثلاث خصال فهو كاذب ، وهى : ترك المال ، والطعام ، والمقام ، فلا يأخذ من كل واحد إلا بقدر الضرورة الشرعية ، وهناك يصلح لمجالسة الحق تعالى فى ذكره ، فإكل ذاكر جالس .

وكان يقول : الدنيا مزبلة والمزبلة مأوى الكلاب ، فمن أرادها فليصبر على عضّ كلابها ، وربما كان المحب للدنيا أسوأ حالا من كلابها ، فإن الكلب يأخذ حاجته منها فى بطنه ويترك الباقي ، ومحب الدنيا يحمله .

وكان يقول : ينبغى للمريد كتم أعماله ما استطاع حتى يقوى نور قلبه ، فإن حكيم من يظهر عمله من المريدين ، حكم من أخذ نور قلبه فجعله من خارجه ، ولولا اقتداء الناس بالأشياخ ما ساغ للأشياخ إظهار شئ من أعمالهم .

وكان يقول : ما ظهر شئ من محاسن عمل مرید إلا من غفلة طرأت عليه ، لأنه ليس من أهل الاقتداء به .

وكان يقول : أعظم أخلاق المريدين حفظ حرمان الإخوان ، وحسن العشرة معهم ، ومجانبة الادّخار للثياب ، والطعام ، والدرهم .

وكان يقول : إذا رأيت ضوء المرید فى ثوب فلا ترجوا خيره .

جواسيس القلوب

وكان يقول : احذر أيها المرید أن تجالس أحداً من الفقراء بغير أدب ، فإن الفقراء جواسيس القلوب ، وربما دخلوا في قلبك وخرجوا فعرفوا ما فيه ، وأنت لا تعلم .

ومن شأنه أن يكون خصماً لنفسه ، ما أمكن .

وقد كان الشيخ أبو المواهب الشاذلي رحمه الله يقول : من أراد أن يهجر أحداً من إخوان السوء فليبدأ بنفسه ، وليهجر أخلاقها السيئة ، فإن نفسه أقرب الأقربين إليه ، والأقربون أولى بالمعروف .

وكان يقول : من علامة رياء المرید أن يجيب عن نفسه إذا قيل له : يا مرأتى ، أو يا معجباً بعمله ، أو يا متكبر ، ونحو ذلك ، وإنما جاز مثل ذلك للأشياخ لأنهم متبوعون ، فيخافون من تغيير قلوب مريديهم فلا يعتقدون فيهم ، فيحرمون بركة صحبتهم ،

وكان يقول : من طلب من المریدين الشهرة بالصالح بين الناس لومه الرياء لأجلهم ، والكراهة لهم بغير حق ، والوقوع فيما يسخط ربه .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تطلب دخول حضرة ربك في ذكرك ، وصلاتك ، وعندك بقية نفس ، فإن الملك القدوس قد حكم وقضى أن لا يدخل حضرته أحداً من أهل النفوس .

وكان يقول : أول عائق يعرض للمرید اعتماده على أعماله ، وذلك

من غلبة وهمه على وجوده ، وتراكم الخيال في مرآة عقله ، ولا يخرج مرید عن ذلك إلا بنور الكشف بأن الله تعالى خالق لعمله وحده ، وليس له منه إلا نسبة التكليف .

وسمعت سيدي على الخواص رحمه الله يقول : لا يبلغ أحد مقام الإخلاص في الأعمال حتى يصير يعرف ما وراء الجدار ، وينظر ما يفعله الناس في قعور بيوتهم في بلاد آخر ، فهناك يعرف يقيناً بنور هذا الكشف ، أن عمله ليس هو له ، إنما هو محل لبروزه من جوارحه حيث كانت الأعراض لا تظهر إلا في جسم ، والأعمال أعراض فأفهم .

وكان يقول : من علامة صدق المرید في ترك الدنيا أن يتعصر عليه أسبابها أبداً ما عاش ، وذلك لقوة همته في دفعها ، فلا يصبح ويمسى إلا فقيراً إلى ربه عز وجل .

وكان يقول : إذا فتح الله تعالى على المرید فتح التعرف فلا يبالي بعد ذلك قل العمل أو أكثر .

وكان يقول : لما علم أهل الله تعالى أن كل نبات لا ينبت ولا يشمر إلا بجعله تحت الأرض تعلوه النعال جعلوا نفوسهم تحت النعال لينبتوا ويشمروا فلا يظهرون للناس إلا بعد تمكنهم في محبة الحق .

وكان يقول : إذا ورد عليك أيها المرید وارد في ذكر أو غيره فاقبله من الحق تعالى ولا تتعشق به فتعجب عن ربك وتقف عن الترقى .

وكان يقول : إحفظ وردك أيها المرید عن النسيان فرمما احتجت إليه إذا بلغت مبلغ الرجال ، وربيت المریدين ، وقد زهد في ذلك بعض الأشياخ فاحتاجوا إليه حال تربيتهم ، فلم يعرفوا كيف التربية .

وكان يقول : من المحال أن ينفتح لقلب المرید باب الملكوت وفيه ميل لشهوة من الشهوات .

وكان يقول : إن لم يدخل نور الكشف القلوب حتى تحرق جميع الشهوات ، وإلا فالقلب محجوب عن الله تعالى ، فإذا أحرقت الشهوات فهناك تنكشف للقلب المغيبات ، ويصير يبصر ما مضى وما هو آت بما هو من مقامه ، وتأمل المرأة لما خلت من الأكوان كيف انطبع فيها جميع الأكوان ، ولو كان لها لون لحجب عن رؤية الصور فيها ، وكذلك المرأة إذا قوبلت لا يظهر لأحد بها صورة في الأخرى .

وكان يقول : الفتح على المرید تارة يكون امتحاناً ، وتارة يكون تثبيتاً . فليبحث المرید عن تمييز ذلك .

أخوة الطريق

وكان يقول ليس للمرید أن يؤاخي أحداً ادعى أنه يحبه إلا بعد أن يمتحنه في مقاسمته في ماله ، وعياله ، كما فعل المهاجرون ، فمن ثبت لذلك اتخذته أخاً ، وذلك أندر من النادر .

وكان يقول : عليك أيها المرید بتكثير سواد القوم حسب استطاعتك ولو قال لك إبليس بعيد أن مثلك يفتح عليه ، فلا تسمع منه ، فإن من كثر سواد قوم فهو منهم ، ولا تخرج عن ذلك إلا بجعل أعمالك كلها مقاصد لا وسائل لأمر آخر ، فإن من جعل أعماله وسائل ربما انخدع لإبليس .

أولياء الله أحياء في قبورهم

وكان يقول : من أدب المرید إذا زار شيخاً في قبره أن لا يعتقد أنه ميت لا يسمعه ، بل الأدب أن يعتقد «حياته البرزخية» (١) ، لينال بركته ، فإن العبد إذا زار ولياً وذكر الله عند قبره ، فلا بد أن ذلك الولي يجلس في قبره ، ويذكر الله معه كما شهدنا ذلك مراراً ، مع الإمام الشافعي ، ومع ذى النون المصري ، ومع جماعة من مشايخ القرافة ، فإن لم يشهد ذلك فأقل مراتبه الإيمان بحياتهم المذكورة .

وكان يقول : لا ينبغي لمريد أن يجالس من ينظر محاسن نفسه وكماها وينكر على القوم ، فإن ذلك من أكبر القواطع على المرید .

وكان كثيراً ما يقول في مجالسه : قولوا معي : لعنة الله على من ينكر على أوليائه ، فيقول الجماعة كلهم : لعنة الله عليه ، ويرفعون بذلك أصواتهم حتى تصير لهم ضجة ، وكان يقول : ما يوقف المرید عن الترقى ، إلا وقوعه في غيبة أحد من المسلمين ، ومن ابتلى بوقوعه في ذلك ، فليقرأ الفاتحة ، وسورة الإخلاص والمعوذتين ، ويهدى ثوابها في صحائف ذلك الشخص ، فإن رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وأخبرني بذلك . وقال : إن الغيبة والثواب يقفان بين يدي الله عز وجل يوم القيامة ونرجو أن يكون ذلك بذلك .

وكان يقول : إحدروا أيها المریدون من إشاعة زلة رأيتموها من

(١) البرزخ هو نهاية الدنيا وبداية الآخرة .

أخيكم احتقاراً له ، فربما كانت تلك الزلّة التي وقعت منه إنما قدرها الله تعالى عليه ، لِيَسُدَّ مُنْجِلَهُ (١) حدثت في دينه من يُعجب أو كبر ، فيكون بها كماله من حيث أثرها ، ويؤيد ذلك قول صاحب الحكم : معصية أورثت ذلاً وانكساراً ، خير من طاعة أورثت عزاً واستكباراً .

وكان الشيخ أبو المواهب يقول : من قرأ فقه الأئمة بلا أدب أظلم قلبه ، كما وقع لي ذلك ، فقيّل له : وما أدب قراءة كلام الأئمة ؟ فقال : التسليم لأقوالهم ، وعدم التعصب لمذهب دون آخر ، فإن الأئمة أعلم من أمثالنا بيقين ، فما له وللرد على من لا يصلح أن يكون من طلبته ؟ وكان يقول : تسليم المرید للعلماء أسلم ، والاعتقاد فيهم أغنم .

وكان يقول عبادة المرید مع محبته للدنيا شغل قلب وتعب جوارح فهي وإن كثرت قليلة عند الله تعالى ، وإنما هي كثيرة في وهم صاحبها فقط ، وهي أشباح خالية من الأرواح ، ولهذا ترى كثيراً من أبناء الدنيا يقومون الليل كثيراً ويقرأ أحدهم كل يوم ختماً ، وليس لهم مع ذلك نور الزّهاد ، ولا حلاوة العباد ، فإذا كان كثرة العبادة مع محبة الدنيا لا ترقى صاحبها ، فكيف بمحبة الدنيا مع قلة العمل وارتكاب شيء من المعاصي ؟

وكان يقول : أعلى مجاهدات المرید الزهد في الجاه الذي حصل من نتائج الطاعات أي آخر مجاهداته .

أفضل أوراد المريـد؟

وكان يقول : أفضل أوراد المريـد الذكر ، لأن الصلاة وإن كانت عظيمة ، فقد لا تجوز في بعض الأوقات التي يجوز فيها الذكر ، بخلاف ذكر الله عز وجل لا يُمنع منه في حالة من الأحوال .

وكان يقول : الذي عندي أن أفضل صيغ ذكر المريـد قول « لا إله إلا الله ، ما دام له هوى فإن فنيت أهويته كلها ، كان ذكر الجلالة أنفع له .

وكان يقول : من حرم الأوراد في بدايته ، حرم الواردات في نهايته ، فعليك أيها المريـد بالأوراد ولو بلغت المراد .

وكان يقول : إذا أنكـر المريـد على أرقى منه وجود ما لم يجد هو من الأسرار حرم الوصول إليه وحرم بركة ما وجد ، فإن من كان كثير النكـير ، فهو فاقـد للتنوير .

وكان يقول : المريـد البرّ هو من لا يظهر الذر .

وكان يقول : إحذر أيها المريـد أن تكون ممن يعبـد ليعبـد أو ممن يسوّد الجباه للجاه ، فإن ذلك من مقت الله .

وكان يقول : إياك أيها المريـد أن تجادل أصحاب الضروس بما تجده في نفسك من الأمور الذوقيات ، فربما شنوا عليك الغارات ، ولم يرجعوا عما هم عليه ، وربما سبوا الطريق وأهلها .

وكان يقول : ما نكس الرموس إلا اتباع شهوات النموس .

وكان يقول : إذا قنع المرید بتعظیم أهل الغفلات له ، حرم الوصول إلى مقام أهل الاختصاص .

وكان يقول : من كان للخلق مُرضٍ فهو لربه أرضى ، ومن كان على إخوانه يتعالى فلا يقال له تعالى .

وكان يقول : المرید الصادق لا يزور ولا يزَار ، وربّ امرئ يزار ، حمّله الزائر الأوزار ، فالخادق يفتش نفسه عند قدوم كل زائر .

ومن شأنه أن لا يتصدر قط لإزالة منكر في حارته مثلاً ، فإن ذلك من أكبر القواطع عليه إلا بعد تعلّم (١) السياسة التامة ، والنية الصالحة ، وتعين ذلك عليه وقد بلغنا أن جماعة من الشباب ، كانوا يعبدون الله تعالى ، ويأكلون من عمل يدهم ، فكان إبليس كلما أراد أن يقترب من أحدهم كاد أن يحترق ، فبينما هم يوماً في مجلس الذكر ، إذ حرش جماعة من العياق (٢) كانوا بالقرب من هؤلاء الذاكرين ، فوقعوا في ضرب بعضهم بعضاً بالعصى حتى جرت منهم الدماء ، وكان قصده أن هؤلاء الذاكرين يقولون في أنفسهم : إن تخليصنا هؤلاء أفضل مما نحن فيه ، لأنه خير متعدى النفع فتركوا مجلس الذكر ، وجاءوا يخلصون بينهم فوقع العياق فيهم بالضرب فاشتغلوا بهم عن الذكر وعن غيره ففرح بذلك إبليس ، وكان جلُّ قصده إبطال مجلس الذكر لا غير ، فلا يليق بالتصدر لإزالة المنكرات ، إلا للأشياخ الذين لهم حال يحميهم من أهل المنكر ومن إبليس .

(١) تشير إلى ذلك الآية الكريمة « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » .

(٢) جمع عايق والمراد « جماعة من الفتوات » .

وكان يقول : إن كان ولا بد للبريد من إزالة المنكر فليتوجه إلى الله تعالى بقلبه ويزيل ذلك المنكر الذي رآه ، إما يمنع الزانى من الزنا ، أو يمنع الشاب من شرب الخمر ، ونحو ذلك ، ولا ينسب إلى ساكت قول هكذا كان صورة تغيير المريدين الصادقين المنكر في قديم الزمان ، وقد خالف قوم فغيروا أيديهم أو لسانهم فسحبوهم لبيت الوالى وضربوهم وحبسوهم فازداد المنكر منكراً .

وقد كان سيدى إبراهيم المتبولى رحمه الله يقول : تغيير المنكر باليد للولاية ومن قاربهم ، وتغييره بالقول للعلماء العاملين ، وتغييره بالقلب لأرباب القول .

وكان رضى الله عنه يقول : من شرط المرید الصادق أن يرى نفسه دائماً فى مقام الطفولية ، ليرضع من ثدى المربى ، فإن من كبر استحق الفطام ، ومنعوه الرضاع .

وكان كثيراً ما يقول لمن يراه متكبراً عن سماع النصيح : يا ولدى لا تَكْبُرْ تَفْظَمْ .

وكان يقول : لا يجرى ماء الإيمان فى قلب مرید إلا إن نظف قلبه من محبة الدنيا وشهواتها .

وكان يقول : من سلك من المريدين بالرياضة على طريق أصحاب علم الحرف مقمت وانكشف حاله ، وذهبت دنياه وآخرته ، لأنه استعمل أسماء الله تعالى فى طلب أشياء خسيسة ، من مالٍ أو جاه .

وكان يقول : كل مرید أكل من طعام مكّاسٍ ، أو جندى ، أو قاض ، يأخذ الرشوة فى الأحكام ، أو مباشر يتهور فى كسبه ،

أو شيخ عرب ، أو كاشف ، أو والى ، أو غيرهم ، من سائر المهثورين
فى مكاسبهم فقد تورّع من فتحه فى الطريق .

وقد أكل بعض المريدين لقمة من طعام قاض ثم تذكر فترك الأكل
فأظلم قلبه ثلاثين سنة ، ثم قيل له : بعد مجاهدة ثلاثين سنة الآن قد
رجعت إلى حالتك التى كانت قبل أن تأكل من طعام القاض المرتشى وفى
هذا القدر كفاية .

فاعرض يا أخى جميع ما ذكرته لك فى هذا الباب من صفات
المريدين على نفسك فإن رأيتها متخلقة به فأنت مرید صادق ، وإلا فكف
عن الدعوى ، والحمد لله رب العالمين .

الباب الثاني

في بيان نبذة من آداب المرید مع شيخه

لأعلم يا أخى ، أن عمدة الأدب مع الشيخ ، هو المحبة له ، فمن لم يبالغ في محبة شيخه بحيث يؤثره على جميع شهواته ، لا يفلح في الطريق لأن محبة الشيخ ، إنما هي مرتبة إدمان ، يترقى المرید منها إلى مرتبة الحق جلّ وعلا ، ومن لم يحب الوسطة بينه وبين ربه التي من جملتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو منافق ، والمنافق في الدرك الأسفل من النار ، إذا علمت ذلك فليذكر لك بعض صفات المحبين لأشياخهم ، لتعرف صدقك من كذبك .

فأقول وبالله التوفيق : أجمع أهل الطريق على أن من صفات المرید الصادق في محبة الشيخ أن يكون تائباً من جميع الذنوب ، متطهراً من سائر العيوب .

فمن تلوّخ بالذنوب وادعى محبة شيخه فهو كاذب ، وكما أنه لا يجب شيخه فكذلك شيخه لا يجب ، وإذا لم يجب شيخه فالحق تعالى كذلك لا يجب ، قال تعالى « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » ، وقال « إن الله لا يحب المفسدين » ، « إن الله لا يجب من كان مختالاً غخوراً ، « إن الله لا يهدى كيد الخائنين » ، ونحوها من الآيات وأجمعوا على أن من شرط المحب لشيخه أن يصم أذنه عن سماع كلام أحد في الطريق غير

شيخه ، فلا يقبل عذله عاذل^(١) حتى لو قام أهل مصر كلهم في صعيد واحد ، لم يقدروا على أن ينفروه من شيخه ولو غاب عنه الطعام والشراب أياماً لاستغنى عنها بالنظر إلى شيخه لتخيله في باله ، وبلغنا عن بعضهم أنه لما دخل هذا المقام سمن وعبل من نظره إلى أستاذه .

قال الشيخ محي الدين بن العربي : ولقد تجسدت لي مرة حيي لشيخني أبي مدين رضي الله عنه ، فكنت لا أقدر أن أنظر إليه ، وكان يخاطبني وأصغى إليه وأفهم عنه ، قال : ولقد تركني أياماً لا أشبع طعاماً ، وكانوا كلما قدموا إلى المائدة ، تقف المحبة على حرفها ، وينظر إلى^٢ ويقول لي بلسان أسمعته بأذني : تأكل وأنت تشاهدني ، فأمتنع من الطعام ، ولا أجد جوعاً ، وأمتلىء من الحب ، حتى سمنت وعبّلت من نظري إليه ، فقام لي ذلك مقام الغذاء ، أذوق ذواقاً ولا أجد جوعاً ، ولا عطشاً ، وكان الحب لا يبرح نصب عيني في قيامي ، وقعودي ، وحركتي وسكوني .

لطائف الحب

وسمعت أخى أفضل الدين رحمه الله يقول : من أطف سكرات الحب الشغل بالحب عن متعلقه ، كما حكى أن ليلي جاءت إلى مجنونها ، وهو يصيح : ليلي ليلي ، ويأخذ الجليد فيلقيه على فؤاده ، فيذوب من حرارة فؤاده فسلبت ليلي عليه ، وهو في ذلك الحال وقالت له : أنا محبوبك ،

(١) العاذل : هو اللائم .

أنا مطلوبك ، أنا قرّة عينك ، أنا ليلي ، فقال : إليك عنى ، فإن
حبك شغلنى عنك .

وسمعت سيدى على الخواص رحمه الله يقول : أطف ما فى الحب
ما وجدته فى نفسك من العشق المفرط ، والشوق المقلق ، حتى منعك
ذلك النوم ولذة الطعام ولا يدرى ذلك الحب فىمن ؟ ولا يتعين لك
محبوب ، فإن من ذلك تترقى إلى محبة الله عز وجل المطلقة ، قالوا :
ومن أصعب ما فى الحب أن يصير المرید يحب الهجر ، ويتلذذ به إذا علم
أن شيخه أحب هجره ، لأن تخليص حظ النفس من حظ الشيخ عسير
جداً ، وحاصله أن المرید يحب الهجر من حيث كونه محبوباً لشيخه
لا من حيثية أخرى ، لأن الحب للشيخ عمدته الوصل لا الهجر .

وسمعت أخى أفضل الدين رحمه الله يقول : حقيقة حب الشيخ أن
يحبّ الأشياء من أجله ، ويكرهها من أجله ، كما هو الشأن فى محبة ربنا
عز وجل ، ويؤيد ذلك ما ورد فى الحديث « أن عبداً يأتى يوم القيامة
بكثير صلاة ، وصيام ، وحج ، وصدقة ، وتشهد له الملائكة بذلك ،
فيقول الله عز وجل : أنظروا هل والى لى ولياً ؟ أو عادى لى عدواً ؟

صفات المحبين

وذكر الشيخ محي الدين في الباب الثامن والسبعين بعد المائة من الفتوحات أن جملة أوصاف المحبين ، أن يكون أحدهم مقتولاً تالفاً في محبوه سائراً إلى حضرته على الدوام ، دائم السهر كامن النعم ، راغباً في الخروج من كل شيء يشغله عنه من شهوات الدنيا والآخرة ، فهو متبرم من صحبة كل شيء يحجبه عن محبوه ، كثير التأوه يستريح إلى كلام محبوه وذكر اسمه ، دائم الموافقة لمحاب محبوه ، خائف من ترك الحرمة في إقامة خدمته ، يستقل الكثير من نفسه في حق محبوه ، ويستكثر القليل من محبوه ، يعانق طاعة محبوه ، ويجانب مخالفته ، خارج له عن نفسه بالكلية ، لا يطلب الدية في قتله ، يصبر على الضراء التي تنفر منها الطباع ، قياماً بما كلفه محبوه ، دائم الهيام في محبوه ، وقد وطن نفسه على محبة كل شيء يريده محبوه ، ليس له معه نفس ، بل كله لمحبوه ، يعاتب نفسه في حق محبوه ، ولا يعاتب قط محبوه ، غيور على محبوه من نفسه ، فيود أنه لا يراه مع شهورته لرؤيته ، لا يقبل حبه الزيادة بإحسان المحبوب ، ولا النقص بحفائه له ، ناس حظ نفسه ، ذاكر حظ محبوه ، مجهول النعوت كأنه سال ، وليس بسال ، لا يفرق من سكره بين الوصل والهجر ، لا يقول قط لمحبوه لم فعلت كذا ؟ أو قلت كذا ؟ سره علانية ، مسرور محزون ، مقامه الخرس ، حاله يترجم عنه ، لسكره من المحبة ، يختار مرضى محبوه على جميع أغراض نفسه .

قال الشيخ محي الدين : ومن أظف ما بلغنا عن بعض المحبين أنه دخل

على شيخ فراه يتكلم في المحبة فما زال ذلك المحب ينحل ويذوب ويسيل عرقاً حتى تحلل جسمه كله على الحصير بين يدي الشيخ وصار بركة ماء ، فدخل بعض أصحاب ذلك المحب على الشيخ فقال له : أين فلان ؟ فقال الشيخ : هو ذا وأشار إلى ذلك الماء ووصف له القصة فتعجب الحاضرون من ذلك .

قال الشيخ محي الدين وهو تحليل غريب واستحالة عجيبة حيث تلطفت كثافته حتى صار ماء !!!

لغة العاشقين

واعلم أن من صفات المحبين أنهم يتكلمون بلسان المحبة ، والعشق ، والسكر ، لا بلسان العلم ، والعقل ، والتحقيق ، كما أجاب بذلك الخطاف سليمان عليه الصلاة والسلام .

وذلك أن خَطَّافاً راود خطافةً في قبة «سليمان عليه السلام» ، وقال لها : لقد بلغ من حبي لك أن لو قلت لي : إهدم القبة على سليمان لفعلت .

فحملت الريح كلامه إلى سليمان ، فقال له : ما حملك على ما قلت وأنت عاجز ؟ فقال : مهلاً يا نبي الله ، أنا عاشق ، والعشاق إنما يتكلمون بلسان عشقهم ، وسكرهم ، لا بلسان العلم ، والعقل ، فضحك سليمان من قوله ولم يعاقبه .

قلت : وفي هذه القصة عذر عظيم لأهل المحبة في أشعارهم «لسمنون وسيدى عمر الفارض وأضراهما» فإنهم تكلموا بلسان العشق والسكر وإلا فأين تعقل قول سيدى عمر في تائيبته ؟ :

فطوفان نوح عند نوحى كأدمعى وإيقاد نيران الخليل كلوعتى
ولولا زفيرى أغرقتنى أدمعى ولولا دموعى أحرقتنى زفرتى
وحزنى ما يعقوب بث أقله وكل بلا أيوب بعض بليتى
إلى آخر ما قال ، فاعلم ذلك وإياك والمبادرة إلى الإنكار والله أعلم .

فاعرض يا أخى هذه الصفات التى ذكرتها لك فى المحبة للشيخ على
نفسك ، فإن رأيت نفسك متخلقاً بها فاشكر الله تعالى فإنك سوف تترقى
من ذلك إلى محبة الله عز وجل من طريق السلوك ، فإن محبة الشيوخ
واحترامهم من باب احترام الحق تعالى ومحبته .

وقد أنشد الشيخ محيى الدين فى أول الباب الأحد والثمانين ومائة
من الفتوحات :

ما حرمة الشيخ إلا حرمة الله فقم بها أدباً بالله بالله
هم الأدلاء والقربى تؤيدهم على الدلالة تأييداً على الله
كالأنبياء ترام فى محاربهم لا يسألون من الله سوى الله
فإن بدا منهم حال توطنهم عن الشريعة فتركهم مع الله
لا تتبعهم ولا تسلك لهم أثراً فإنهم ذاهلون العقل فى الله
لا تقتدى بالذى زالت شريعته عنه ولو جاء بالأنبا عن الله

وقوله فى البيت الأول : ما حرمة الشيخ إلا حرمة الله ، أى هى
من حرمة الله لأمره تعالى بتوقير الشيوخ ، وليس المراد أننا نعظم الشيخ
كما نعظم الله تعالى فافهم .

وسمعت سيدى علياً المرصفى رحمه الله يقول : المريد يترقى فى محبة

شيخه إلى حد يصير يتلذذ بكلام شيخه له كما يتلذذ بالجماع ، فن لم يعمل إلى هذه الحالة فما أعطى الشيخ حقه من المحبة .

ثم لا يخفى عليك يا أخى أن الشيوخ رضى الله عنهم نواب الشارع صلى الله عليه وسلم في إرشاد جميع الناس بل هم الورثة للرسل على الحقيقة ورثوا علوم شرائعهم غير أنهم لا يُششَرِّعون ، فلم حفظ الشريعة في العموم ، وما لهم التشريع ، ولهم حفظ القلوب من الميل إلى غير مرضات الله ومراعاة الآداب الخاصة بأهل الحضرة الإلهية وهم من العلماء بالله بمنزلة الطبيب في العالم ، فإن الطبيب لا يعرف الطبيعة إلا إنما هي مدبرة للبدن الإنسانى خاصة ، بخلاف العلم بعلم الطبيعة فإنه يعلمها مطلقاً وإن لم يكن طبيباً ، وقد يجمع الشيخ الأمرين .

وسمعت سيدي على الخواص رحمه الله يقول : العلماء بوابون حضرات الأسماء والصفات ، وأصحاب الموهب الإلهي بوابون حضرة الذات .

وسمعت مرة أخرى يقول : مرتبة هؤلاء المرين أنهم يعلمون الناس الآداب مع الحق ويجمعون قلوبهم على الله .

وسمعت يقول : علامة الشيخ الذي يجب الأدب معه أن يكون عارفاً بالكتاب والسنة ، قائلاً بها في ظاهره ، متحققاً بها في سره ، يراعى حدود الله ويوفى بعهد الله لا يتأول في الورع بل يأخذ بالاحتياط في سائر أحواله ، يشفق على جميع الأمة ، لا يمتت أحداً من العصاة ، بل يتلطف به ، ويدعوه إلى الخير برحمة ، ورفق جوده مطلق على البر ، والفاجر والشاكر والجاهد كان جميع الخلق عائلته .

ثم اعلم يا أخى أن أحداً من السالكين لم يصل إلى حالة شريفة في الطريق أبداً إلا بملاقة الأشياخ ومعاينة الأدب معهم ، والإكثار

من خدمتهم ، ومن ادعى الطريق بلا شيخ كان شيخه إبليس ، فهو وإن وقعت على يديه كرامة فهي استدراج لكرامة الدجال الأعور إذا خرج آخر الزمان .

وقد كان الإمام أبو القاسم الجنيد رحمه الله يقول : من سلك بغير شيخ ضل وأضل ، ومن حرم احترام الأشياخ ابتلاه الله تعالى بالمقت بين العباد وحرَم نور الإيمان .

وكان أبو تراب النخشي رضي الله عنه يقول : إذا ألف القلب الإعراض عن الله صحبته الوقعة في أولياء الله .

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : لو لم يكن للمريد من الباعث على الأدب إلا قول موسى عليه السلام للخضر : « هل أتبعك على أن تعلمني بما علمت رشداً ، لكفاه ذلك ، فإن موسى عليه السلام لما أراد صحبة الخضر حفظ شرط الأدب فاستأذن أولاً في الصحبة ثم شرط عليه الخضر أن لا يعارضه في شيء ، ولا يعترض عليه في حكم من الأحكام ثم لما خالفه موسى تجاوز الخضر عنه المرة الأولى والثانية ، فلما انتهى إلى الثالثة التي هي أول حد الكبيرة قال له « هذا فراق بيني وبينك ، إذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق : من شأن المريد أن لا يدخل في صحبة شيخ إلا بعد استخارة وانشراح صدر لصحبته وإلا فربما دخل بغير اعتقاد ولا احترام ، فجره ذلك إلى المقت .

وقد كان سيدي عبد القادر الجيلي رضي الله عنه يقول : من لم يعتقد في شيخه الكمال لا يفلح على يديه أبداً .

وكان أبو علي الدقاق رحمه الله يقول : من دخل في صحبة شيخ ثم اعترض عليه بعد ذلك فقد نقض عهد الصحبة ووجب عليه تجديد العهد

على أن الأشياخ قد قالوا : إن عقوق الأستاذ قد يترتب عليه استحكام المقت فلا يكاد يصحح من ذلك العاق توبة ، وقيام الاستهانة بالشيخ في باطن ذلك العاق التائب .

وكان أبو سهل الصعلوكي رحمه الله يقول : كان لبعض الأشياخ مجلس يفسر فيه القرآن العظيم فأبدله بمجلس قوال ، فقال مرید بقلبه : كيف يبدل مجلس القرآن بمجلس قوال ؟ فناداه الشيخ : يا فلان ، من قال لشيخه لم لا يفلح ، فقال المرید التوبة .

وكان أبو جعفر الخلدی يقول : من لم يحفظ الأدب مع المشايخ ساط الله عليه الكلاب التي تؤذيه .

قال : وكان الأشياخ كلهم يقولون : جميع ما حل بالحلاج إنما كان من دعوة عمرو بن عثمان المكي عليه . :

وكان أبو علي الدقاق يقول لما أخرج أهل بلخ محمد بن الفضل من أجل كونه كان مذهبه الحديث ، دعى على أهل بلخ ، وقال : اللهم انزع منهم الصدق ، وكانت أكثر بلاد الله تعالى صوفية فما خرج منها بعد دعوته صوفى صادق .

وكان أحمد الأبيوردی رحمه الله يقول : إياكم والعمل على تغيير قلب شيخكم عليكم ، فإن من غير قلب شيخه عليه لحقته العقوبة ولو بعد موت الشيخ .

وزار أبو تراب النخشي وشقيق البلخي أبا يزيد البسطامي ، فلما قدم خادمه السفارة قال له كل معنا يا فتى ، فقال لا إني صائم ، فقال له أبو تراب : كل ولك أجر صوم شهر ، فقال : لا ، فقال له شقيق :

كل ولك أجر صوم سنة ، فقال : لا ، فقال أبو يزيد : دعوا من سقط من عين رعاية الله عز وجل فسرق ذلك الشاب بعد سنة ، فقطعت يده عقوبة له على سوء أدبه مع الأشياخ .

وسمعت الشيخ خطاب المجذوب بنواحي نغر رشيد يقول : حكم الشيخ حكم من سلك تابع الثور الذي يحرث ويلطف مزاجه ويخلقه بأخلاق الصالحين ويجلسه في حضرة ربه عز وجل فيحتاج مسلك تابع الثور إلى صبر شديد حتى يتلطف من تلك الكتائف ، ومتى يصير تابع الثور ولياً لله عز وجل يهدى الناس إلى شرعه ويعلمهم الأدب مع الله تعالى ؟؟ .

وسمعت شيخ الإسلام الشيخ برهان الدين بن أبي شريف رحمه الله يقول : من لم ير خطأ شيخه أحسن من صوابه هو لم ينتفع به .

وكان سهل بن عبد الله يقول : كان رجل مشهور بالولاية بالبصرة . وكان خبازاً فضى إليه شخص من أصحابي يأخذ عنه فوجده ممتعاً خوفاً من شرر النار ، فقال في نفسه : لو كان هذا ولياً لله تعالى ما أحرقه شرر النار ، فقال له الشيخ : يا ولدي إنك استصغرتني وما بقيت تنتفع بكلامي ، فرجع إلى سهل وذكر له القصة ، فقال ما استصغر أحد فقيراً إلا حرم فوائده أرجع إليه بالحرمة فرجع إليه فانتفع بزيارته ، وعقد التوبة على أنه لا يعترض على فقير في حاله حتى يموت ، فعلم أن كل مرید صحب الأشياخ على غير طريق الاحترام حرم فوائدهم وبركات نظرهم ، ثم لا يظهر عليه من آثارهم شيء ولو تكلف هو ذلك بل أفعاله تكذب دعواه ، واعلم يا أخى أنه قل مرید يصدق مع شيخه الصدق الكامل فإنها طريق غيب غير محسوسة لا يسلك فيها إلا بالقلوب وأين من يتخذ قلبه مع قلب شيخه حتى يسير به في الغيب والأسرار ؟ هذا

لا يكون إلا لمريد قد قارب مقام الشيخ في الأدب والانتقياد حتى كان الشيخ محي الدين بن العربي يقول : إذا صدق المرید مع الشيخ كان كل منهما تلميذاً لصاحبه من وجه وشيخاً له من وجه ، قال ويتشيخ إذا مات المرید قبل وصوله إلى المقام الذي كان عينه له أن ينزل إلى مرتبة المرید ويعمل عليه حتى يصل إليه ، فإذا وصل إلى ذلك المقام خلعه على المرید في قبره فيكمله به ، فيبعث من قبره كاملاً ، والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه أن لا يكون عنده دلال على الشيخ خوفاً أن يأمره بأدب فلا يمثل أمره ، فإن ذلك من علامة عدم إفلاحه ، بل من شأن المرید الصادق أن يجهد على أن يكون جلوسه على باب الشيخ رجاء أن يقع بصر الشيخ عليه كلما خرج ، وربما يغمره بنظره إليه أكثر من مجاهدته فيإسعادة من كانت خلوته تجاه باب الشيخ .

ومن شأنه إذا تعذر عليه الفتح أن يقيم العذر لشيخه ، ويجعل اللوم على نفسه دون شيخه ، ويقول : النقص مني ، وقد قال تعالى لسيد المرسلين : ولأنك لا تهدي من أحببت ، فإذا كان سيد المرسلين بهذه المثابة فكيف شيخى ؟ فإن الله غالب على أمره ، ولم يزل أهل كل عصر يعترفون بالقصور عن مقام من تقدمهم من أسلافهم .

وقد قال القشيري في أول رسالته التي أملاها في سنة سبع وثلاثين وأربعمائة :

إعلموا أيها الإخوان أن المتحققين من هذه الطائفة قد انقرض أكثرهم ولم يبق في زماننا هذا من هذه الطريقة إلا آثارهم ، ثم أنشد :

أما الخيام فإنها نكIAMهم وأرى نساء الحى غير نساتهم !!

ثم قال : حصلت الفترة في الطريقة ، لا ، بل اندرست الطريقة

مضى الشيوخ الذين كان لهم اقتداء ، وقل الشباب الذين كان لهم بسيرتهم
وسننهم اقتداء ، وزال الورع وطوى بساطه ، واشتد الطمع وقوى رباطه ،
وارتحلت عن القلوب حرمة الشريعة ، حتى عدوا قلة المبالاة بالمعاصي
والشهوات أوثق ذريعة إلى آخر ما قالوا ، فإذا كان هذا قول القشيري
في زمانه ، فماذا يقول القائل في أهل النصف الثاني من القرن العاشر
صاحب الغرائب والعجائب ؟ وقد أدركت أنا بحمد الله تعالى نحواً من
سبعين شيخاً وماتوا كلهم بخصصهم ولم يروا مريداً يعجبهم ، فلا حول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فاعلم أن مقام الشيخ في هذا الزمان مشاكل حال المرید ومن طلب
شيخاً متصفاً بعين ما اتصف به الإمام الجنيد مثلاً فكأنه رام المحال في
هذا الزمان ، ولكن حيث ما كان الشيخ أعلم بالطريق من المرید كفاه
ذلك ويجب عليه التقيد عليه ، فإن من لا شيخ له لا يفلح أبداً في
الطريق ، كما مر في الباب الأول .

لا يصح دخول الطريق قبل التوبة

وكان أبو علي الدقاق رحمه الله تعالى يقول : إذا لم يكن للمرید أستاذ
يأخذ منه طريقه نفساً بنفس وإلا فهو عابد لهواه ، وأجمعوا على أن من
لم يتب على يد شيخه أو غيره من جميع الزلات ، سرها وجهرها ،
صغيرها وكبيرها ، ويرضى جميع أخصامه لا يفتح له من هذه الطريق
بشيء ، وعلى ذلك جروا ، فإن طريق القوم كلها حضرة الله عز وجل ،
كحضرة الصلاة ، أو كالجنة ، فكما لا تصح الصلاة مع النجاسة ، ولا دخول

الجنة مع تبعات الخلائق ، فكذلك لا يصح دخول الطريق مع المعاصي والتبعات .

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : يجب على المرید أن يصحح عهده بينه وبين الله تعالى أن لا يخالف شيخه في كل ما يشير به عليه ، فإن الخلاف للمرید ضرر عظيم ، ومن ابتدأ طريقه على مخالفة إشارة أستاذه لم يزل يخالفه في مستقبل الزمان ، فيجب عليه أن لا يعترض على شيخه بقلبه إذا استعمله في نزع السراب مثلاً ، أو قال له : اعمل سراياتي ؟

وقد كان فتح الشيخ خليل المالكي صاحب المختصر بسبب نزحه سراب بيت الشيخ عبد الله المنوفي رضي الله عنه ، فسمع الشيخ بطلب القنواتية فأتى بالفاس والزنبيل من الليل ، وصار ينزح إلى الظهر ، فما رجع الشيخ عبد الله من الدرس حتى نزع السراب كله ، فدعى له الشيخ فصار علماء المالكية كلهم يرجعون إلى قوله وترجيحه إلى وقتنا هذا .

وقيل : إن القصة المذكورة إنما وقعت للشيخ عبد الله المنوفي مع شيخه .

وكان الشيخ أبو القاسم القشيري يقول : كل مرید خطر بباله أن له في الدنيا والآخرة قدراً وقيمة أو على وجه الأرض أحد من المسلمين دونه في الدرجة ، لم يصح له في الإرادة قدم ، وذلك لأن المرید إنما يجتهد في العبادة ليحصل له الذل والمسكنة بين يدي الله عز وجل لا ليحصل لنفسه المنزلة والجاه عند الناس إما في العاجل ، وإما في الآجل .

ومن شأنه أن لا يكتم عن شيخه شيئاً من أحواله الظاهرة والباطنة حتى الخواطر التي استقرت عنده ، ومتى كتم عنه شيئاً فقد خانته في الصحبة ،

وكان عليه تجديد الصحبة إن أرادها ، والمراد بما قلنا الأمور التي يحصل بها الترقى عادة في الطريق من ذكر عمل الاعمال دون الأمور العادية .

وأجمعوا على أنه إذا حصل من المرید مخالفة لإشارة شيخه أو جنابة على أحد بغير حق كان عليه أن يُقَرَّ بين يديه بالجنابة على الفور ثم يستسلم لما يحكم به عليه شيخه من العقوبات للنفس على تلك الجنابة من سفر يكلفه أو خدمة شديدة أو جوع شديد ونحو ذلك ، وأجمعوا على أنه لا يجوز للأشياخ التجاوز عن زلات المرید ، لأن ذلك تضييع لحقوق الله عز وجل وكذلك أجمعوا على أنه لا يجوز للشيخ أن يلحق المرید شيئاً من الأذكار معنى التلقين الخاص إلا بعد تجرد المرید من كل علاقة دنيوية .

ويجب على الشيخ أن يأمر المرید أن يذكر الله تعالى بلسانه بشدة وعزم فإذا تمكن من ذلك يأمره أن يسوى في الذكر بين قلبه ولسانه ويقول له : أثبت على استدامة هذا الذكر ، كأنك بين يدي ربك أبداً بقلبك ، ولا تجر على لسانك غير الإسم الذي لقمته لك ما أمكنك ، ولا تترك الذكر حتى يحصل لك منه حال وتصير أعضائك كلها ذاكرة لا تقبل الغفلة عن الله تعالى ، وتقدم في الباب الأول أن ثم جماعة من أولياء الين يلقنون المرید لفظ الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويأمره بالاشتغال بها ليلاً ونهاراً وتحصل له بذلك سلوك الطريق ، ويكون شيخه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن الجمهور كلهم على تلقين أسماء الله تعالى فقط ، ثم بعد أن يلقنه الذكر يأمره بالجوع على التدريج شيئاً فشيئاً لئلا تقل قواه ، فينقطع عن الذكر ، فإن في الحديث « إنَّ المنسَبَتَّ لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى ، والمراد بالمنسبت الذي حمل دابته فوق طاقتها حتى عجزت واضطجعت في الأرض ، فهذا لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى .

وقد كان سيدي الشيخ أبو السعود الجارحي رحمه الله يأمر المرید بأن يتناول غذاءه المعتاد كمية من حب القمح ، ثم يصير ينقص كل يوم قمحة ، وتارة يعادل ذلك بخشب طرى ، فيصير ينقص غذاؤه كل يوم بحسب ما ينقص ثقل الخشب ، وذلك أمر لا يحس به البدن ، ولا يؤثر فيه ضعفاً ، فن أراد يقلل الأكل على التدریج فليفعل مثل ذلك ، وكانت طريقة شيخنا الشيخ محمد الشناوى رحمه الله الأكل المعتاد مع كثرة الذكر بعزم وهمة .

ويقول : إن الذكر يهضم الطعام ، ويقول : إن في الحديث أذیبوا طعامکم بذكر الله تعالى ولا تناموا علیه فتقتسو قلوبکم .

وكان كثيراً ما يقول : نحن لا نحتاج مع الذكر إلى فجل ولا خل ولا شيئاً مما يهضم الطعام لاستغنائنا عن ذلك بالذكر ، ولكن كان أصحابه أصحاب أعمال شاقة من حرث ، وحصاد ، ودراس ، ونحو ذلك ، فلكل حال رجال ، والحمد لله رب العالمین .

ومن شأنه أن لا يفعل مع الشيخ شيئاً يوحش قلب الشيخ منه فإن الله تعالى قد يغضب لغضب الشيخ ويرضى لرضاه ، لأنه قد يكون أعظم حرمة من والد الجسم ، وإيضاح ذلك أن الشيخ لا يأمر المرید إلا بما أمر الله به فن خالفه فقد خالف الشارع صلى الله عليه وسلم ووقع في غضب الله بحسب تلك المعصية من كبيرة أو صغيرة ، فباشقاوة من غير قلب شيخه وقتاً من الأوقات ، وعلى المرید إذا لم يجد من يتأدب به في بلدة أن يسافر إلى من هو منصوب في وقته لإرشاد المریدین ثم يقيم عنده ولا يبرح عن بابه حتى يفتح علیه ، ثم إن قابله الشيخ بالجفاء وعدم الاحتفال بأمره صبر ، فربما فعل الشيخ معه ذلك ليريه عزة الطريق

ليدخل إليها بالتعظيم ولا يستهين بها ، وربما أمر الناس بصفعه على عنقه
وعدم تمكنه من دخول الزاوية ، كما وقع ذلك « لسيدى محمد الغمرى ،
مع سيدى «أحمد الزاهد» .

وربما لحن الشيخ فى كلامه العادى ليمتحن ذلك المرید إذا كان نحوياً
كما وقع لسيدى الشيخ أبو السعود الجارحى مع الشيخ محب الدين اللقانى
فإنه لما جاءه يطلب الطريق قال له الشيخ :

يظن بى الناس خيراً وإنى أشر الناس إن لم يعف عنى

بنصب الناس وأشر ففارقه ساكتاً وقال : هذا لا يعرف الفاعل من
المفعول ، فرأى رؤيا فيها تعظيم الشيخ فجاء يقصها عليه ، فأول ما رآه
الشيخ قال : الصواب رفع الناس وأشر ، فقال الشيخ محب الدين : الله
أكبر ، فقال : على كل مخالف للأدب كيف تطلب أدب الطريق ،
وتفر من نصيبه ؟ وتأتى برفعة ، فتاب واستغفر فقال له الشيخ :
أنا اشتغلت بالنحو زماناً ، وإنما أردت اختبارك .

وكان أبو القاسم القشيرى رحمه الله يقول : يجب على كل من زار
شيخاً أن يدخل عليه بالحشمة والحرمة ، فضلاً عن شيخ الإنسان ، ثم
إن أهله الشيخ لشيء من الخدمة عدت ذلك من جزيل النعمة ، وليحذر
من أن يقيم ميزان عقله الجائر على من يدخل عليه من الأشياء ، فربما
مقته ذلك الشيخ فلا يفتح بعدها أبداً ، بل بعضهم تنصّر ومات على
دين النصرانية ، كما حكى .

وسمعت سيدى محمد الشناوى رحمه الله يقول : بما أنعم الله تعالى به
على أنى ما دخلت قط على شيخ إلا وميزان عقلى مكسور وأرى نفسى
تحت نعاله ، فلا أخرج من عنده إلا بمدد وفائدة .

من أدب الطريق استئذان الشيخ

ومن شأنه أن لا يحجج إلا بإذن شيخه ، فإن معرفة الأدب مع رب البيت مقدمة على معرفة أدب البيت ، فن سافر إلى البيت قبل معرفته بصاحب البيت المعرفة التي يعرفها القوم ، فقد أخطأ طريقهم ولم يحصل له امدادها ، وبعيداً أن يسقط عنه بها حجة الإسلام ، كما أنه فرق عظيم بين حج شيخ الإسلام وبين حج آحاد العوام .

وغاية أمر من يحجج بلا إذن شيخه تفرقه قلبه بانتقاله من واد إلى واد ، ولو أنه كان ارتحل بإشارة شيخه خطوة واحدة لكان ذلك أحسن له من ألف سفرة بالجهل .

وقد قال علماءنا : وللزوج تحليل امرأته من حج تطوع لم يأذن فيه وكذا من الفرض على المذهب ، وأقل مقام طاعة الشيخ أن يكون كالزوج للمرأة ، ويكون يتصرف في المرید كما يتصرف الرجل في زوجته ، من حيث التحجير عليها والتربية لها .

وقد بلغنا أن الشيخ يوسف القطورى دخل على سيدى محمد الحنفى الشاذلى رضى الله عنه وهو يخمر طيناً فقال له : سيدى محمد إنزع عمامتك وساعدنا ، فنزع عمامته ونخر الطين ، ثم لم يقل له الشيخ بعد ذلك للبس عمامتك ، فلم يزل من غير عمامة إلى أن مات ، ففعل له فى ذلك فقال : إن الأستاذ لم يأمرنى بلبسها ، بعد أن أمرنى بنزعها ، وليس من الأدب أن أبدأه بالمشاورة على لبسها ، هكذا قال ، وهذا أدب عظيم ، ما بلغنا مثله عن مرید ، وإن كان الأولى مشاورة الشيخ ولبسها ، لأن

العمامة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن شأنه أن يعتقد في شيخه الكمال ، وذلك بأن يعتقد فيه أنه أعلم منه بطريق الشريعة والحقيقة ، قالوا : لكن لا يبالغ في كماله بحيث يرفعه إلى مقام العصمة .

وقد قال الإمام القشيري رحمه الله : لا ينبغي للمريد أن يعتقد في شيخه وأضرابه العصمة ، إنما الواجب عليه الانقياد لهم فيما يأمرونه به من الخير ويذرههم وأحوالهم مع إحسانه الظن بهم ، ويراعى مع الله حدوده فيما يتوجه عليه هو من الأمور وما وصل إليه مع علم الشريعة يكفيه في التفرقة بين ما هو محمود ، وبين ما هو مذموم ، فيعمل بما حققه ويستفتيهم فيما أشكل عليه قال : ومن أصدق دليل على سعادة المرید قبول قلوب المشايخ له ، وكل من رده قلب شيخ من الأشياخ المتحققين فلا بد أن يرى عاقبة ذلك ولو بعد حين ، ومن خذل بترك احترام الأشياخ فقد أظهر رقم شقاوته ، والله أعلم .

ومن شأنه إذا أقامه الشيخ في خدمة سفرأ وحضرأ دون أن يحضر مجالس الذكر أن لا يتكدر فإن الشيخ إنما يستعمله فيما يراه خيراً له من سائر الوجوه ، ومتى تكرر أو رأى أن اشتغاله بغير ذلك أفضل فقد نقض عهد شيخه فإن الشيخ أمين من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته ، ومطالب بأن يفعل معهم ما يرقمهم وينهاهم عما يؤخرهم في المقامات ، فقد يكون ما يطلبه المرید يورثه عجباً ورياء وشهوة ، أو يبتغى به ثناء ، ومدحاً بين الناس فيخسر مع الخاسرين ، وقد بلغنا أن سيدى إبراهيم المواهبى لما جاء إلى سيدى الشيخ أبى المواهب يطلب الطريق إلى مقدمة الأدب مع الله تعالى أمره أن يجلس فى الاضطبل يخدم البغلة ، ويقضى حوائج البيت وقال له : إحذر أن تحضر مع الفقراء قراءة حزب أو علم فأجابه إلى ذلك ، فكثرت سنين حتى دنت وفاة الشيخ فتناول

أكبر أصحابه للإذن لهم في الخلافة بعده ، فقال اتتوني بإبراهيم فأتوه به ففرش له سجادة وقال له : تكلم على إخوانك في الطريق فأبدى لهم العجائب والغرائب نظماً ونثراً حتى انبهرت عقول الحاضرين ، فرجع الذين كانوا تناولوا للإذن وتعجبوا من ذلك ، فكان سيدي لإبراهيم الخليفة بعد الشيخ ولم يظهر من أولئك القوم شيء من أحوال الطريق ، فعلم أن معرفة الأمور التي يقع بها الفتح راجعة إلى الشيخ لا إلى المرید .

قال القشيري : وإذا أمر الشيخ المرید أن يخدم إخوانه كان على المرید أن يخلص نيته في ذلك ، ويصبر على جفاهم له ، مع شدة خدمته لهم ، وعدم حمدهم له على ذلك ، وينبغي له أن يعتذر لهم ، ويقيم لهم العذر على نفسه ويقول : أنا الظالم الذي لم يعمل على مرادكم حتى حفتوموني ويقر بالجنابة على نفسه ولو علم أنه بريء الساحة ما لم يكن في ذلك تعزير واحد ، فإن إقراره على نفسه بذلك من غير أن يقع منه ظلم للنفس وذلك حرام .

ومن شأنه أن يلزم الأدب مع الشيخ إذا أسكت الجماعة في مجلس الذكر فليس له بعد ذلك أن يتفعل في الذكر لأن الشيخ لا يشير عليهم بالسكوت إلا بقدر استئذانه الحق تعالى بقلبه ومعرفة ما ألقى به إليه من طريق الإلهام من الإذن له في إسكاتهم أو عدمه ، ويعرف ذلك غالباً بانسراح القلب وانقباضه ، فإن انشرح لإسكاتهم أسكتهم ، وإن انقبض تركهم في الذكر ، وقد تقدم بسط ذلك في الباب الأول .

وكان شيخنا سيدي على المرصفي رحمه الله يقول : لما أخذ عليّ شيخي العهد بأني لا أخالفه ولا أكتم عنه شيئاً من أمرى كنت لا آكل ولا أشرب ، ولا أنام ، ولا أقرب من زوجتي ، حتى أقول بقلمي :

دستور ياسيدى وقال لى : من واظب على ذلك فى حق أستاذه ترقى منه إلى صحة معاملة الله عز وجل لأن الشيخ مرتبة إدمان للمريد يتمرن فيها قبل معاملته لله عز وجل ، فكل أدب لم يحكمه مع شيخه لا يصح له فعله مع ربه عز وجل إلا برعونة نفس ، وليس فى ذلك ترقى .

وكان رضى الله عنه يقول : كل مريد منعه شيخه شيئاً من الدنيا وتكدر لذلك فكذلك ربما يسخط على مقدور الحق تعالى إذا منعه شيئاً كان يطلبه وقس على ذلك سائر الأمور فليحذر المريد من التكدر إذا فرق الشيخ ذهباً أو فاكهة مثلاً ونسيه ، فإن ذلك سوء أدب مع الشيخ والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون فطناً لما هو من جنس ما يأمره به شيخه ، أو ينهاه عنه ، ولا يحوجه إلى تصريح بأمر أو نهى فيه لا سيما بحضرة من ليس من القوم ، بل يفهم من الرمز والإشارة .

وقد كان خادم الشيخ أبى يزيد البسطامى رحمه الله لا يحتاج معه إلى لفظ إنما كان أبو يزيد يكلمه بالقلب من غير لفظ فيفهم الأمر بفعله . وكذلك وقع لسيدى أبى العباس الغورى مع خادمه .

وقال لى الشيخ عبد الله الفاعل : مرة كان الشيخ أبو العباس يكلمنى بالباطن من غير لفظ فأفهم الأمر وآتية بما يؤكل أو يشرب أو يلبس على التعيين .

وأخبرنى الشيخ محمد الطنيجى أحد أصحابه قال : قال لى يوماً سيدى أبو العباس يا محمد أريد منك أنك تصير تفهم إشارتى من غير لفظ وتفعل كلما أكلمك فيه بقلبي ، فقلت له : نعم . فدخل علينا ابن السلطان قايد باى فالتهمى به الشيخ عنى ثم لم أتجرأ أن أسأله عن ذلك الأمر لى أن مات .

ومن شأنه أن لا يشرك مع شيخه أحداً في المحبة من سائر من لم يأمره الله تعالى بمحبته فيجعل محبة الله وسط قلبه ويجعل محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبة من ذلك ، وهكذا على اختلاف مراتب المحبوبين شرعاً ممن تكون محبتهم من الإيمان ، فمثل محبة هؤلاء لا تضر مع محبة الشيخ ، لأمر الحق تعالى المرید بها .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : محبة الأنبياء والأولياء وصالحى المؤمنين لا تضر مع محبة الشيخ ، لأنها من جملة الشريعة ، والشريعة نور ، والأنوار تتداخل بخلاف الأمور التي نهت الشريعة عنها فإنها ظلام كثيف لا تتداخل ، فلو وضع في البيت الواحد ألف سراج شع نورها كلها .

وكان يقول كثيراً : إياكم أن تشركوا في المحبة مع شيخكم أحداً من المشايخ ، فإن الرجال أمثال الجبال وهم على الأخلاق الإلهية المشار إليها بقوله صلى الله عليه وسلم : «تخلقوا بأخلاق الله» ، فكما أن الله تعالى (لا يغفر أن يشرك به) فكذلك محبة الأشياخ لا تسامح أن يشرك بها وكما أن الجبال لا يزحزحها عن أماكنها إلا الشرك بالله تعالى ما دام العالم باقياً ، فكذلك الولي لا يزيل همته عن حفظ مریده من الآفات إلا شرك موضع خالص المحبة من قلبه ، قال تعالى : «تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً» ، وهو أى كلام الشيخ يحتاج إلى تعقب فاطلب يا أخى من نفسك الصدق في محبة أستاذك تنل به ما تريد ، ولا تطلب منه أن تشغل قلبه بك ، وتهمل أنت أمر نفسك فإن ذلك لا يفيد .

ومن شأنه إذا كان بعيد الدار عن مكان شيخه أن يحافظ على الصلاة

في زاوية شيخه ما أمكن ، وقد كان لي صاحب إسمه الشيخ أبو بكر
الديريني ساكناً بجوار الجامع الأزهر فكان يصلي عندي الجمعة ويترك جامع
الأزهر ، مع كثرة جماعته ، فقلت له : صلّ في جامع الأزهر فإنه أفضل
لك ، فقال : إن لي في ذلك غرض شرعى ، فكنت أتعجب في صدقه
رحمه الله في اعتقاده ، فإن لم يتيسر للمريد صلاة الجمعة عند أستاذه
فليتخيله عنده في أى مسجد صلى فيه ، فإن الحكم دائر مع القلب
لا مع الجسم .

ومن شأنه أن يعتقد في شيخه أنه أعرف بخواطره وعيوبه الباطنة منه
لكن من طريق الإلهام لا من باب سوء الظن والكشف الشيطاني .

وليضاح ذلك أن العامة لا تقيس غيرها إلا بالميزان التي عندها
في الباطن من خير وشر ، والأشياخ قد ترققت عن مثل ذلك ، فلم يكن
في باطنهم شر أبداً حتى يقيسوا عليه حال غيرهم ، ولما علم الله احتياج
المريد إلى اطلاعهم على ما في باطنه من الشرّ ليداووه بما يزيله ، أعطاهم
الإلهام الصحيح بدل ذلك الميزان الذي كانوا يحملون عليه أحوال الناس
فهو أعرف من المريد بأحواله ، ويؤيد ذلك أن البيطار أعرف من
صاحب الدابة بعيوبها مع أن صاحبها مخالط لها ليلاً ونهاراً ، وهذا
الاعتقاد قليل في المریدين حتى كان سيدي على بن وفا رحمه الله يقول
وهو في عام أربع وثمانمائة لم أجد إلى الآن مريداً صادقاً معي ، يعترف
لي بأنى أعرف منه بخواطره ، وصفاته الباطنة ، ولو وجدته لأفرغت
فيه جميع ما عندي من العلوم والأسرار .

وكان رضى الله عنه يقول : كل الأشياخ يموتون بخصمهم ، ولا يجدون
من يحمل أسرارهم ، ولكن من فاته سر أستاذه فليواظب على ورده
فإن سره فيه .

وكان سيدي إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : يا مريدى إن صدقت
معى وصح عهدك فأنا منك قريب غير بعيد ، وأنا فى ذهنك ، وأنا
فى طرفك ، وأنا فى جميع حواسك ، الظاهرة والباطنة ، وإن لم تصدق
معى كنت منك بعيداً ، ولأ تشهد أنت منى إلا البعد .

وكان رضى الله عنه يقول : إذا صدق المريد مع شيخه ونادى شيخه
من مسيرة ألف عام أجابه حياً كان الشيخ أو ميتاً ، فليتوجه الصادق
بقلبه إلى شيخه فى كل أمر دهمه فى دار الدنيا ، فإنه يسمع صوت شيخه
ويغيثه عما هو فيه ومما ورد عليه من مشكلات سره ، يطبق عينيه ، ويفتح
عين قلبه ، فإنه يرى شيخه جهاراً ، فإذا رآه فليسأله عما شاء وأراد .

وكان يقول : يا ولدى إن كنت صادقاً فلا تصحب غير شيخك واصبر
على جفاه فإنه ربما امتحنك بترك ما تحب يريد بك الخير ، وتكون
محللاً لأسراره ، ومطلعاً لأنواره .

وكان يقول : المريد الصادق مع شيخه ، كالميت مع مغسله لا كلام
ولا حركة ، ولا يقدر ينطق بين يديه من هيئته ، ولا يدخل ، ولا يخرج ،
ولا يخالط أحداً ، ولا يشتغل بعلم ، ولا قرآن ، ولا ذكر إلا بإذنه ،
لأنه أمين على المريد فيما يرقيه ، ورب عمل فاضل دخلته النفس فصار
مفضولاً .

ثم يقول : هكذا كانت طريقة الخلف والسلف مع أشياخهم ، فإن
الشيخ هو والد السر فى اصطلاحهم ويجب على الولد عدم العقوق لوالده
وليس للعقوق ضابط يرجع إليه ، إنما الأمر عام فى سائر الأحوال ،
وما جعلوه إلا كالميت بين يدي الغاسل .

فعليك يا ولدى بطاعة والدك المذكور وقدمه في كل أمر لك بأوامر الله على والد الجسم ، فإن والد السر أنفع من والد الجسم ، وذلك لأن والد السر يأخذ الولد كأنه قطعة حديد جامد ، فلا يزال يسبكه ، ويذبيه ، ويقطره ، ويبقى عليه من سر الصنعة سرّاً حتى يجعله ذهباً لبريزاً .

قال : وقد صحب كثير من الناس الأشياخ بلا أدب فأتوا ولم ينتفعوا منهم بشيء ، وبعضهم ممت آه آه آه من صدور الرجال ومن صحبة الأضداد ومن سماع المرید المحال .

ومن شأنه أن لا يلتفت لشيء من الدنيا بعد أن جمعه الله على شيخه فإن بين يديه جميع ما قسم للمرید من الدنيا والآخرة .

وقد كان سيدى على بن وفا رحمه الله يقول : إن وجدت أستاذك المحقق فقد وجدت حقيقتك ، وإذا وجدت حقيقتك وجدت الله عندها ، وإذا وجدت الله عندها وجدت كل شيء ، فليس كل المراد إلا في وجد هذا الأستاذ . فافهم تغم .

وكان يقول : إذا صدق المرید صار عين أستاذه .

وكان يقول : أنت على الصورة التي تشهد أستاذك عليها ، فاشهد ما شئت ، وانظر ماذا ترى إن شهدته منافقاً ، فأنت منافق ، وإن شهدته مخلصاً فأنت مخلص ، لأنه مرآتك ، ولا ترى في المرآة إلا صورتك لا جرم المرآة .

وكان يقول : ما الأمر إلا أن تجد أستاذك وقد وجدت مرادك ، هنأ الله فؤادك .

وكان يقول : ليس للمرید أن يحكى ما يقع له مع شيخه ، فقد لا يؤمن

من يحكى وقائعه له بكلام أهل الطريق ويضعفه ، وما للسالك مع الهالك .
وكان يقول لا يتعذر عليك أيها المرید العمل بما أمرك به أستاذك
إلا لعدم كمال قبولك لذلك ، ونقص استعدادك ، وإنما كلك أستاذك
بذلك ليرقى همتك إلى ما هو أرقى مما أنت فيه .

وكان يقول : لا تطالب أستاذك بشيء ولا بالجواب عن شيء سألته
فيه ، وليس ذلك من شأن المرید الصادق مع شيخه .

وكان يقول : مهما رأيت من شيخك من كمال أو نقص فهو صنعة
باطنك ، ولشيخك في نفسه مقام آخر فوق ذلك فأياك أن تظن نقصاناً
بأهل الكمال فتقول « وعصى آدم ربه » بل اعرف أن ذلك إنما كان تعليماً
لك كيف تتدارى إذا وقعت في الذنب ، وتغيرت أحوالك ، بالكدورة
بعد الصفاء .

وكان يقول : من شأن المرید الصادق أن يكون أصدق الناس إلى
امتثال أمر شيخه ، فإن كان لم يبادر إلى امتثال أمر شيخه فهو دليل على
عدم صدقه ، وصدقه على قدر تخلقه في الأوائل أو الأواخر ، ومن هنا
كان الإمام أبو بكر أسبق إلى تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم من
سائر قريش ، لكونه كان أضعف قريش رابطة فيما كانوا عليه مما تضاد
طريق الهدى وأقوام رابطة فيما يقرب من طريق الهدى .

وكان يقول : من أحب من المریدين أن يكون في حفظ رب العالمين
فليخدم شيخه بصدق ، ويبادر إلى طاعته ، ولا يخالفه فيما يشيره عليه ،
قال تعالى : « ولسليمان الريح عاصفة تجرى بأمره إلى الأرض التي باركنا
فيها وكنا بكل شيء عالمين ، ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملاً

دون ذلك وكنا لهم حافظين ، فانظر كيف حفظ الله الشياطين لما كانوا في خدمة أوليائه الصادقين وتحت طاعتهم .

وكان يقول : ما دام المرید تحت حكم أستاذه فترقيه دائم ، فإن خرج عن حكمه ولو اعتماداً على ما حصله منه قبل ذلك من الأقوال والأفعال هلك مع الهالكين كمثل الحجر المرفوع إلى نحو السماء تراه يرتفع ما دامت القوة الرافعة تمده وتصاحبه ، ومتى فترت عليه القوة الرافعة انحط إلى الأرض . والقوة هي نظر أستاذك إليك فافهم تغنم .

وكان سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يربي أولاده بالنظر من غير كلام .

ويقول : إن السلحفاة تربي أولادها بالنظر وكل من توارى عليها من أولادها هلك ، فنحن أولى بذلك من السلحفاة .

ومن شأنه أن لا يقنع بمجرد اعتقاده في الشيخ ، ويتساهل فيما يأمره فيه ، أو ينهاه عنه .

ويقول : نظر سيدي يكفيني ، فإن ذلك جهل بالطريق .

وقد قال بعض الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أسألك مرافقتك في الجنة فقال له صلى الله عليه وسلم : « أعنى على نفسك بكثرة السجود ، فلم يجبه صلى الله عليه وسلم إلى اتكاله عليه دون العمل ، وخرج صلى الله عليه وسلم مرة فقال : « يا فاطمة إنقذي نفسك من النار فإنى لا أغنى عنك من الله شيئاً » .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : لا تطلب من شيخك أن يمنحك الأسرار وأنت لم تتطهر من أعمال الفجار ، فإن من وضع العسل

في قشور الخنظل تمرّر لمرارة وعائه ، والتبس على الجاهل أن العسل مرّ من أصله .

وكان يقول : المرید الصادق عرش لاستواء رحمانية أستاذه عليه ، وقد كتب الله تعالى على نفسه ، أن لا يدخل قلباً دخله سواه ، ولا يظهر لعين رأت غيره في مرآة ، ومعنى دخول الحق القلب ، دخول رضاه ورحمته ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يعطى شيخه الأمان من تغيير اعتقاده فيه ، وذلك بأن يكون محباً لشيخه لا معتمداً فيه ، فإن المحب لا يتغير والمعتقد يتغير إذا تغيرت الصفة التي اعتقده لأجلها ، ولذلك كان الشيخ الكامل لا يعبأ باعتقاد المرید فيه ، ولو بالغ في الاعتقاد فإن نفس المعتقد إنما تسكت حيث عقلها عقلها النظرى بعقال ظنى مسده من لحى أعراض الأحوال والأعمال والأقوال والظنون بالتناسخ ، ومعلوم أن الأعراض لا تبقى وكأنك بالعقال وقد انحل أو تمزق ورجع المعقول إلى توحشه وإفساده بخلاف المحب ، فإن الشيخ منه في قرار البحار ، لا يريد إلا ما يريد ، فالمحب قليل ، والمعتقد كثير ، وما قل ونفع ، خير بما كثر وألهمى ، وكفى باللهم ضرراً .

وكان سيدى على بن وفا يقول : لا يخلو مرید من محبة شيخه ، ولكن غالب تلك المحبة لعله ، والمحبة الصادقة فوق العال كلها كمحبة الوالدة لولدها .

وكان يقول : إحذر أيها المرید الصادق إذا بعث نفسك لشيخك أن تخنى عنه شيئاً من عيوبك ، فإن البائع إذا بين وصدق بورك له في بيعه ، وإذا كذب وكنتم محقت بركة بيعه ، والمشتري إذا اشترى بعد بيان العيب

لم يبق له أن يرد السلعة ، وإن اشترى من غير بيان كان له الرد ، ومن ثم جاء في الحديث (من اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه) .

وكان يقول : لجعل نفسك عبداً لله تعالى وكالعبد لشيخك بحكم الواسطة كما جعلت سيدك ونبيك صلى الله عليه وسلم واسطة بينك وبين الله تعالى فإن لسان حال الأستاذ في كل زمان ينادى على لسان الأفهام ، قال الله تعالى « هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم ، وكفى من كان محباً لله ولرسوله وشيخه أن يكون مع من أحب .

وكان يقول أيضاً : لسان حال الأستاذ يقول : لكل مرید صادق تقرب إلى بنوافل امثال الأوامر حتى أحبك فإذا أحببتك ورأيتك صادقاً في المحبة ظهرت فيك على قدر استعدادك .

وكان يقول : إن تحقق المرید الصادق بمحبة شيخه كان كله جـداً وحقاً وإلا فهو باطل وهزل ، فهو بحسب صدقه وكذبه .

ومن شأنه أن لا يرى نفسه يستغنى عن علم شيخه ولو صار من مشايخ الإسلام ، فإن طريق القوم أمر خاص زائد على علوم الظاهر ، ولا يقدر غالب أصحاب العلم الظاهر على إزالة شيء من أمراض الأعمال الباطنة ، وإنما يقولون للسائل عنها : تب إلى الله عنها من غير بيان طريق إزالتها بخلاف أصحاب القلوب فإنهم يقولون له : أكثر من ذكر الله عز وجل حتى ينجلى قلبك ، وتذهب رعونات نفسك ، فهناك تدرك الحق والباطل ، وتعرف أنك محجوب عن ربك بسبعين ألف حجاب ، فتطلب حينئذ الشيخ طالباً ضرورياً ليعلمك الآداب الخاصة بالطريق ، وترى نفسك لم تشم من طريق أهل الله تعالى رائحة من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين .

وقد كان الشيخ أبو العباس رحمه الله يقول : ما صحب عالم مشايخ القوم
إلا ازداد علمه نوراً إلى نور ، فالعاقل من اتخذ له شيخاً ولم يكتف بما
عنده من علم الظاهر ، لأن الشيخ يصل به إلى محل القرب من حضرة
الله تعالى ، فيصير يكره المعاصي طبعاً في تلك الحضرة حتى لو قيل له
إعص الله تعالى لا يقدر لارتفاع حجابيه .

وقد اتخذ الإمام الغزالي له شيخاً مع كونه كان حجة الإسلام .

وكذلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام اتخذ له شيخاً مع كونه لقب
بسلطان العلماء ، فغايته يا أخى في العلم أن تكون كأحد هذين الشيخين ،

وكان أهل العصر الأول لقلة أمراضهم وعلمهم لا يحتاجون إلى شيخ
فلما ذهبوا وحدثت الأمراض احتاج الفقيه إلى شيخ ضرورة ، ليسهل
عليه طريق العمل بما علم .

الصوفي الحق

فإن حقيقة الصوفي هو عالم عمل بعلمه ، أى على وجه الإخلاص
لا غير ، فليس علم التصوف إلا معرفة طريق الوصول إلى العمل
بالإخلاص لا غير ، فلو عمل العالم بعلمه على وجه الإخلاص كان هو
الصوفي حقاً .

وقد كان سيدي إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : لو أن العالم أتى
إلى الصوفية خالصاً من العلل والأمراض لأوصلوه إلى حضرة الله في
لحظة ، ولكنه أتاهم بأمراض وعلل ظاهرة وباطنة من دعوى العلم ، ومحبة

الدنيا وشهواتها ، وباطنه مملوء من الحسد ، والمكر ، والخداع ، والحقد ، والغش وغير ذلك ، فلذلك أمره بعلاج ذلك ليتطهر منه ، فإنها أخلاق الشياطين .

وقد أوضحنا ذلك في مقدمة كتابنا المسمى « مشارق الأنوار القدسية في بيان العهود الحمديّة » .

ومن شأنه أن يلزم كلياً جمع قلبه على الله تعالى ويترك كلياً تشتيت قلبه عن الله بأن يلزم الأمور ويترك المنهيات ، فلا يرى إلا في فعل واجب أو مندوب أو أولى ، ويجتنب الحرام والمكروه وخلاف الأولى وذلك لأن الله عز وجل يرفع الحجاب عنا في الأمور ويسدله علينا في المنهيات ، فلو أردنا أن نحضر بقلوبنا معه في حرام ، أو مكروه ، أو خلاف الأولى ، لا نقدر ، ولو أردنا أن نحتجب عن شهودنا له في واجب أو مستحب أو أولى لا نقدر ولا يصح لنا ذلك إلا إن طرأ على الأمور رياء أو عجب ونحو ذلك فإنه حينئذ يخرج عن قسم المأمور ، ويصير من قسم المنهى ، فتأمل ذلك فإنه نفيس .

ومن شأنه أن لا يتساهل بهجر شيخه ، فقد قال سيدي محمد وفا رحمه الله : كل مرید هجره أستاذه فلم يتأثر من ذلك ولم يشتق إليه ولم يبادر لتطبيب خاطره عليه ، فقد مقته الله ومكر به .

وكان سيدي أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : عمدة أحوال المرید صدقه في محبة أستاذه ، وكل مرید خاف من أحد من الخلق مع وجود أستاذه فهو كاذب في استناده إليه ، فإن المرید مع شيخه كولد اللبوة في جحرها ، أفترها تاركة ولدها لمن يريد اغتياله ، لا والله ،

وكان يقول : لا تطالبوا الشيخ بأن يكون خاطره معكم ، بل طالبوا

أنفسكم بأن يكون الشيخ في خاطركم ، فعلى مقدار ما يكون عندهم تسكونون عنده ، لأن همته مصروفة إلى حضرة الحق تعالى لا إليكم ، فالمريد هو الذى يتعلق بشيخه ، لا أن شيخه يتعلق به .

وكثيراً ما يقع من أصحاب الصادقين أنهم يشهدون معهم في البلاد البعيدة كصر ومكة والمدينة والروم ، ويصيرون يحلفون بالله أنهم رأوني هناك يقظة ومناماً فأعرف بذلك صدق ارتباطهم بي ، فإني ما علمت أنى رحى إلى تلك البلاد إلا منهم ولو كنت رحى حقيقة لكنت أعلم بذلك ، فن صدق اعتقادهم تخيلوني عندهم .

وكان سيدى أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : لا ينبغي أن يكون بين المرید وأستاذه عورة من حيث الأمراض التى عنده لأن شيخه طبيبه وحال المرید الباطن عورة ، ويجوز كشفها للطبيب لضرورة التداوى ، ولا ينبغي له أن يكلف شيخه بمكاشفته بعيوبه ، لأن الأشياخ منزهون فى كشفهم عن الاطلاع على العورات ، لأنه كشف شيطانى يجب عليهم التوبة منه ، وسؤال الحجاب حتى لا يقع بصرهم على عورة أحد من خلق الله تعالى ، ولولا أن المرید يخبرهم بأحواله الباطنة ما عرفوها منه .

وكان يقول : كل مرید تشوش من أستاذه إذا ناقشه فى أعماله وأحواله فقد جهل وأساء الأدب ونقض العهد ، فإن الواجب فى اصطلاحهم على الشيخ مناقشة المرید ، ومطالبته بحقائق دعاويه ، فإذا بلغ المرید مبلغ الرجال استغنى شيخه عن مطالبته بالبرهان لخروجه حينئذ عن مقام التلبيس .

ورأى مرة مریداً قد زهد فى الدنيا ورأى نفسه بذلك على إخوانه فقال : إسمع يا ولى إن الذى رأيت نفسك بالزهد فيه على إخوانك أصغر قدراً من ذلك لأنه لا يزن عند الله جناح بعوضة ، فكيف تزدري

المؤمن الذى هو أعظم حرمة من الكعبة بتركه .

وكان يقول لإعمل أيها المرید على صحة نسبك من شيخك لتحيط بأنواره ،
فلا يدخل حضره إلا وأنت معه .

وكان يقول : احفظ كل ما تسمعه من شيخك ولو لم تفهمه حال السماع
فإن قلم قلب شيخك ربما كتب فى قلبك ما لا تفهم أنت معناه فى الحال
لتفهم معناه فى المستقبل ، فاحتفظ به حتى يجىء أوانه .

وكان يقول : إذا صحّت نسبك من شيخك كان تأثيره بالأمداد فيك
أكثر من تأثير أذكارك وجميع أعمالك .

وكان يقول : قلوب المریدین تحت ظل قلب الأشياخ ، وقد خاب من
لم يكن تحت ظل قلب شيخ .

وكان يقول : ما نظر مرید إلى شيخه بعين توقير ووداد إلا كان
سالكاً سبيل حق وارشاد .

وكان يقول : عليك أيها المرید بالتمكيد بإشارة شيخك ، فإن تسيير
قدماً واحداً على أثر قدم شيخك أحسن لك من مائة ألف فرسخ تسييرها
بهواك .

وكان يقول : لا ينبغي لمرید أن يفارق شيخه ، ولا خدمته حتى
يعاين الطريق ، ذوقاً لا علماً ، فلا يقنع بسمعت ورويت ، وإنما يقول :
شهدت ورأيت .

وكان يقول : من أدب المرید مع شيخه أن يرى خدمته مقدمة على
خدمة أبيه الطينى المجرد عما يعالّمه له شيخه من الخير ، لأن أباه كدره

وأباه الروحي صفاه ، وأباه الطيني مزجه بالماء والطين ، وأستاذه رقاہ إلى أعلى عليين .

وكان يقول : سماعك من شيخك كلمة أدب في لحظة واحدة أفضل من أدب أبيك لك ومعلمك في الأدب الظاهر عشرين سنة وذلك لأن العارف يؤدب روحك وغيره يؤدب نفسك ، وإيضاح ذلك أن معلم الروح أعلى من معلم النفس ، وإن كانا حقيقة واحدة عند المحققين ، وأين روح الولي المطهر من الأدناس من روح العاق الملتخ بالأدناس .

ومن شأنه أن يكثر من شكر الله تعالى الذي جمعه على الشيخ ، فإن كل مرید لم يصادق رجلاً يربيه خرج من الدنيا وهو متلوث بالذنوب ولو كان على عبادة الثقلين .

وكان سيدي أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : لا يصدق المرید في محبة شيخه حتى يصير يسمع كلامه من جهاته محيطاً به وليس مراد العارفين بكلامهم للمرید إلا أن يخرجوه من الضيق إلى السعة ، ومن الظلمة إلى النور .

وكان يقول : المرید الصادق لا يطالب من الشيخ أن يقبل عليه كلما أتاه ، فإن الشيخ مشغول بربه عز وجل ، وربما يقع له في بعض الأوقات أنه لا يعرف ولده فضلاً عن غيره ، وربما كان في جملة أهل بلده أو إقليمه فلا يصير له التفات إلى أحد من الخلق ، ولا يلتفت إلا لمن يشاركه في البلاء ، وأنت أيها المرید ضعيف الحال ، ولو أنك حين شاركته لعذرته حين يذوب جسمك كما يذوب الرصاص على النار .

ومن شأنه أن لا يتعب شيخه في تربيته بأن يكون سمياً مطيعاً لكل ما يشير به عليه .

وقد كان الشيخ أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : ليس المرید من يفتخر بشيخه ، وإنما المرید من يفتخر شيخه به .

وكان يقول : متى لم يكن المرید يعتقد في شيخه الاعتقاد التام ؟ وإلا لم يفلح على يديه بل تنعكس ظلمة باطنه عليه فيظن أن صفاته هو هي صفات شيخه فلا يهذب بأخلاقه ولا يؤدبه بإطراقه ولا ينور باطنه بإشراقه .

وكان يقول : كل من لم يصبر على صحبة شيخه ابتلاه الله بخدمة النساء وموت القلب . ؟

وكان الشيخ أبو الحجاج الأقرى رضى الله عنه يقول : من صدق في الإرادة مع الشيخ لا يحتاج إلى الاجتماع بجسمه بل يكفيه التوجه إليه بالقلب لأن صور صحة المعتقدات إذا ظهرت لا تحتاج إلى صور الأشخاص ولكن إن حصل للمرید الجمع بين الصورتين فهو أكمل .

وكان يقول : من شرط المرید أن لا يصحب شيخه بنفس ولا ملك ولا اختيار ، بل يرى نفسه ملكاً لشيخه يتصرف فيها كيف يشاء ، وكل من طلب الوصول إلى مقامات الرجال بغير محبة شيخ ومخالفة نفس فقد أخطأ الطريق .

وكان يقول : من خدم شيخه بلا أدب جره ذلك إلى العطب ، ومن خدمه بالأدب فقد حاز عز الدارين وحصل الأرب .

وكان يقول كثيراً : لا ينال المرید الصادق درجة الرجال حتى يبذل الروح ويفنى إرادته تحت مراد شيخه ، ثم ينشد :

ولو قيل لي مت مت سماعاً وطاعة وقلت لداعي الموت أهلاً ومرحباً

وكان يقول : من علامة شقاء المرید : أن يُرْزق صحبة الشيوخ
ولا يحترمهم .

وكان أبو بكر الوراق رحمه الله يقول : كل مرید لا تغنيه رؤية شيخه
عن الطعام والشراب أسبوعاً فليس بصادق .

وكان يقول : كل مرید لا ينتفع بأفعال شيخه لا ينتفع بأقواله .

وكان يقول : كل مرید اشتغل بخدمة شيخه ترقى إلى حسن خدمة
الله عز وجل ، ومتى فرط في خدمة شيخه حرم حسن معاملة الحق تعالى
فعلیکم أيها المریدون بخدمة الأشیاء ، فإنهم كالصياد الذي يصطاد المریدین
من أفواه الشیاطین ، وكل من بلعه الشیطان في بطنه شق إلى الأبد .

وكان يقول : إذا أمرک شیخک بالخلوة فاسمع ولا تطالبه بدلیل علی
ذلك ، وتقول إنما اختلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار حراء قبل
نزل الوحي عليه فلما نزل الوحي عليه لم يبلغنا أنه اختلى ، وقد وجدنا
نحن بحمد الله الوحي « من قران وسنة ، وما بقى إلا العمل بهما ، فأى
فائدة للخلوة ؟ بل اسمع لشيخك فإنه إنما يريد بخلوتك تقوية استعدادك
وتهيئته العمل بالكتاب والسنة ، حتى تتلطف كثافتك بالرياضة ، فتصير
تفهم أسرار الشرع وترسخ في مقام الإيمان ، فلا يفتنك الشيطان ، لا في
الحياة ، ولا عند الموت ، فالخلوة مرتب عليها العمل بشجرة الوحي
وظهور نور الله عز وجل ، وإنما كانت أربعين يوماً لأن مدة الدرّ في
صدفه كذلك ، وكذلك هي عدد أيام توبة نبي الله تعالى داود ، وفيها
يكون نتاج النطفة علقة ، ثم مضغة ، ثم صورة .

وكان يقول : عليك أيها المرید بصحبة الشيخ صاحب الحال ، فإن لم

تجده فعليك بصاحب المقال ، قال تعالى « فإن لم يصبها وابل فطل » ، وإياك وصحبة من لا حال له ولا مقال .

وسمعت سيدى محمد الشناوى رحمه الله يقول : لا يكمل الفقير إلا إن كان ذا مال وحال ، وقال : من لم يطعه بحاله أو مقاله أطاعه بماله .

وسمعته يقول : أهل العراق حال بلا قال ، وأهل الشام قال بلا حال ، وغالب مشايخ مصر لا حال ولا قال ، فلا تصحب أحداً منهم إلا بعد تفتيش .

وكان أبو محمد السكتانى رحمه الله يقول : إذا مات شيخ الإنسان ولم يجد بعده إلا من هو دون شيخه فى الدرجة ، بحيث لا يكفيه فى طريق سلوكه ، فلا ينبغى له أن يخدمه بل يخدم الله تعالى ، فإنه أولى به .

وكان يقول : ما ثقل مرید على قلب شيخ إلا لعله بالمريد أخفاها عن الشيخ .

وكان يقول : حضرة الشيوخ صباغة ، فكل من دخل عليهم بشيء من إنكار أو اعتقاد خرج مصبغاً به .

وكان يقول : من الشيوخ من ينتفع به مریده الصادق بعد موته أكثر من انتفاعه به حال حياته ، وبعضهم سمع نطق شيخه من قبره ، يأمره وينهاه كأنه يقول : صحبة الشيخ الذى يتنزل لمقام المرید هى النافعة ، فان من لا يتنزل لمريده لا يقدر مریده يسير وراه .

وكان يقول لإياك أن تفسى أسرار شيخك ، فى تقريره لكلام القوم لمن لا يؤمن به ولا ذوق له فى الطريق ، فربما ممتك الشيخ بسبب ذلك فلم تفلح بعدها .

وسمعت ورأيت خلقاً من هؤلاء كثيراً فشنوا أسرار أشياخهم وشنوا الغارة بتحريفهم كلام شيخهم عن مواضعه وبعضهم قتل ، وقد أخفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة القرآن مدة بحضرة من لا يؤمن به حتى قوى الإسلام وأسلم عمر بن الخطاب وغيره .

وسمعت سيدي علياً المرصني رحمه الله يقول : إياك أيها المرید أن تفضي أسرار شيخك بين إخوانك من أصحابه ، فربما نقضوا عهد شيخهم واجتمعوا بأعدائه وبمن لا يؤمن بكلامه ، وشنوا عليه الغارة ، وصاروا يقولون : ما سمعنا ذلك إلا من أخص أصحابه .

فإياك يا أخى وعثرات اللسان بإظهار عثرات شيخك ، فربما تغيرت أحوال من أفشيت سر شيخك لهم ، وجعلوا ما سمعوه منك سلاحاً لوقت العداوة ، فكيف بعثرات اللسان عند من ليس هو من أهل طريقك ؟ ؟

قال : وقد أصيب من هذا الباب خلق كثير لثقتهم بأصدقائهم ، فالعاقل من صحب شيخه كما يصحب الملوك ، وقد أنشدوا في ذلك :

إذا صحبت الملوك فالبس من التوقى أجلّ ملبس
وادخل إذا دخلت أعمى واخرج إذا خرجت أخرس

وقد كان أبو القاسم الجنيد رحمه الله إذا طلب أحد منه الصحبة يقول له : اذهب فاخدم الملوك ، ثم تعال بعد ذلك نصحبك .

من شأن المرید أن لا یقول لشیخه لم ؟!

ومن شأنه أن لا یقول لشیخه قط لم ، فقد أجمع الأشیاء علی أن کل مرید قال لشیخه لم ، لا یفلح فی الطریق .

وكان الشیخ عبد الرحمن الجلیلی رضی الله عنه یقول : ربما منع المرید من الزیادة فی المقامات لأجل قوله لشیخه لم ؟ فإنه ذنب عند أهل الطریق ولا یشعر به غیرهم ، فإن الطریق كلها أدب وتأدیب ، فمن تأدب من حضرة شیخه ، تأدب مع حضرة الله تعالى ، ومن أساء الأدب مع حضرة شیخه ، أساء الأدب مع حضرة الله تعالى ، ولا یكمل شیخ فی مقام التریبة حتی یناقش المرید فی الأدب معه أو مع الله تعالى مناقشة الجلیس جلیسه ، والصاحب صاحبه ، لأن الأشیاء بوابون حضرات الحق تعالى ، فهم یعلمون كل من أراد دخول حضرة من الحضرات آداب تلك الحضرة رضی الله عنهم أجمعین ، فما نفرت نفسه من مناقشة شیخه إلا من أشقاه الله تعالى .

وكان یقول : لا تجالسوا الشیخ إلا بالأدب ، فقد أساء قوم الأدب مع الشیخ ففقتوا وحی اسمهم من دیوان أهل الإرادة .

وكان یقول : كل أدیب لا یؤدبه الصوفیة فلیس بأدیب .

وكان كثيراً ما یقول : علیك بمناقشة نفسك ، والصبر علی مناقشة شیخك لك ، فإنه ما یناقشك إلا فی إزالة ما ینعك من المواهب ، ویحجبك عن شهود ما فیک من العجائب ، فإنه ما ورد علیك وارد ،

ولا ظهر إلا وهو منك ، ولا جلى عليك أمر إلا وأصله منك ، مثال ذلك : النواة إذا زرعت فكل شيء ورد عليها من ورقها وثمرها كان فيها مودعاً بالقوة ، وكذلك أنت أيها المرید لا يرد عليك شيء خارج عنك ، بل كل وارد عليك كان فيك غيباً ، ثم إنه ظهر لك شهادة لتعرف مقدار ما أنعم الله تعالى به عليك من الطاعات فتشكره ، وما فيك من النقائص فتستغفره ، ووراء ما أشرنا إليه رموز ، ولغوز ، في ضمنها كنوز ، يا سعد من لها يجوز .

محتويات الكتاب

الصحيفة	الصحيفة
٧١ هل يتخذ المرید له شیخاً آخر بعد وفاة شیخه الأول	٥ أبو المواهب الإمام عبد الوهاب الشعرائی
٧٢ امتحان المرید	٥ أسرة الشعرائی
٧٤ الأشياء التي تقطع المرید	٧ مولده ونشأته
٧٦ هل یصح إعطاء العهد للنساء	٩ فی الطريق إلى الله
٧٧ متى يتصدر المرید للارشاد	١٠ الشعرائی والخواص
٧٨ بین الشریعة والحقیقة	١٢ مکانة الشعرائی
٧٩ الولاثم مهلكة	١٣ خلق الشعرائی
٨٠ تریة النفس	١٤ علوم الشعرائی وكتبه
٨٠ عاقبة نقض العهد	١٥ لجنة نشر التراث الصوفی
٨١ الخیر فی الاتباع والشر فی الابتداع	١٧ مقدمة
٨٢ مقام التجرد	٢٧ سند التلقین الصوفی
٨٣ شرف الهمة	٣٤ آداب الذکر
٨٤ النهی عن مجالسة الغافلین	٥١ (الباب الأول) آداب المرید
٨٥ المرید الطالب للعلم	٥٦ أركان الطريق
٨٥ آفات القلوب	٥٩ إحدذر نفسک
٨٥ دعاء یقال قبل صلاة الصبح	٦١ دلیل التوبة الصادقة
٨٦ لا ذکر بعد المشاهدة	٦٢ کیف یختار المرید شیخه
٨٧ هل ینوع المرید أوراده	٦٣ الصوفی فقیه
٨٨ متى تطوی مقامات الطريق للمرید	٦٤ هل للمرید أن یتخذ أكثر من شیخ
٨٩ تجنب المظاهر	٦٦ الفقه فی الدین مفتاح الطريق
٩٤ الطريق لا تقبل الشركة	٦٧ الأخذ بالأحوط
٩٦ ویؤثرون علی أنفسهم ولو کان بهم خصاصة	٦٨ ملازمة الشیخ
٩٧ المرید الصادق	٦٩ معالجة النفس
	٧٠ ذکر الله جلاء القلب

الصحيحة	الصحيحة
١٤٤ الشيخ أبو الحجاج الأفسرى	١٠٣ إياك والادعاء
ينصح المرید	١٠٤ سر الطريق في أورادها
١٥٨ جواسيس القلوب	١٠٧ كيف يكون المرید
١٦٠ أخوة الطريق	١٠٩ كيف يختار المرید أستاذه في الشريعة
١٦١ أولياء الله أحياء في قبورهم	١١٥ ألا بذكر الله تطمئن القلوب
١٦٣ أفضل أوراد المرید	١١٧ الإنسان الخالص
١٦٧ (الباب الثاني) في بيان نبذة من آداب المرید مع شيخه	١٢٠ كن نظيف الباطن والظاهر
١٦٨ لطائف الحب	١٢٤ متى يكون المرید صادقاً
١٧٠ صفات المحبين	١٢٦ إياك والاعتراض
١٧١ لغة العاشقين	١٢٩ العبادة والفتح
١٧٨ لا يصح دخول الطريق قبل التوبة	١٣٠ مراحل المرید
١٨٣ من أدب المرید استئذان الشيخ	١٣٢ أساس الطريق
١٩٥ الصوفي الحق	١٣٨ شرط المرید الصادق
٢٠٤ من شأن المرید أن لا يقول لشيخه لم	١٤٢ صور من أمراض النفس
	١٤٤ كيف يصل المرید إلى حضرة الحق

الأخوار القلبية

في معرفة قواعد الصّوفية

تأليف

الإمام العلامة عبد الوهاب الشعراوي

الجزء الثاني والآخر

حقيقه وقدم له

طه عبد الباقي سرور

مكتبة المعارف
بيروت

جميع الحقوق محفوظة للناشر

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م

بيروت - لبنان

يطلب من مكتبة المنار

ص. ب. ١٧٦١ - بيروت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وكان يقول : كل مرید رأى نفسه معرضة عن موادة الشيخ وإخوانه ، فليعلم أنه قد شرع في الأخذ في طرده عن باب الله عز وجل .

ومن شأنه أن لا يرى أنه كافأ أستاذه أبداً ولو خدمه ألف عام ، وأنفق عليه الألوف من المال ، ومن خطر بباله بعد ذلك أنه قابله بشيء فقد خرج عن الطريق ، ونقض العهد ، فقد كان الشيخ داود ابن باخلا السكندري شيخ سيدي محمد وفا يقول : لا يصح من مرید أن يرى أنه يعترض على شيخه لأن ذلك الأمر الذي استفاده منه لا يقابل بالإعراض .

وكان الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه يقول : لا تصحبوا الأشياخ إلا بصدق وإذعان وصبور على جفائهم لكم بغير سبب ظاهر ، ولا تأتوهم إلا بهمة وقادة ، فإنه أسرع في قبول الشيخ لكم ، وما قال شيخ قط لمرید جاء يطلب الطريق ، اصبر يوماً أو يومين أو ساعة إلا لما يراه من فتور همة ذلك المرید وسوء أدبه ، ولو أنه رأى عنده أدباً لبادر لأخذ العهد عليه ، ولم يجوز للشيخ ان يقول : قف ساعة لأن ذلك يطفئ نار عزم المرید .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : يجب على المرید أن يلقي

حيله وأسبابه ، وكل ما اعتمد عليه من معمولاته بين يدي أستاذه حتى يلتقمها حكمه وحكمته ، فلا يبقى له عمدة على علم ولا عمل دونه ، فلا يرى اعتماده بعد الله إلا على فضل شيخه ، ولا وصول خير له إلا بواسطته ، كل ذلك ليسير به الأستاذ الى حضرة ربه في حال نحو نفسه ليلاً ، ويخرجه من مواطن تحكم العدو ، الى مقامات حكم الحق جل وعلا ، وهناك لا تنزله الزلازل وإن اشتدت .

وكان يقول كثيراً : ملازمة المرید للشيخ قد تكون أفضل من سفر المرید الى مكة ، لأن الأستاذ إنما جعل ليرقى المرید الى معرفة رب البيت الذي هو أعظم من البيت ، وكيف للمرید أن يترك تعظيم بيت وضعه الحق تعالى لمعرفته وأسراره ، ويشغل بيت وضعه الحق تعالى للناس ، فإن حضرة الأستاذ هي من حضرة الحق جل وعلا ، التي احتوت على أسرار أئمة الهدى ، لأنه وارث علم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ومن شأنه ان لا يأتي حضرة أستاذه قط إلا بالصدق ، ولو تكرر اتيانه كل يوم الف مرة .

وقد كان سيدي علي بن وفا يقول : ما جاء مرید الى حضرة أستاذه بالصدق إلا كان من أهله ورازقاً للشيخ كشف الأسرار له ، وان جاء بغير الصدق كان أمره بالعكس .

وكان يقول : إذا اعتقدت في أستاذك أنه مطلع على جميع احوالك فقد عرضت عليه صحيفتك فقرأها ، فهو إما يشكرك ، وإما يستغفر لك ، فيا سعادة من كان له أستاذ .

وكان يقول : إياك أن تقيس حال أستاذك على حالك ، فتهلك ولا

تشعر ، لأن الشيخ إنما يبكي ويتضرع لأجل أتباعه ، حتى يقتدوا به في ذلك ، وربما بكى وتضرع لله تعالى ليشفع فيهم حتى لا يعاجلهم الحق تعالى بالعذاب لأجل إصرارهم على الذنوب ، فتكون شفاعته غيبية فيهم .

وكان يقول : من وجد من شيخه ضيقاً وخرجاً ومشقة ، ووجد نفسه نافرة بما يأمره به أو ينهاه عنه ، فليصبر وجوباً إن لم يصل إلى مقام الرضى وانسراح الصدر ، وليسأل الله تعالى كشف الحجاب حتى يطلع به الحق تعالى على مراد شيخه له من حصول الخير في الدنيا والآخرة ، فإنه لو كشف حجابيه لذهب عنه الضيق والحرج جملة ، وبآدر هو الى ذلك الأمر .

وتأمل يا أخي لو أمرك انسان بحفر كوم عال لا يستنبط منه ماء كيف يثقل عليك ذلك ، فاذا اخبرك من تثق به ان تحت ذلك التراب كنزاً من ذهب ليس دونه موانع ، كيف يخفّ عليك الحفر ونقل التراب ، ولو مكثت في ذلك شهراً وأكثر . فهكذا الحكم فيما يأمرك به أستاذك ، لا يخلو قط من فائدة ، وانما كتم عنك ثمرة العمل خوفاً عليك ان تعمل لأجل غرض دنيوي أو أخروي ، فيحبط عملك أو يفوت كماله ، فأراد منك ان تعمل لله عز وجل امتثالاً لأمره والله اعلم ، ومن شأنه ان لا يحدث نفسه بمفارقة استاذه إذا صار علمه ينجلي فيه بديهية ، بل يلازمه أبداً ما عاش فإذا كان من شأنه ذلك مع كونه قد صار كأنه هو فكيف يفارقه ؟ وهو يولد عنده بتعليمه المعلومات كالطفل الذي يرضع من ثدي أمّه فلعله يهلك .

وقد كان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : إلزم الأستاذ فإنه يُظهرُ سرَّ الربوبية ، فربما أوْحَى إليك ربك في حجاب قلب شيخك من طريق الإلهام ، فإن قلبه مظهر سر الربوبية ، فعلى المريـد أن يقف عند أمر أستاذه ولا يتعداه ، ولا يلتفت عن أستاذه يميناً ولا شمالاً ، إذ ليس للمريد من يتوجه بقلبه إليه غير الأستاذ ، وليس من مرتبته صحة التوجه إلى الحق تعالى لجهله به إلا أن يكون مضطراً .

وكان يقول : من أرشدك إلى ما به تتخلص من غضب ربك عليك ، وتحصل به في رضوانه فقد شفّع فيك عند ربك من هذه الدار ، لكن بشرط أن تطيعه وتقبل منه ما يرشدك إليه ، فإن لم تطعه ولم تقبل منه ما أرشدك إليه ، فلا تنفعك شفاعته فيك ، قال تعالى : في حق أقوام (فما تنفعهم شفاعة الشافعين فهاهم عن التذكرة معرضين ؟؟)

وكان يقول : روح المريـد من روح الشيخ وعقل المستفيد من عقل المفيد ، وكل من أراد الكمال بغير استاذه وهاديه فقد أخطأ طريق المقصود ، لأن الثمرة لا تكمل إلا بوجود النواة التي هي أصلها وكذلك المريـد لا يكمل إلا بوجود أستاذه ، ومن شأنه إذا قدم أستاذه عليه أحداً من إخوانه أن يخدمه أدباً مع الاستاذ ، وليحذر أن يحسده فتزل قدم بمد ثبوتها وتذوق السوء ، ولكن إن أراد التقدم على الإخوان فليطع شيخه ويتخلق بالصفات التي يستحق بها التقدم وهناك يقدمه شيخه كذلك على أقرانه فإن الشيخ حاكم عادل بين المريدين ، وهذا الأمر قلّ أن ينجو منه مريد .

كيف يحتفظ المرید بمحبة اخوانه له ؟

وكان يقول : من أراد ثبات الإخوان على محبته ، القاصي منهم والداني ، وان يثنوا عليه بكل لسان فليقابلهم بالحلم والغفران ، وليتأمل في قوله تعالى (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد بعمده إنه كان حليماً غفوراً) فأخبرك أنه ليس بمد الحليم الغفور من يسكهما .

وكان يقول : إذا كان أبو جسمك لا يحلّ لك أن تنتسب إلى غيره ، فكيف بأبي الروح الذي هو شيخك ؟ فإن أبا الروح هو الأب الحقيقي .

وكان يقول : كل شيخ اشتغل بارشادك ومناقشتك اكثر من بقيّة إخوانك فالزمه فانه يريد أن يلحقك بمراتب الرجال .

وكان يقول : من صدّق شيخه في كل ما يقول : فهو رجل ، وإن كان أنثى ، ومن كاذبه فهو أنثى وإن كان ذكراً .

وكان يقول : إذا عرفت أن شيخك يعرف الحق ، وأنه واسطة بينك وبينه فهو وجه الحق الذي يواجهك به ، فالزم طاعته تفز بالعز الدائم ، وكن كأنك من الذين عند ربك لا يستكبرون من عبادته ويسبّحونه وله يسجدون .

وكان يقول : إخدم المعارف بالحق تخدّم ، وإياك أن تخالف شيخك على المشاهدة فتلعن وتطرد ، فإن ابليس لعين وطرد بتركه السجود لكونه كان في حضرة المعاينة ، ولم ترك غيره السجود والصلاة ، لكن لما كان هذا على جهل وحجاب أمهل ولم يعاجل بالعقوبة ، كما وقع

لإبليس ، فإنه عجلت عليه العقوبة ، بإخراجه من حضرة الله الخاصة وإن كان قد حلم عليه من حيث الإمهال ، وتأخير الإهلاك إلى يوم القيامة .

وكان يقول : لا تقوم لشيخك بجزاء ولو خدمته إلى الأبد ، فإن فضل مرشدك إلى الله تعالى المفيض عليك من أمداده على نحو من فضل النبي صلى الله عليه وسلم على أمته وإن تفاوت المقام .

وكان يقول : مرشدك الى الحق تعالى هو العين التي ينظر الحق بها اليك ، باللطف والرحمة ، وهو وجه الحق الذي يقبل بواسطته عليك ، ويرضى لرضاه ويغضب لغضبه ، فاعرف والزم وانظر ماذا ترى .

وكان يقول : لا تطلب أيها المرید أن تحصر شيخك في سجن قيودك وحدودك ، فانك إن لم تعرف أنه محيط بك فأنت تعرف أنه أكبر منك مقاماً ، وكيف ينحصر لك الاكبر الأوسع في الأصغر الأضيق ؟ فشان المرید أن يكون تحت طاعة استاذه لا أن يطلب من أستاذه أن يطيعه .

وكان يقول : لا يظفر مرید بأستاذ إلا وذلك المرید مخصوص عند الله تعالى ولولا أنه مخصوص عنده ما جمعه على من يوصله إلى حضرته فسلم شيخك أيها المرید تسلم وتغنم .

وكان يقول : أستاذك بالنسبة إليك هو فضل الله عليك ورحمته ، فتحققك به خير من جميع ما استفدته منه (وقل بفضل الله ورحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) .

وكان يقول : إنما كان أستاذك أعلم بأحوالك منك لأنه حقيقة روحك .

وكان يقول : معرفتك بنفسك على قدر معرفتك بأستاذك .

وكان يقول : ما لم يرتفع عنك حكم المغايرة كلها لأستاذك فأنت بالحقيقة لا شك ضائع ، فارجع الى ربك فأسأله أي فلا تقوم بالأدب مع أستاذك إلا إن رأيت من شدة القرب أنك هو ، وهناك يدك بامداده . إذ حكم المغاير كحكم الفرع المقطوع من الشجرة ، لا يسري فيه شيء من ماء الشجرة وكأنه يقول : من كان لا يرى من أستاذه إلا وجه بشريته فقد غاب سعيه ولا يزيده ما كشفه له من الحق المبين إلا إغراضاً وتكديباً ، إذ من شأن البشر عدم انقياده لبعضه بعضاً وكراهته لكل من يرأس عليه فتصدده تلك الكراهية عن سماع نصحه وارشاده ولو بالقرآن ما لم تحفه العناية . وإلى ذلك الإشارة بنحو قوله تعالى (واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكباراً) وذلك لأنهم نظروا اليه من وجه بشريته ولو نظروا إلى وجه روحانيته ، وما أرشدهم به من الوحي والخصوصة ، لربما انقادوا اليه .

قال سيدي علي وفا رحمه الله : ومن ثم لا تجد الاستاذ قط يظهر لقوم إلا من حيث يشهدونه وما دام في طور المماثلة لهم لا يكلمهم إلا بلسانهم ، ولا يعاملهم إلا بكيلهم وميزانهم ، ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم : « لا تفضلوني على موسى » ثم إنه بعد زوال حجاب البشرية عنهم قال لخواص أصحابه « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » ولو

كان موسى حياً ما وسعه الا اتباعي فقبلوا ذلك منه ببشاشة وتصديق خالص ، ولو أنه قال ذلك لمن بشريته قائمة لتوقف وارتاب ، قال : وهكذا كل وليّ في حال ظهور بشريته للناس لا يقبلون منه اكثر كشوفاته الظاهرة الصادقة فضلا عن غيرها ثم انهم يقبلون ذلك منه اذا رأوه من غير وجه بشريته .

وكان يقول : لما كان الحق تعالى لا يغفر أن يشرك به فكذلك الاشياخ لا يغفرون ان يشرك بهم تخلفاً بنظر مسمى أخلاق الله عز وجل ، فاذا رأيت ايها المريد شيخك يتشوش منك إذا اشركت في محبته شيخاً آخر فإياك أن تسيء به الظن بل أشهد أن ذلك من أخلاق الله عز وجل الذي يقول « لا يغفر أن يشرك به » ظهر على لسانه وليه .

وقد تقدم في الباب الأول إجماع الأشياخ على أنه لا يجوز للمريد أن يتخذ له شيخين وقالوا : كما أنه لا يكون للمالم آلهين ولا للمرأة زوجين ، ولا للرجل قلبين ، كذلك لا يكون للانسان شيخين ، واجمعوا على أن كل مريد رأى أن علم شيخه لا يكتفيه فليس له أن يتقيد عليه ، وربما كان أحد الشيخين غير محقق فيأمر المريد بما يوافق هواه لغير حكمة فيهلك ، وبالجملة فلم يقع لأحد قط انه سلك الطريق ، ووصل الى مقامات الرجال بين شيخين أبداً .

وكان يقول : أقل أحوال المريد مع شيخه أن يكون له كالأم تؤثر ولدها بالراحات وتحمل عنه المشقات وتحبه على جميع الحالات وتوافقه في كل ما يهواه ، وتحمله على أحسن المحامل ، ولا تكاد تضيف اليه عيباً

ولا نقصاً والشيخ أحق بتلك المراعاة فإنه يهتم بأمر المرید عند ربه أعظم من اهتمام أمه به .

وكان يقول : لا تقسّ نفسك في أحوالك . الظاهرة من العبادات والمجاهدات على حال شيخك ، فان الشيخ ولو قلت أعماله الظاهرة فهو بباطنه ، وكل يوم من أيام الأستاذ عند ربه كألف سنة بما يعد المریدون عند ربه .

لا تعترض على شيخك أيها المرید

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تقف مع ظاهر شيخك بل اخرق الى شهود قلبه ، وانظر ما هو فيه ، تعرف مقامه . فكل من نظر إلى ظاهر أستاذه فقط لم يحصل له به ابتهاج ، بل لا تزيده تلك النظرة إلا غفلة واستغراقاً في سوء الظن به ، وبسائر الأشياخ ، وذلك لأنه حجب يورث الحجاب عن رؤية الأحباب ، وربما يقول في نفسه أي فرق بيني وبين شيخي وقد أطعت الله مثله فيتلف بالكلية : ومن شأنه أن يرى كل خير أصابه من الله ببركة أستاذه فان نور كل مرید من نور أستاذه .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : جميع ما تراه فيك من المدد فهو من فيض استاذك وجميع ما تراه فيه من النقص فهو صفتك ، (ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك) فان رأيت شيخك زنديقاً فانت زنديق في الغيب الأزلي فإنه مرآة الوجود وان رأيت صديقاً فانت صديق في علم الله . وأما حقيقة الشيخ فلا

يعرفها إلا من أشرف على مقامه ، أو كان أعلى مقاماً منه ، وقد قال :
مريد مرة للشيخ أبي يزيد رأيتُ وجهك يا سيدي هذه الليلة وجهه
خنزير ، فقال صدقت يا ولدي فاني مرآة الوجود ، فرأيت وجهك في
فحسبت انك انا فطهر نفسك يا ولدي من صفات الخنازير ثم انظر إليّ
تجدني غير خنزير .

وكان يقول : صورة الاستاذ الناطق مرآة سر المريد الصادق إذا
نظر فيها ببصيرته شهدا على صهرته الباطنية ، فأول مبادئ امر المريد
حينئذ ان يتجلى له طويته بصفات اهل الصلاح والولاية ، فاذا كشف
لبصيرته عن استاذه رأى صورة صلاحه وولايته في صفاء مرآة صورة
استاذه ، هو الصالح الولي ، فيستمد من بركاته ملاحظاته المتوالية وهمه
العالية ، ثم لا يزال يطلب من استاذه الدعوات المنيفة والخواطر
الشريفة ، ويتودد اليه تودد المتانس حتى ينفخ اسرافيل في صور العناية
صورة قلبه روح التخصيص الآدمي ، قهنالك يشهد استاذه هو آدم الزمان
ومالك ازمة الأكوان بجلم الأثر لصاحب ذلك المقام ، فيعظمه تعظيم
الشاب لأبيه المهاب الى ان تنفر صورة الادمية بعد رفع الحجاب عن
جمال ما خصه من نفحة الروح الحمديّة ، وهناك يشهد أستاذة محمديّ
المقام فيكون له خادماً ولا يجعل له في سواه ارباً الى ان تغشى سدره
سره الأنوار الرحمانية ، فينظر الى استاذه فلا يرى الا واحداً يتجلى له
في كل مشهد على قدر طاقة الشاهد فيصير عدماً بين يدي وجود ومحواً
في حضرة الشهود ، فأول امر هذا المريد توفيق وواسطه تصديق وآخره
تحقيق . وبعد التحقيق يكون براية السعادة والله اعلم . ومن شأنه الصبر
تحت مناقشة الشيخ له ، ومخالفته لأغراضه فإن ذلك من اقوى دليل

على ان الشيخ شم منه رائحة الصدق ، ولو انه لم يكن شم منه ذلك لعامله معاملة الاجانب ، من الملاطفة والترحيب ، كما تقدم تقريره مراراً فليثبت هذا المرید على مخالفة الشيخ اهويته عملاً بإشارة استاذة فإنها طريق لا تكون إلا بعد ان يموت المرید كذا كذا الف مودة ، فان كل مخالفة للهوى مودة ، والاهوية لا تحصر .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : من ليس له استاذ فليس له مولى ، ومن ليس له مولى فالشيطان به اولى ، والمراد يكون لا مولى له ، ان الحق تعالى يعامله بتعسير الأرزاق ونحو ذلك ، قال تعالى (وان الكافرين لا مولى لهم) وفي الحديث : فكم من لا مطعم له ولا مشوى ، وليس المراد نفي المولى جملة فان ذلك لا يصح في العالم .

وكان يقول : من وافق استاذة في افعاله طابقه فيما اخبر به من معارفه ، والعكس بالعكس .

وكان يقول : من كان مع استاذة بلا إياه كان استاذة معه بالله ، وكل من ظن في استاذة انه لا يعرف اسراره ، فهو بعيد عن حضرته ولو جالسه ليلاً ونهاراً في زاويته .

علامات فلاح المرید

وكان يقول : لفلاح المرید ثلاث علامات - ان یحب شیخه بالایشار ،
وینتلقی منه كل ما امره به بالقبول ، ویرافقه فی كل امر یرومه .

وكان يقول : من تقرب الى استاذہ بالخدم تقرب الحق تعالى الى
قلبه بأنواع الكرم .

وكان يقول : من آثر استاذہ على نفسه ، كشف الله له عن حضرة
قدسه ، ومن نزه حضرة استاذہ عن النقائص ، منحه الله بالخصائص ،
ومن احتجب عنه استاذہ طرفة عين فلا یلومن الا نفسه اذا اوبق بوائق
البین ، ولا یصل المرید الى هذا المقام الا ان جعل مراد شیخه مراده .

وكان يقول : من لم یستحل مقارع الاستاذ لم یستحل منه عروس
الوداد ، تبتاً لمرید جمع بطبعه عن الدلیل . . لقد ضل والله عن سوء
السبیل .

وكان يقول : إياك ان تصغي لقول حاسد او عدو فی حق شیخك
فیصدك بذلك عن سبیل الله ، فقدت سبقت كلمة الله التي لا تتبدل ،
وسنة الله التي لا تتحول ، ان لا ینفخ الحق تعالى ، روح العلم الالهي
فی مخصوص ، من اهل حضرته الا انقسم الخلق فیہ قسمین : ملكي ساجد ،
وشیطان حاسد ، كما وقع فی قصة آدم علیه السلام ، فاحرص ایها
المرید على ان تكون لأهل الاحتصاص خادماً وخاضعاً إما لتسلم او
لتعلم او لترحم ، وإياك ان تكون لهم مبغضاً او حاسداً فانك اما

تسلب واما ترجم واما تحرم .

وكان يقول : قلب شيخك ايها المرید حضرة الله تعالى وحواسه ابوابها ، فمن تنرب الى حواس شيخه ، بالقرب الشرعية الملائمة له فتحت له ابواب تلك الحضرة ، ومن شأنه ان لا يأتي شيخه قط الابنية ان يهتدي بهديه ، ولا يحصل له ذلك الا بأن يرى نفسه على ضلال وغواية عن طريق اهل الفدى ، وهو مضطر الى كشف تلك الغمة عنه والا فمق رأى نفسه مستفنية عن تأديب شيخه له فلا يقدر على القيام بواجب هذا الأدب ، ولو كان على عبادة الثقلين .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : حكم مدد الاستاذ حكم حبة وضمها في ارض قبول تلميذه ثم سقاها بتفهيمه وتأيدته فمها ظهر من التلميذ او عنه فهو من ثمرات تلك الحبة وثمراتها ونتائجها ، وان كثرت فانما هي ملك لغارس الحبة في ارض محل استحقاقه فكما ظهر من التلميذ من رشد وصلاح فانما هو في الحقيقة حق لاستاذه ، فليحذر ان يظن في نفسه انه ظفر بشيء لم يظفر به استاذه ، ومن ظن ذلك بنفسه فهو من أجهل الجاهلين باستاذه ، والله اعلم . ومن شأنه ان لا يبدأ شيخه بالسؤال عن شيء مطلقاً الا لضرورة كأن يسأله عن شيء من الاحكام الشرعية أو عن شيء يأكله هو وعباله في ذلك الوقت بخلاف ما ليس بضروري ، فانه لا ينبغي ان يبتدأ الشيخ بالسؤال عنه بل بصبر حتى يبدأ به شيخه ، وان كان يعتقد في شيخه انه لا يعرف خواطره فبئس ما اعتقد . وقال الخضر لموسى عليها الصلاة والسلام

(فان اتَّبعْتَنِي فلا تَسْأَلَنِي عن شيء حتى أُحَدِّثَ لَكَ منه ذكراً)
وايضاح ذلك ان المرید اذا بدأ شيخه بالسؤال فقد احوجه الى الجواب
وفي ذلك ترتب حق له على استاذه يصير يطالبه به بالظاهر أو بالباطن
وربما كان الجواب عن ذلك يورث المرید الزهو والمعجب على الأخوان ،
فان قال قائل : ان الأعراب كانت تبدأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالسؤال ويقرهم على ذلك فالجواب ، ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان مشرعاً بوحى من ربه عز وجل والضرورة داعية الى سؤاله
عن ذلك ، وكلامنا فيما لا ضرورة اليه ، كما تقدمت الاشارة اليه ،
فلو توقف الناس على عدم بدائته بالسؤال لضاعفت اكثر احكامه الشرعية
بخلاف الشيخ فإنه يُسأل عن امور قد تقررت في الشريعة لا يخشى
ضياعها وكان آمناً على أصحابه من وقوعهم في المعجب بعلمهم او الاخلال
بشيء من المأمورات أو اجتناب شيء من المنهيات .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : لا تغتر ايها المرید بجلاوة
كلام شيخك استاذك لك وتظن انك صرت عنده في أعلى مقام .

كيف يدعو الداعي؟

وإن من سياسة الداعي إلى الله تعالى أن يؤلف الضعفاء بالكلام الحلو والأحسان وتخفيف الأوامر ثم إذا رسخوا في الطريق فسله التحكم فيهم كيف شاء فيزجرهم ببرّ الكلام ويمنعهم عن لذيد الطعام ومن مجالسته على الدوام وله غير ذلك .

وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يقول : من أراد الترقى على يد شيخه فلا يدخل عليه قط إلا وهو تارك لمعلوماته الدنية^(١) ليدله على المعلومات العلمية .. أعني بالعلمية دقائق العلوم وبالذنية ما كان سهل التناول قريباً من الأفهام ، وإلا فالعلوم ليس فيها شيء دني ، وإنما تخفض العلوم أو ترفع بالنية لأنها كلها هي علم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشار إليه بقوله : (فعلمت علم الأولين والآخرين) .

وكان يقول : إياك أهما المرید أن تستصغر شيئاً من أعمال شيخك فإن ورد الأولياء الأكبر ، إنما هو اسقاط الهوى ، ، ومحبة المولى ، ورد النفس عن الباطل ، في عموم الأوقات ، للمريدين قدم في مثل ذلك .

وكان يقول : أشياخ الناس في كل زمان ، علماء ، وعبّاد ، وزهاد وعارفون بأدب الشخص مع أمثاله ، فأدبه مع العلماء ألا يحدثهم إلا بالعلوم المنقولة والروايات الصحيحة ، فاما أن يفيدهم وأما ان يستفيد منهم ، وذلك غاية الريح معهم . وأدبه مع العباد والزهاد أن يرغبهم

(١) القريبة .

في الزهد والعبادة ، ويحلّي لهم ما استمدروه منها . فاذا أقبلوا عليه ، فليفتح لهم شيئاً من معرفة طريق العارفين ، التي هو فيها ليرفع همّهم عن الاعتماد على أعمالهم واستبعادهم أنهم يدخلون النار . وأدبه مع العارفين ، أن يحفظ لسانه وقلبه ، قياماً بواجب حقهم وإن لم يأخذوه هم بذلك .

ومن شأنه أن يلزم الأدب مع شيخه ولا يطلب منه قط كرامة ، ولا وقوع خارقة ولا كشفاً ولا غير ذلك فمن طلب من شيخه كرامة ، حتى يتبعه فهو إلى الآن لم يؤمن بكون أستاذه من أهل العلم بطريق أهل الله .

وقد كان الشيخ أبو العباس المرسي رحمه الله يقول : احذر أيها المريـد أن تطلب من شيخك كرامة ، حتى تتبعه في أمره لك بالمعروف ونهيه لك عن المنكر - فإن ذلك سوء أدب وهو دليل شكك في دين الإسلام ، لأن من دعاك إليه شيخك ، ليس هو شرعه ، وإنما هو شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهو تابع لا متبوع . ولولا أن رحمة الله تعالى سبقت غضبه ، لكان كل من خالف أمر داعيه إلى خير ، هلك من وقته . وكان يقول : إياك أن تظن أيها المريـد أن استاذك لا نور له قياساً على حالك أنت فتحرم فوائده ، عقوبة لك ، فلو كشف لك عن نوره لاضاه ما بين السماء والارض .

وكان يقول :

إياك ان تستغرب من شيخك نطقه بالمغيبات فإن القلب إذا انجلى أخبر صاحبه بما مضى وبما هو آت وليس ذلك من الغيب الممنوع منه فإن هذا ما نطق به حتى شهده بنور قلبه فهو عنده من قسم الشهادة لا من قسم الغيب . ثم إن ذلك الغيب لا يكون قط مخالفاً للشرع بين اظهرنا

وانما يكون مؤيداً له فافهم .

وكان يقول كثيراً : إياك ايها المرید ان تستقل بمقام شيخك حين ترى المعرضين عن الله تعالى لا يقيمون له وزناً ، فان الولي في كل عصر لم تول الناس لا يلقون اليه بالآ ثم اذا مات ندموا على عدم اعتقادهم فيه حين يرون عدم تخلق احد بأخلاقه الشريفة ، ويزول عنهم حجاب الحسد الذي كان منسدلاً عليهم ليقتضي الله امرأ كان مفعولاً .

وكان يقول : من اين يعرف المعرضون عن حضرة الله اولياء الله حتى يدحوهم وقد قال ابو تراب النخشي الاولياء كالعرائس الخبأة في خدورها فاي اياكم والانكار على شيء من احوالهم وانتم معرضون عن الله فان القلب اذا أعرض عن الله صحبتته الوقيمة في أولياء الله ومن وقع فيهم هلك فاي اياكم ثم اياكم .

وكان الشيخ ابو العباس يقول : اعمل ايها المرید على ان تتحد بشيخك فيكون ما عنده من المعارف عندك على حد سواء ويكون تميزه عليك انما هو بالاضافة لا غير ، قال : وقد قال لي الشيخ ابو الحسن الشاذلي يوماً يا ابا العباس ما صحبتك الا لتكون انت انا وانا انت .

وكان يقول : عليك ايها المرید بالعكوف على أعتاب شيخك ولو طردك فلا تبرح وسارقه في القرب منه فان الاشياخ لا يكرهون احداً من المسلمين لحظ نفس وانما يقع ذلك منهم تأديباً

وكان يقول : لو علم المرید ما انطوى في شيخه من الاسرار لخضع له ولم يستطع البعد عنه لحظة ، ولكن يطوي الطريق البعيدة من شدة عزمه وحمته .

قال الشيخ ابو العباس : ولقد كنت ساكناً بباب البحر من مصر وكنت كل يوم اذهب الى اسكندرية وارجع ضحوة النهار اقرأ على الشيخ أبي الحسن كتاب ختم الاولياء للحكيم الترمذي رحمه الله .

وكان يقول : معرفة المرید بمقام شيخه اصعب من معرفة الله عز وجل فان الله تعالى معروف للخلق بكماله وجلاله وقدرته ولا هكذا المخلوق ، ومتى يعرف الانسان علو مقام مخلوق مثله ياكل كما ياكل ويشرب كما يشرب .

وكان يقول : ينبغي للمرید اذا سمع شيئاً من استاذه وخاف نسيانه ان يستودعه الله تعالى فانه لا تضيع عنده الودائع فينبغي فعل ذلك للعالم اذا خاف نسيانه شيئاً من أحكام الشريعة لينفع به الناس .

وكان يقول : ما توقف مرید في فهم كلام شيخه الا لجهله وشدة حجابته فالواجب عليه العمل على جلاء مرآة قلبه ولا يقول لمعلمه اوضح لي الجواب عن ذلك فانه لا فائدة فيه في طريق القوم ، لأنهم لا يقنعون بالعلم وانما يطلبون الذوق بانباطن ليطابقوا بين اللسان والقلب ويخرجوا من صنعة النفاق .

وكان يقول : عليكم بمعاينة الادب مع استاذكم ولو باسطكم فان قلوب الاولياء كقلوب الملوك تنقلب من الحلم الى الغضب والانتقام في لحظة ، فاذا ضاق ذرع الولي هلك من يؤذيه في الوقت ، واذا اتسع حمل الاذى من الثقيلين . ومن شأنه ان لا يقيم ميزان عقله على كلام شيخه حتى لو قال له لا تحضر مجلس فلان العالم او الواعظ فلا ينبغي له حضوره وذلك لان شيخه أمين عليه في كل شيء يرقيه او يوقفه او يؤخره ، وغير شيخه

لم يلتزم ذلك معه فربما علمته ما يضره ويورثه الاعجاب بنفسه ، مثلاً فيهلكه ، لا سيما ان كان اعذب لفظاً من شيخه ، والنفس من شأنها الحيانة فتفرح بحضور مواضع البحث والجدال ومغالبة الخصوم ولا تقوى على العمل بها تسمع بخلاف مجلس الشيخ فان غايته تضييق على المريدين ومناقشة لهم ومخالفة لما تهواه نفوسهم فربما نفرت نفس المرید الضعيف الحل من ذلك .

وكان يقول : للشيخ ان يخرج المرید من ورده الى ورد آخر فاذا نهاه عن ورد بادر الى امتثال أمره وليس له الاعتراض عليه بباطنه . ويقول ان الورد خير فكيف ينهاني عن فعله فربما رأى الشيخ في ذلك الورد ضرراً على المرید بدخول علة فادحة في الاخلاص مثلاً ، ورب عمل جاء الشرع بأفضليته فدخلته النفس فصار مفضولاً ولا يشعر المرید بذلك .

وكان الامام ابو بكر الصديق رضي الله عنه لا يجهر في قراءته بالليل ، وكان عمر رضي الله عنه يجهر فأخبراً بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لابي بكر لم لم تجهر فقال قد اسمعت من اناجي وقل لعمر لم تجهر فقال اوقف الوसनان واطرد الشيطان فقال صلى الله عليه وسلم لابي بكر ارفع قليلاً وقال لعمر اخفض قليلاً . . وذلك ليخرجها عن مرادها المراده لانها كانا في مقام التعليم والتربية لهما .

وكان يقول : اذا سألك استاذك عن شيء من أحوالك الباطنة فأجبه على الفور من غير تفكير فان الشيخ انما يريد ان يعلم مقامك الثابت لك وتفكيرك انما تريد به الجواب بها هو أعلى من مقامك فيحصل بذلك التلبس على شيخك وتقع في الغش لنفسك . وكل شيء نطق به الانسان فوراً فهو مقامه الحقيقي واذا نطق القوم ظهرت مراتبهم وقد وقع ان

مريداً حج بغير اذن سيدي ابي العباس المرسي رحمه الله فقال له الشيخ لما رجعت كيف كان حجك في هذه السنة؟ فقال كان الماء كثيراً والحشيش كثيراً والبقساط كثيراً، فقال له الشيخ بالله العجب اسألك عن الحج وكيف كان أدبك فيه مع الله تعالى فتجيبني بالملف! وصار الشيخ يتبسم متعجباً ويقول قد عرفنا مقامك يا أخي .

وكان كثيراً ما يقول : اذا ضحك الشيخ في وجه احدكم فاخذروه ولا تجالسوه الا بالادب فانه قد يكون سيفاً ونقمة في حال كونه غيثاً ورحمة .

وكان يقول : لا تفرط قط في كلام غرسه شيخك في قلبك فربما لم يثمر الا بعد موت الشيخ ، لان زرعهم لا يخيب ان شاء الله تعالى فاحتفظ يا ولدي على كل كلام تسمعه من الشيخ ، ولو لم تجد له ثرة عقيب سماعه والله اعلم . ومن شأنه ان يفتح لأخوانه باب الأدب مع الشيخ ويفلق عليهم باب سوء الادب معه فلا يكون مقداماً لأخوانه في سوء الادب مع الشيخ مطلقاً ، وان وقع انه اساء ادبه معه فليبادر وجوباً الى كشف رأسه والتوبيخ لنفسه ليرتدع غيره . ولو تأمل المريد بعين الانصاف لوجد نفسه ظالماً على الشيخ وانه لا يتشوش من المريد الا فعله شيئاً ينقص دينه . ومن اعظم ما يقع فيه المريد من سوء الادب مع الشيخ عدم حضوره مجلس الذكر الذي رتبته للمريدين صباحاً ومساءً فان مدد كل شيخ يكون في ورده ، ومن ترك ورد شيخه حرم مدده ولكن ان كان للمريد عذر في تخلفه عن المجلس فليذكره للشيخ فان ظهر له صدق عذره والاناقة وبين له عدم صدقه ليتوب عن مثل ذلك . ومن علامة صدقه الندم على قوات ذلك المجلس حتى تضيق عليه

الدنيا بما رحبت ، ويترك غداه وعشاه ذلك اليوم لشدة الاسف ولا يصير له وجهة الى الناس ولا الى ضحك ولا لعب نظير من مات له ذلك اليوم ولد عزيز فلا يزال في تشويش حتى يرضى عنه شيخه ، فاذا رضي عنه الشيخ فذلك عنوان على ان الله تعالى قبل عذره في تركه ذكره ذلك المجلس . واعلم يا أخي انه يتأكد على جيران الشيخ حضور ورده كل يوم وهم اولى بذلك من الابعاد الذين يسمعون الذكر وهم جالسون في بيوتهم ولا يذكرون الله تعالى لا في بيوتهم ولا في الزاوية . بل الذي ينبغي لجماعة الشيخ وجيرانه ان يكونوا هم الجالسين الناس الى حضور ذكر الله عز وجل ، فانها حضرة الله التي لا يشابهها شيء من حضرات اعظم الملوك الدنيا آه آه من صحبة من اغفل الله قلبه عن ذكره واتبع هوى نفسه وكان امره قرطاً .

قال سيدي علي المرصفي رحمه الله : ولا ينبغي للمريد ان يتعمل في حضور مجالس الذكر بالاشتغال بالعلم فان شيخه لو رآه مخلصاً في علمه لما قال له اتركه واذكر الله ابدأ لأن من كان مخلصاً في علمه فهو جليس الله كالذاكر لله على حد سواء فما امره بحضور مجلس الذكر لما رأى عنده من الرياضة وحب الشهوة فاراد له كثرة الذكر لينجلي قلبه ويرفع حجابيه فيدرك وقوعه في الرياء والعجب ونحو ذلك فيستغفر منه ويتوب ، وقد كان الامام الشافعي رضي الله عنه يقول : طلب العلم افضل من صلاة النافلة ، قال بعض العارفين ومراده العلم الذي لا يدخله رياء ولا سمعة حتى لا يعارض النصوص التي جاءت في عذاب الذين يراءون بعلمهم .

وكان سيدي يوسف المعجمي رحمه الله يقول : ينبغي لكل مريد تخلف عن مجلس ذكر بغير عذر او غير ذلك من مجالس الخير ان يوبخ

نفسه بحضرة اخوانه ويقول : مثلاً يا فوزكم ، حضرتهم المجلس وجالستم
ربكم عز وجل ، ويا شقاوتي تخلفت عنه ! فلعل ذلك التوبيخ يكون جابراً
لذلك الخلل . ولا ينبغي لمريد ان يسامح نفسه في ترك التوبيخ ابداً لأن
في ذلك استهانة بفوات مجالسة الله عز وجل وباعثاً للاخوان على عدم
احتفالهم . وفي الحديث : من لم يكثر ذكر الله فقد برىء من الايمان . وفي القرآن
في صفة المنافقين ولا يذكر الله الا قليلاً . وبالجملة فمتى كان المتخلف عن
حضور مجلس الذكر لو عرض عليه في حضوره ذلك المجلس الف دينار
مثلاً لم يتخلف فهو كاذب في تخلفه عن الذكر لضرورة فان ذكر الله
تعالى ومجالسته لا يعادها شيء من الدنيا والآخرة . ولعل اكثر المتعلمين
بالضرورات لو وعد احدهم بدينار واحد كلما يحضر المجلس لأزال
ضروراته كلها قبل وقت المجلس خوفاً على فوات ذلك الدينار ، فلا
حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . ومن شأنه انه يمتثل امر شيخه
ونبيه اذا قال له لا تمد رجليك الا لضرورة او لا تقرأ القرآن بعوض
من الدنيا وان كان ذلك جائزاً بالشرع لان الشيخ انما يأمره بالترقي - وقراءة
القرآن بالعوض لا ترقى فيها عند القوم ، وكل مريد فتح ذلك الباب في
زاوية شيخه فقد اساء الادب في حق شيخه وحق اخوانه وربما عوقب
على ذلك بالامراض التي يصرف فيها اكثر مما جمعه من القرآن . وكذلك
من شأن المريد انما يسد في وظيفة كل من غاب من اخوانه في الزاوية
بغير معلوم احتساباً لوجه الله عز وجل . قالوا ويحرم على المريد ان يخذل
كلمة الشيخ في الزاوية بالباطل ، كأن يريد الشيخ اخراج احد منها
لمصلحة فيعارضه بنفسه وبأخوانه ويقولون بأي ذنب تخرجه وفي ذلك
خراب امر الزاوية ، بل الواجب عليهم ان يشدوا عضده في ذلك ، ثم اذا

حصل له التأديب يشفعون في رجوعه بأذن الشيخ . وسمعت الشيخ سيدي علي المرصفي يقول : من شرط ادب المرید مع الشيخ ان يعادي من عاداه ويوالي من والاه فقد ورد في الحديث الحسن ان الله تعالى يأمر ببعض العباد الى النار فتقول الملائكة يا رب انه كان كثير الصلاة والصيام والحج ويذكرون شيئاً من القربات فيقول الله عز وجل : قد كان كذلك ، ولكنه كان لا يوالي من والاني ولا يعادي من عاداني فتقول الملائكة سحقا سحقا . وكذلك لا ينبغي للمريد ان يفتح باب اللوث لشيخه اذا دخل الزاوية هدية من فاكهة أو غيرها ولم يعطه شيئاً منها ويقول : ان الشيخ قد مسح الخشب على الهدية الفلانية وتخصص بها أو اعطى منها موالح الرقبة الذين يخاف منهم دون الفقراء اللينين الجانب ونحو ذلك ، بل الواجب عليه حمل الشيخ على أحسن الحمل ويقول سيدي ما حرمتنا منها الا رحمة بنا ولعلها من وجه شبهة او تحتها حيلة فله الفضل الذي منعنا الأكل منها . ثم من الواجب على كبار الزاوية ان يزجروا كل من لاث الشيخ بسبب من الأسباب الدنيوية وان لم يزجروه بنى بعضهم على بعض من باب اولى وعتهم المقت اجمعين . ومن شأنه ان يعتقد كال شيخه جزماً ليقتفي عنه التردد فلو ان جميع اهل مصره مثلاً فهموا شيئاً وفهم اشياخ الطريق شيئاً وجب على المرید تقديم ما فهمه اشياخ الطريق . وكان الشيخ نجم الدين الكبرى يقول : طريق القوم هي الصراط المستقيم وهو اجل الطرق واسناها اذ الطرق تشرف بشرف غاياتها وغاية طريق القوم معرفة الحق تعالى والادب معه في جميع ما شرعه على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ، فالدال على هذا الطريق سيد الادلاء لانه وارث علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامل بشريعته

فهو الحقيق بأن يلقب بشيخ الاسلام وبالوارث وبالاستاذ. ومن شأنه ان يسمع اشارة شيخه له بالسكوت اذا كان يقرأ في كلام القوم ، ثم حضر من لا يؤمن به من المحجوبين عنه ، وليس له بعد الاشارة ان يقرأ ويجادل ذلك المحجوب . وقد أجمعوا على انه اذا دخل عليهم منازع في أذواقهم وعلومهم فمن الأدب قطع الكلام لان علومهم كعلوم الانبياء لا تقبل منازعة . وفي الحديث عن النبي لا ينبغي التنازع . ومن شأن القوم ان لا يتعدوا علوم شريعة النبي الصريخة ولا يتدينوا برأي لا يشهد له ظاهر الشريعة كما قال أبو القاسم الجنيد رضي الله عنه : علمنا هذا مشيد بالكتاب والسنة انتهى ، وانما لم يذكر الاجماع والقياس لان الاجماع والقياس انما يثبتان وتقوم دلالتها بموافقتها للكتاب والسنة والله أعلم .

وإيضاح ما ذكرناه من ذم التنازع كما قاله الشيخ نجم الدين الكبري ان علوم القوم خارجة عن تمخض استبداد مدارك العقول من حيث كون العقل ناظرة وباحثة لا من حيث كونها قابلة فهي مبنية على الكشف الموافق للشريعة في باطن الامر ، لان الشريعة المطهرة جاءت كذلك فترى غالب احكامها لا يصل العقل الى ادراك حكمته ببادئ الرأي بل لا بد للشخص من علم يوقفه على خفايا الحكم والله اعلم . ومن كان يخبر عما يعاين ويشاهد فلا يجوز لاحد ان ينازعه فيما أتى به الا بنص صريح او اجماع وانما عليه التسليم والتصديق ان كان مريداً . واذا كان المرید لا يعتقد صدق ما يقول له الشيخ فتى يفلح .

وقد كان الشيلي رحمه الله يقول : لا ينبغي للمريد ان يتكلم الا فيما يشاهده ويعاينه من العلم . والصمت عليه واجب والفكر عليه مكروه لانه ربما أخرجه عن المقصود فهو غاش ساعٍ في هلاكه مكثف لحجابهِ وطرده

عن باب حضرة ربه الخاصة ، قال : والاولى بالشيخ اذا رأى المريـد يـخرج الى استعمال عقله في النظريات ولا يرجع الى رأي شيخه ان يطرده عن منزله وإلا خيف عليه ان يفسد بقية أصحابه إذ المريـد الصادق ليس له نظر الى غير ما يقوله شيخه ابدأ والله أعلم .

ومن شأنه إذا سقطت حرمة استاذه من قلبه ان يخبر استاذه بذلك ليدأويه من هذا المرض العضال ، أما بطرده عن صحبه ، واما باستعمال ما يزيل عنه الحجب التي طرأت عليه بواسطة وقوعه في معصية او نحوها ، واذا طرده فليكن ذلك بالقلب دون اللفظ إلا بسياسة تامة فان المنكر على الشيخ من أكبر الأعداء وليس له ان يحتمله خوفاً من افساد بقية الفقراء .

واكثر من يقع في هذا المرض الذين يجالسون الشيخ كثيراً ، ولذلك قالوا لا بد للشيخ من ثلاث مجالس ، مجلس للعامة ومجلس للخاصة ومجلس يعاتبه فيه كل مريد على انفراده ، ثم لا يجالس كل نوع إلا غيباً يوماً بعد يومين او بعد أيام ، مصلحة للمريد لا تكبراً وقياماً للناموس الطبيعي . وشرطه في مجلس العامة أن لا يترك أحداً من المريدين يحضر معهم فيه ، ومتى ساءحهم في الحضور فقد غشهم ، قالوا ويكون مجلسه للعامة في ذكر ترغيبهم في الصلاة والصوم والصدقة ، وبيان ثمره ذلك ، ولا يخرج بهم الى ذكر شيء من الأحوال والكرامات ، وما كان عليه الأكبر لأهم لا يقدر على المشي عليه . وشرطه في مجلس الخاصة أن لا يخرج عن نتائج الاذكار والخلوات والرياضات ، وبيان الطريق الموصلة الى ذلك . وشرطه مع في مجلس الانفراد مع الواحد من أصحابه زجره وتقريمه وتوبيخه وتصغير أعماله الصالحة في عينه ، ويقول له حالك يا ولدي ناقص عن مقام الصادقين وينبئه على دناءة ممتته ، فعلم انه لا ينبغي للمريد أن

يطلب من الشيخ أن يأذن له في الجلوس معه كلها أراد ، فإن الشيخ وان لم يكن عنده أحد من الخلق فهو حاضر بقلبه مع ربه لا يسعه أن يلتفت الى أحد سواه كما قال صلى الله عليه وسلم : لي رقت لا يسعني فيه غير ربي فافهم .

وقد تقدم في الباب انه لا ينبغي المرید أن يكلف الشيخ بالجوآب إذا ذكر له واقعة وقعت له أو سؤالاً في معنى أحوال الطريق بل يرضى عن الشيخ إذا لم يجبه على ذلك ، ولكن قال الأشياخ ينبغي له إذا لم يجبه عن سؤاله أن يعطيه من الأعمال ما يكشف حجابيه عما سأل ليرقيه إلى ما هو أعلى وأشرف مما طلبه إذا كان أهلاً لذلك ، فإن من سبق علمه منزلته ربما اكتفى بالعلم وادعى مقام شيخه من غير ذوق والله أعلم .

ومن شأنه ان ينشرح إذا منعه شيخه من الجلوس مع اخوانه او مع تلامذة شيخ آخر فان المضرة بذلك سريعة المریدین ، لا سيما ان كان المرید ضعيف الاعتقاد في شيخه ويخاف عليه التزلزل بل ولو كان ثابتاً يخاف عليه من الرياء والوقوع في تركية نفسه عند جماعة ذلك الشيخ ، إذ النفس تشتاق لذكر مناقبها عند من لا يعرفها إلا من يشاء الله . وبالجملة فليس للمریدین الاجتماع ببعضهم بعضاً سواء كانوا جماعة شيخ واحد أو جماعة شيخ آخر فان آفات ذلك كثيرة ، وليس لهم الاجتماع إلا في مجلس الورد أو بحضرة الشيخ وكل شيخ سامح مریده في الجلوس في مجالس القيل والقال فقد غشه ، إلا ان يسبق لذلك المرید الشقاوة بأن صار الشيخ ينهاه عن مثل ذلك فلم يسمع ، فحينئذ للشيخ ان يسكت عنه إذا أدى اجتهاده الى ان السكوت عنه أنفع لدينه من حيث قلة صدور

المخافة منه . أما غيره فعلى الشيخ النصح وعلى المرید السمع ، وقد كثرت
خيانة المریدین المشايخ ولم يحصلوا من طريق الارادة سوى الاسم فقط
فليوطن الشيخ نفسه على عدم نفع اكثر تلامذته به ، كما درج عليه أكثر
الأشياخ ، الماضون ، فربما لقن الشيخ الألف نرس وأكثر فلا يفلح منهم
إلا واحد .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : ليحذر الشيخ في هذا
الزمان من غالب المریدین أشد الحذر فإن أكثرهم غير صادق ويفارقون
شيخهم ولو على طول ويحتمعون بأعدائه ثم يصيرون ويقعون فيه عندهم
ويقولون لمن قال لهم كيف فارقتم شيخكم ما كل ما يعلم يقال ولو وجدناه
على شيء ما فارقتاه فيزكون نفوسهم ويجرحون شيخهم ، قال : وما
حدثنا إلا بما رأيناه وقع من بعض أصحابنا والنصح من الايمان قالت :
وايضاح ذلك ان جميع بني آدم تحت أسر القدرة الالهية فيتغيرون مع
الانفاس وما خرج عن ذلك إلا المصوم ، فالماقل من لم يعول على أحدٍ
لان ذلك الاحد لا يقدر على حفظ نفسه من التغيير بل تتغير قهراً عليه
والله أعلم .

ومن شأنه ان يصحب الشيخ للتربية فقط دون علة أخرى من أكل
وشرب ووظيفة ونحو ذلك . ومن دخل في صحبة شيخ بعلة من هذه
العمال أو غيرها لا يفلح أبداً ما دامت تلك العلة فيه ، واذا تفرس
الشيخ من المرید أنه أشرك في صحبته للتربية علة أخرى من أكل أو غيره
وجب عليه ان يخرج عن ذلك ويأمره بالأكل من عمل يده وكثرة
الذكر منفرداً حتى يربي له يقيناً ، فان تربية اليقين للمرید مقدمة على

الاشتغال مع الجماعة بالذكر وغيره ، ومن هنا عدم اكثر المجاورين عند الشيخ الانتفاع بالشيخ لكونهم عبيد بطونهم .

وكان الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله يقول : من الحال ان يتربى للمريد يقين مع كون الشيخ ينفق عليه ويهيء له ما يأكل ويلبس وكل مريد تفرس الشيخ فيه الميل الى ذلك وجب في اصطلاحهم على الشيخ أن يخرجهم ويأمرهم بالجلوس في الخرابات والمواضع التي يقل مرور الناس فيها ولا يعرفه فيها أحد ، وكل موضع عرفوه فيه يتحول منه ويقول له : عليك بالتجريد والاشتغال بالله تعالى على الصفاء . وليمدد الشيخ بالهمة فان فقدتها فبالسياسة ، واذا جلس المريد في موضع لا يمر فيه أحد وجاع فلا بد أن الله تعالى يفتح عليه اما بالصبر واليقين وإما بشيء يأكله حتى يفاجيه اليقين الكامل فاذا فاجأه اليقين الكامل وعرف الشيخ منه أنه تساوى عنده الجلوس في الزاوية والجلوس في البرية على حد سواء فهناك يصلح ان يجلس عنده في الزاوية والله أعلم . ومن شأنه ان يلزم الادب مع شيخه ولا يتجسس له قط على حال ولا حركة ولا سكون ولا يتعشق الى ذلك ولا يقف له على نوم ولا طعام ولا شراب ولا غسل من جنابة ، وكل مريد تجسس على مثل ذلك حصل له المقت لان غالب المريدين ضعفاء الحال . واذا اطلع على شيء ربما نقصت حرمة شيخه في قلبه لجهله باحوال الكمل ومعرفة مشاهدم . قالوا وليس للشيخ ان يسامح المريد في تجسسه على حاله بل الواجب عليه اصطلاحا هجره وزجره مصلحة له . وقد قالوا : خصلتان اذا فعلهما المريد اتلف كل شيء ربه له الشيخ وهما كثرة الاكل والاطلاع على نوم الشيخ او أكله او -بمائه- فليحذر المريد الصادق من مثل ذلك . ومن شأنه ان يزيد في

الاعتقاد في شيخه كلما استتر بين الناس فان الصادقين هكذا يكونون كلما طال عمرهم ازدادوا خفاء . وقد قال الرازي رحمه الله : قد جرت سنة الله تعالى في الكمال من أوليائه ان يستترهم عن من ليس من اضرابهم حتى لا يكاد يعرفهم احد من أهل الظاهر . وفي الحديث ان الله تعالى يقول ان أوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري قلت يحتمل ان يعرف حقيقتهم غيره تعالى او لا يعرفهم قبل كونهم اولياء بالفعل غيره او لا يعرفهم بعد كونهم تحت قبابه غيره ويحتمل غير ذلك والله تعالى اعلم . قال وسبب اختفاء الكمل من الواصلين قلة صدق الطالبين فان غالب المريدين صار طلبهم للطريق مخلوطاً بالخطوط النفسانية وأهواء المضلة عن سواء السبيل لا سيما وقد ظهر أقوام كثير ادعوا معرفة الطريق وليسوا باهل لذلك فقام الناس الصادقين على غير الصادقين ، وراج أمر الكذابين عند الامراء والاكابر وتمطل أمر العارفين وصار جلاس الكاذبين يرجح على جلاس الصادقين ، وصرت تقول لغالب الناس فلان من أولياء الله عز وجل فلا يصدقك ويقول كل هؤلاء مصابون مرءون .

ومن ثم قال الرازي رحمه الله : يجب على المرید الصادق ان لا يبادر لصحبة كل أحد بل يتمهل ويتربص وينظر في أحوال مشايخ بلده فكل من رآه زاهداً في الدنيا يحب الخمول ويكره الشهرة وأعماله موافقة للكتاب والسنة لا يكاد يحد كاتب الشمال شيئاً يكتبه عليه وأوقاته محفوظة عن الضياع لا تجده إلا في عمل مشروع ، فمثل هذا يجب على المرید ان يتأمل له ويعكف على خدمته ، لا سيما ان يشهد له بالصدق فقراء عصره وكان جالساً باذن من شيخ صادق والله أعلم . ومن شأنه

ان لا يقنع في طريق فتمره بالآباء والجدود كما عليه اولاد غال المشايخ بل يجب عليه ان يتخذ له شيخاً يربيه فليست المشيخة بالارث انما هي بالجد والاجتهاد .

وكان الرازي رحمه الله يقول : لا ينبغي للمشيخ ان يبادر لأخذ العهد على اولاد المشايخ المتشيخين بالآباء والجدود إلا بعد امتحانهم في الصدق في طلب الطريق ودخولهم تحت أمره ونهيه فان غالبهم يرى نفسه افضل من جميع المشايخ الظاهرين في عصره ممن ليس له سلف في المشيخة بل سمعت بعضهم يقول أنا لا أعتقد في أحد الا ان كان أبوه في تابوت ، فبانح ذلك القول الى شيخ ليس أبوه في تابوت فعمل لابيه سترأ وتابوتا وهذا كله من خفة العقل . قال الرازي : وقد أخذت العهد على جماعة من اولاد المشايخ القانعين بالزني من غير علم ولا عمل فما نتج منهم احد وعلمت ان التعب معهم ضائع لا سيما اولاد شيخ الانسان فان نفوسهم لا تكاد تنكبس ان يأخذوا الادب عن أحد من مريدي والدهم ابدأ ولو بلغ في الطريق اقصى الغاية ويقولون ان هذا لم يكتسب الصلاح الا من والدنا ونحن الاصل فاياك يا أخي ان تطلب ان مثل هؤلاء يتلمذون لك وتصير تتحكمم فيهم كغيرهم فان ذلك بعيد جداً ، ولكن ان اردت ان تنصحهم فانصحهم على اسنان والدهم من طريق بعيدة فتقول بلغني ان والدكم كان من خلقه كذا وكذا وانه كان ينصحنى بكذا وكذا وتقدر صفاتهم الخبيثة وتضيفها لنفسك قامت وقد حمى الله تعالى من ذلك اولاد شيخى الشيخ محمد الشناوي فكان ولده الشيخ عبد القدوس يحبني اشد المحبة وينقاد لي اشد الانقياد وكذلك ولده الشيخ عبد القدوس الذي هو في زماننا هذا فالله تعالى ينفعنا ببركاتهم فانهم كادوا ان يتجاوزوا مقام

شيخهم سلفهم في الاخلاق الحمديّة رضي الله عنهم . قال الرازي وقد جلس جماعة في عصرنا من غير اذن من أسيّاحهم وصاروا يأخذون العهد على المريدين من غير علم بالطريق فأفسدوا أكثر مما اصلحوا وكان عليهم اثم قطاع الطريق اي طريق القوم وربما كان أعظم من اثم قطاع الطريق عرفاً في بعض الاحوال واحدهم شيطان في زي انسان انتهى . وكان سيدي احمد الزاهد رحمه الله يقول : لا ينبغي ان يسمّى كلا من فقراء القلندرية والحيدرية والملامتية على الاطلاق فقراء اي وليا او صوفيا فقيراً لان اكثرهم خارج عن الشريعة ، قال وكذلك الحكم في أكثر فقراء الاحمدية والرفاعية والبسطامية والادمية والمسامية والدسوقية فان افعالهم يكذبها طريق اسيّاحهم التي كانوا عليها من الصدق والزهد والكرامات والحوارق والتقيّد على ظاهر الكتاب والسنة فلا يؤمر مريد بالادب مع هؤلاء بل الأولى له هجر مجالسهم . قال والضابط الذي يعرف به الصادق من غيره ان كل من رأيناه متقيداً بظاهر الكتاب والسنة متادباً بأداب اهل الطريق على وفق سير المشايخ المنقولة في مثل رسالة القشيري والحلية لأبي نعيم فهو صادق في دعواه المشيخة فيجب علينا التأدب معه كما سيأتي ايضاحه آخر هذا الباب ان شاء الله تعالى . ومن شأنه ان يزداد تعظيماً لشيخه على ممر الايام وذلك دليل على سرعة نتاجه في الطريق وسرعة ادراكه فانه على قدر ما يسقط عنه من حرمة شيخه يطول زمن فتحه .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : احذروا من مكر الأشياخ بكم فربما طردوكم بالقلب حين لم يتفرسوا فيكم خيراً وربما مزحوا معكم مزاحاً خارجاً عن مزح أهل الطريق فأزالوا حرمتهم من قلوبكم ففارقتموهم وانتم غير معتقدين فيهم . ومن هنا أجمعوا على أنه ليس لمريد

ان يصحب إلا من سكنت عظمته في قلبه وأمن من التزلزل فان السلامة مقدمة على الغنيمة .

وكان سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : حكم المرید قبل اخذ العهد عليه حكم الجديد النقرة وحكمه بعد مفارقتة الشيخ بزلة من الزلات حكم النصف الزغل فلا أحد يقربه والله أعلم . ومن شأنه ان يعتقد في طريق شيخه انها على الكتاب والسنة قبل ان يدخل في عهده من طريق التفرس والمخالطة وذلك ليأمن الاعتراض عليه ، فان المرید في بداية أمره حاله ضعيف والانكار على طريق شيخه يوحشه ويورثه الشك في صحة طريقه فلا يفلح على يديه .

قلت وكان لي رفقة من طلبة العلم يجبونني فلما تحول عزمي الى طريق القوم جفوني وصرت كأني مرقت من الدين عندهم فقلت ان طريق القوم ليس فيه ما يخالف ظاهر الشرع فلم يصغوا الى قولي ومكثوا ينفثرونني عنها نحو عشر سنين مع اني بحمد الله ما طلبت طريق القوم الا بعد حفظي المنهاج وكتاب الروض والتوضيح والالفية في النحو والالفية في علم الحديث وتلخيص المفتاح وعدة كتب وشرحتها على الأشياخ . وكذلك وقع للامام اليافعي التميمي رضي الله عنه فحكى في كتابه المنهاج انه مكث خمس عشرة سنة في نزاع فخاطر يدعوه الى الاشتغال بالعلم على طريق العلماء وخاطر يدعوه الى الاشتغال بما عليه الصوفية ، قال وكان الفقهاء يأمروني بموافقتهم ويقولون طريقنا يتضمن طريق غيرنا وطريق غيرنا لا يتضمن طريقنا ، فقلت في نفسي بتوجه تام اللهم بين لي أي الطريقين اقرب اليك ، فبيننا انا امشي في شارع من شوارع زبيد اذلقيني شخص من ارباب الاحوال وقال الى متى تشك في طريق القوم ، اسلك

منها فانها أقرب الطرق الى الله تعالى ، قال فقلت له : اريد البيان ، فقال نعم ، فدخل زاويته وقال ارسلوا لنا خلف العالم الفلاني ممن لا يرى الشيخ اذ ذاك رد السلام اذا سلم فخرج النقيب اليه فقال الشيخ للجماعة لا احد يرد عليه السلام اذا جاء ولا يقوم له ولا يفسح له فقالوا سمعاً وطاعة . فلما حضر قال السلام عليكم فلم يرد احد عليه السلام فقال حرام عليكم فجلس فلم يفسحوا له فقال خالفتم السنة فقال له الشيخ الفقراء في أنفسهم منك شيء فقال وانا في نفسي منهم أشياء و اشار باصابع كفه كلها فقال للشيخ : انظر يا يافعي ما أثمره علم هذا . ثم قال للنقيب ارسل وراء الفقير الفلاني وأمرهم ان لا يردوا عليه السلام ولا يقوموا له ولا يفسحوا له ففعلوا معه ذلك فصار يبتسم ويقول استغفر الله تعار ثم وقف عند النعال وأخذ النعال على رأسه وبكى فلم لمتفت أحد إليه فقال له الشيخ الفقراء في نفوسهم منك شيء فقال انا أشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فقال الشيخ لليافعي انظر ما أثمره صحبة الفقراء . قال يافعي ما قبلت بكليتي من ذلك الوقت على طريق القوم الى ان كان ما كان انتهى .

وقد كان الشيخ عز الدين بن عبد السلام من أشد المنكرين على الصوفية في بداية أمره ويقول وهل ثم طريق يتقرب بها الى الله تعالى غير ما بأيدينا من العلم فلما اجتمع بالشيخ ابي الحسن الشاذلي وتلمذ له صار يمدح طريق القوم ويقول ان هؤلاء القوم قعدوا على قواعد الشريعة وقعد غيرهم على الرسوم . قال ومن أصدق دليل على قولي هذا انه لا يقع على يد فقيه قط كرامة ولو بلغ في العلم ما بلغ الا ان سلك طريقهم في العمل ، اذ الكرامات فرع المعجزات ، وهي دليل على صدق الاتباع للشريعة انتهى .

فعلم ان طالب العلم لو أخلص في طلبه لهذب العلم اخلاقه واستغنى
عن الاجتماع بالصوفية وكان هو الصوفي ولكن لما قنع بحفظ النقل ولم
يعتن بالاخلاص احتاج الى صحبة من يهذب أخلاقه .

وقد كان الشيخ ابراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : اقبل يا ولدي على
طريق القوم فانها هي الطريق التي درج عليها السلف الصالح من الصحابة
والتابعين لكن بعد معرفتك ما اوجب الشرع عليك معرفته والله تعالى
اعلم . ومن شأنه ان لا يجلس بين يدي شيخه دائماً حتى يفرغ قلبه من
خطوط نفسه في جميع معلوماته طالباً للزيادة وذلك ليفرغ عليه الشيخ
علماً آخر فوق علمه ، وقد كان المشايخ الذين ادركناهم اذا جاءهم فقير
يطلب الطريق يقولون له امسح لوحك وتعال فان اللوح اذا كان مكتوباً
لايقبل كتابة أخرى ولو قدر ان احداً كتب على ذلك الكتابة فلا يصح
قراءة الأولى ولا الثانية .

وأنشد سيدي علي بن وفا في ذلك ابياتاً وهي :

يا طالي لا يغرك انك من الابرار فحضرتي ما يدخل فيها سوى الاحرار
ان رمت تسمع قولي فرغ لقولي سمعك من كل ما قال غيري في سائر الادوار
واعزم على تجريدك ودك وهمك يا فلان فان انوار نطقي على التوهم نار
اقضي أجل او طارك ولا ترى أهليتك واخلم نعل معقولك والقي عصي الاخيار
اضرم جميع او طارك بنار صدق محبتي وانس الى نور كشفي ان احرق الاعيار
واسعى مجرد مفارق عن كل شيء تألفه من باطن او ظاهر مقبل بلا ادبار
وان بقا فيك بقية وقفت مع لذاتها وان فنيت جميعك رأيتني اجهار
ان كنت خاطب راغب ادخل على شرط الوفا واعمل فحواله ورجله واهجم على الاخطار

ولا يردك مانع عن ان تجد هذا المنى ولا تهب شيء دونه وان هابه الشطار
وان وجدت محبة وصدق وجد يجذبك فذاك اذن بأنك تبقى مع الحضار
الى آخر ما قال فتأمل يا أخي في هذه الابيات فانها جامعة للادب مع
الاشياخ والله اعلم .

ومن شأنه بل من الواجب عليه ان يبادر الى مصالحة شيخه اذا غضب
عليه وان لم يعلمه بذنبه ، ومن تساهل في عدم المبادرة الى صلح استاذة فهو
دليل على خذلانه وربما رجع الى حالة أنقص من الحالة التي كان عليها
قبل صحبة الشيخ فان كانت مدة صحبته عشر سنين مثلاً يرجع الى حالته
التي كان عليها قبل سوء الادب الى عشر سنين وكأنه في العشر سنين
يعمل في غير معمل وقس على ذلك . وقد قالوا من أكل لقمة من حرام لم
يعد الى حالته اربعين سنة وغضب الشيخ ربما كان من تلك اللقمة ومتى
قال لأستاذه قل لي على ذنبي فقد اساء الادب لانه لا تحجير على الشيخ
فيما يفعله مع المرید من الامتحانات التي يختبره بها .

وسميت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : من لم يكن شيخه عليه
اشد من دخول النار فليس له في الصدق قدم وهو دليل على استحكام
الحيث في باطنه واقبح من ذلك غضبه هو على شيخه وطلبه من شيخه
يبدأه بالصلح لان في ذلك غش للمريد واستهزاء بالطريق ومن شأن
الطالب لشيء الذل والمطلب منه ذلك الشيء العز والمريد هو الطالب .

وسميت سيدي محمد الشناوي رحمه الله يقول : اذا كان العاق لوالده
الطيني لا يرفع له الى السماء عمل فكيف بوالده الروحي الذي يريد ان يجعله
جليساً للحق جل وعلا لا يمنع من دخول حضرته في ليل ولا نهار انتهى .

وسمعت ولدي عبد الرحمن وهو ابن خمس سنين يقول : المرید الصادق اذا غضب شيخه عليه تكاد روحه تزهق منه فلا يأكل ولا يشرب ولا يضحك ولا ينام حتى يرضى عنه شيخه واذا غاب عنه شيخه في سفر أو مرض يعد ذلك من جملة شقائه ثم لا يزال عاكفاً على عتبة باب شيخه اذا مرض حتى يخرج فيكون ذلك اليوم عنده أعظم من العيد ، والمرید الكاذب بالعكس يفرح اذا غاب عنه شيخه خوفاً ان يناقشه في أحواله ، قال لي وغالب المجاورين الذين عندك في الزاوية يفرحون اذا غبت عنهم انتهى .

فأعجبني اطلاعه على هذه الاحوال مع صغر سنه فأسال الله ان يجعله من خراس اوليائه من فضله وكرمه أمين . ومن شأنه ان يشكي خواطره المستقلة للشيخ دون ما لا يستقر ، لا يهاب الشيخ في ذلك فانه طبيبٌ والطبيب لا يجوز للمريض ان يكتّم عنه شيئاً من أوجاعه التي يتعطل بها عن عبادة ربه ويشوش عليه الحضور مع ربه عز وجل اما الخواطر التي لا تستقر فلا ينبغي له ذكرها لأنها مغفورة وتستغرق العمر كله اذ هي سبعون ألف خاطر في اليوم والليلة عدد الملائكة الذين يدخلون البيت المعمور كل يوم فان جبريل ينزل كل يوم نهاراً فيفتسل منه ثم ينتفض فيقطر منه سبعون ألف قطرة فيخلق الله تعالى من كل قطره ملكاً ، هكذا قال الشيخ محيي الدين بن العربي في الفتوحات الملكية . ثم لا يخفى عليك ايها المرید انه لا ينبغي للشيخ التصريح بالخواطر المذمومة على رؤوس الأشهاد الا ان كانوا كلهم من أهل الصدق ، اما اذا كان هناك اخلاط فلا ينبغي التصريح بشيء من ذلك لما يترتب عليه من الآفات اقلها الاستهزاء باهل الطريق واساءة الظن بهم . ودليل

القوم في شكواهم الخواطر لاستاذهم ما رواه البغوي في كتاب المصابيح وصححه بعضهم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء ناس الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اننا نجد في نفوسنا ما يتعاضم احدنا ان يتكلم به فقال صلى الله عليه وسلم او قد وجدتموه ؟ قالوا نعم فقال ذلك صريح الايمان انتهى ، فانه يفهم من هذا الحديث انه ينبغي للمريد الصادق وان علت مرتبته ان لا يتخلف عن مجلس شيخه ولو بعدت داره ليزيده من فضله اذ الشيخ باب رحمة الله المرید لانهم ما جاؤوا الى النبي صلى الله عليه وسلم الا من محل بعيد عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم . ويستفاد من قول الصحابة رضي الله عنهم في الحديث انا نجد في نفوسنا ان تربيتهم كانت كملت وان سؤلهم انما كان في المعارف الالهية والتجليات الربانية التي يخاف من النطق بها الوقوع في الكفر كما اشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لهم ذاك صريح الايمان ، وان سؤلهم لم يكن في شيء من مبادئ السلوك كاصلاح فرائضهم وسننهم لان ذلك لا يتعاضم في نفس المؤمن السؤال عنه . ويستفاد من الحديث ايضاً ان المرید اذا عرض خاطره المحتمل للخير والشر بملأ من الناس يكون بالاشارة والكتابة دون التصريح بحقيقة الامر فانهم اخبروه بطريق الاشارة كما تقرر وانه ما منهم من التعبير عنه الا التعظيم لله عز وجل . ويستفاد من قوله صلى الله عليه وسلم او قد وجدتموه بهمة الاستفهام ان للاستاذ ان يسأل مریده عن حاله وان كان يعلمه ويظهر للمرید انه لم يطلع على خواطره خوفاً ان ينجله ويهتك سريره عنده . ويستفاد ايضاً من قوله صلى الله عليه وسلم للصحابة ذلك صريح الايمان ان للاستاذ ان يمدح المرید اذا لم يخف عليه الوقوع في عجب او نحوه . ويستفاد من الحديث

ايضاً انه ليس للاستاذ ان يستفصح المرید عن حالة تحقق بها وادركها ذوقاً انما الواجب عليه في الطريق ان يصححها له بالجواب ويقره عليها كما يقره على جميع الافعال القلبية اذا وافقت الشرع ، وانه ليس للمرید ان يكتف عن استاذه شيئاً من الامور التي اشكلت عليه في الباطن فقد علمت ان طريق شكوى الخواطر طريق صحيح على الكتاب والسنة خلافاً لمن أنكره من الجهلة ، لكن يحتاج الشيخ الذي يزنهها للمرید الى الاطلاع على محل تلك الخواطر من حضرات الاسماء الالهية فان الجاهل بتلك الحضرات لا يعرف ميزان تلك الخواطر بل هو يخبُط في ضلال . وقد وضع السيد الشريف سيدي علي بن ميمون شيخ سيدي محمد بن عراق وغيره رسالة في بيان موازين الخواطر فراجعها ان شئت والله اعلم يؤول لافعال شيخه التي ربما يفهم أحد من ظاهرها الفساد على احسن الوجوه فان لم يجد تأويلاً فليسلم للشيخ لانه ربما اطلع الشيخ مریده على امور لا حقيقة لها كما يقع من أهل السيميا لان أبدان الأولياء مرايا ولا يرى المرید في المرآة الا وجه نفسه ، على ان الشيخ لا يطلع المرید على شيء مما يخالف الظاهر الاحكام كما في قصة الخضر مع موسى عليها السلام . ولم تنزل الاشياخ تمتحن المریدين ليظهروا لذلك مرتبتهم لهم او لاخرانهم . وقد روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوماً لابي بكر ما اصبح لآل محمد قوت في هذا اليوم فاتاه بجميع ماله ثم قال لعمر بن الخطاب فاتاه بشرط ماله ثم قال لابي بكر ما تركت لأهلك قال الله ورسوله ثم قال لعمر ما تركت لأهلك يا عمر قال شرط مالي فقال صلى الله عليه وسلم بينكما ما بين كلمتيكما قال عمر رضي الله عنه فن ذلك اليوم علمت اني لا اسبق ابا بكر بشيء انتهى .

وقد كان سيدي احمد بن الرفاعي يقدم ابا الفتح الواسطي في المحبة على ولده صالح فقالت له امرأته كيف تقدم ابن أخيك على ولدك فقال لم أقدمه وانما الله قدمه ، ثم قال له ولولده اذهباً فاتيانى بشيء من النجيل فحش ولده حزمة وجاء أبو الفتح بلا شيء فقال لم لم تأت بشيء من الحشيش فقال وجدته كله يسبح الله تعالى فاستحييت من الله تعالى ان اقطع من يسبحه ، فقال لامرأته انظري حال هذا وحال ابنك فاستغفرت .

ورقع لسيدي يوسف العجمي انه كان يقدم فقيراً على جميع أقرانه فحسدوه على ذلك فامتحنه الشيخ يوماً وقال له اذا رأيت امرأة مزينة في الموضع الفلاني فأدخلها علي فاني رأيت انه مكتوب عليّ اني أنام معها هذه الليلة في الخلوة ثم قال لانسان من أصحابه الذين يحسدون ذلك الفقير اياك ان تخبر بذلك احداً ، فقبام معها الى الصباح ثم اغضب ذلك الانسان واخرجه من الزارية . وربطه من بيت الوالي وقال هو كثير الفساد ، فقال ما كثير الفساد الا الذي ينام مع بنات الخطا في الخلوة ثم أتى يجماعة الوالي للشيخ فدخل عليه الخلوة فشهد الفقراء كلهم والجيران من نساء ورجال ان هذه المرأة هي ابنة الشيخ فافتضح ذلك الصاحب ثم قال للفقير كيف توافقي على ادخال امرأة لا تعرفها ، فقال يا سيدي اني لم أخدمك على أنك معصوم وانما خدمتك على انك اعلم مني بطريق الله عز وجل . ووقع له مرة اخرى انه ذبح خروفاً ووضع في قفة وقال لبعض المرابين يا ولدي اني جري عليّ المقدور وذبحت هذا الشخص فاسترني فيه واحمله وادفنه في الكوم الفلاني وإياك ان تخبر بذلك احداً ثم اغضب ذلك المرید وسبه وقال للقيب اخرج هذا فانه مفسد فأخرجه فأناه الوالي وقال انه قتل قتيلاً ودفنه في الكوم الفلاني فذهبوا

الى الكوم وحفروا فأخرجوا الحروف المذبوح فافتضح ذلك المرید .
وذكر الیافعی رحمه الله ان بعض الاولیاء یقدره الله تعالى علی
قلب الاعیان التي یصح استحالتها فیجعل العسل قطراناً والقطران عسلاً
والخمر حلاوة والحشیش حلاوة فیصیر الناس ینكرون علیه وبعضهم أخذ
حشيشة لیبلعها فقبض شخص علی یده فاذا هی مامونیه .

وحكى لي خادم سيدي أبي الخير الكلبياني ان شخصاً أتاه وأخبره
انه قال المشيخ ان زوجتي حامل وقد اشتهدت مامونية حموية ولم
اجدها فقال له المشيخ اثني بوعاء فأتاه به فتغوط له فيها مامونية سخنة
فقال الخادم وأكلت منها لعدم اعتقادي انها غائط انتهى .

ومثل هذه الامور مما لا يعارض النصوص الشرعية الأولى التسليم لأربابها ،
لأن الحسّ قد ساعدهم لوجود طعم الحلاوة او القطران او العسل . هذا
كله في مواجيد المشيخ . اما اذا أمر المرید بأمر فليس له ان يتناوله علی
غير ظاهره بل یبادر الى فعله من غير تأويل والله اعلم . ومن شأنه ان
یبادر لفعل ما یأمره به شیخه ولو لم یعلم له ثمرة كما مضى علیه
المریدون الصادقون بخلاف ما علیه اكثر مریدی هذا الزمان ، فيقدم
المبادرة الى امتثال أمر زوجته مثلاً علی امتثال أمر شیخه ولذلك تخلفوا
عن الوصول الى مقامات الرجال ، فحكم احدهم من ربط في عنقه صخرات
عظيمة مثقوبة بعدد هفواته وأحكم ربطها في عنقه بحبال وثيقة ،
وداعيته الى السير ضعيفة ، وشیخه یسحبّه الى قدام بحبل العنكبوت ،
وداعيته الى الشهوات تسحبه الى ورائه بالحبال الوثيقة .

وقد كان المشيخ أبو السعود بن أبي المشائر یقول : المرید الصادق هو

الذي لا يتعب شيخه فيه لما عنده من النهضة والعزم والله اعلم . ومن شأنه ان يكون غرضه فانياً في اختيار شيخه فهما اختاره شيخه كان هو المراد فليحذر المريد أن يتكدر من شيخه اذا عمل المريد له طعاماً ودعاه فلم يحضره ، او عمل له ثوباً فلم يلبسه ، فان مال المريدين مكروه للاشياخ في اصطلاحهم ، الا ان صار المريد يرى نفسه وماله لشيخه ، وعلة كراهة اكل طعام المريد على الشيخ كون ذلك يورثه الادلال على الشيخ ويصير له المنة على الشيخ ولو في باطنه فيحرم المريد الفائدة ويصير يستصغر شيخه ويحتقره لقبوله هديته وأكله من طعامه كما سيأتي بسطه ان شاء الله تعالى في هذا الباب والله اعلم . ومن شأنه ان لا يطيع في شيخه عدواً ولا بحالة فضلاً عن كونه لا يصاحبه إلا لضرورة شرعية ، وايضاح ذلك ان شيخه لا يكون 'مسلماً' الا الأمر شرعي دعاه الى ذلك ، واذا كانت معاداة الشيخ انما هي بوجه شرعي فينبغي للمريد ان يقلد شيخه في ان ذلك العدو يسوغ هجره وكراهته شرعاً يعني كراهة افعاله لا ذاته ، وذلك كما يقلد الناس المجتهد من غير مطالبته بدليل . وكذلك من أدبه ان لا يباعد لشيخه صديقاً ولا يباغضه ولا يصغي قط لقول من يعترض على شيخه في تصدره لنصح العباد كما يقع فيه طائفة من الجهلة فيقولون عن الشيخ الذي لا ينصح الناس ولا يعظهم ولا يرشدهم ولا يريهم هذا هو الشيخ الصالح الذي لم يفتح على نفسه باب مشيخة ، وهذا هو من الجهل المبين فان حتمية المشيخة ان صاحبها يتصدر لنفع العباد في دينهم وذلك واجب فكيف يمدح من ترك الواجب وعصى الله ورسوله .

وقد أجمع الأشياخ على انه لا يجوز لأحد ان يحمل مشايخ الطريق

على ما يتبادر الى أذهان العامة من طلبهم بالوعظ والارشاد الرياسة على الناس حاشاهم رضي الله عنهم من قصد مثل ذلك فلم انه ينبغي للشيخ ان يبين قصده الصحيح للناس حتى لا يقعوا في غيبته ، وانه يجب على المرید ان يجيب عن شيخه اذا سمع احداً يعترض عليه الا ان نهاه شيخه عن ذلك ، وكذلك يجب عليه ادباً ان يجب كل من احبه شيخه ويبعد عن كل من ابغده شيخه جملة واحدة ، لانه ربما تزلزل اعتقاده في شيخه ككلام المعارضين بسماح والمنقذين من هو محجوب عن مشاهدة لم تدخل دائرته كما هو حكم غالب الناس ، لان غايتهم الوقوف في دائرة الغير لا يكادون يبرحون عنها ودائرة الشيخ تبتدىء من بعد نهاية دائرتهم بكثير فالمعارضون على الشيخ معذورون من وجه في انكارهم عليه لانه فعل شيئاً لا تحكم باباحته دائرتهم غير معذورين من الوجه الآخر ، وهو ان فوق علومهم علوم .

وسمعت سيدي علي المرصفي رضي الله عنه يقول : ليس للمرید ان يجالس من يعترض على شيخه ابدأ ، لانه ربما أورث عنده شكاً في حال شيخه بكلامه الجافي وميزانه الجائر .

وسمعت مرة أخرى يقول : من ادل دليل على صحة عدم صدق المرید في محبة شيخه ان يسمح بكره احد من أصحابه او ينقصه او يكشف له عورة ، فان ذلك يسوء الشيخ . . والمحبة لا يسوء محبوبه بسوء . ثم ان تنقيص صاحب الشيخ يرجع الى تنقيص الشيخ .

وكان يقول : ليس للمرید أن ينقص احداً من اصدقاء شيخه ، ولكن ان أمره الشيخ بالتباعد عن أحد من اصدقائه فلا بأس لانه ربما

اشغل احدهما صاحبه عن ربه عز وجل ، ولا يفتر المرید باقبال شيخه على ذلك الصديق لذي نهاء عن القرب منه لان من شأن الشيخ الاقبال على الناس كلهم محبهم ومبغضهم قبول رحمة وشفقة ونصح ، ولا يقطعه ذلك عن الله بخلاف المرید ، ثم ان جميع ما ذكرناه انما هو في حق المرید الذي يخاف عليه التزلزل كما أوامنا اليه زيفاً ، لا في حق من لا يخاف عليه ذلك لصحة ارتباطه بشيخه ، وإلا فقد :

حكى الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله انه عادى شخصاً كان يكره شيخه فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصار يقول له يا رسول الله وهو يعرض لا يكلمه ، فقال يا رسول الله ما ذنبى فقال كيف تكره فلاناً لاجل بغضه شيخك اما علمت انه يحبني فلم لا أفنيت بغضه في شيخك في محبته لي ، قال الشيخ محيي الدين فمن ذلك اليوم ما كرهت احداً علمت انه يحب الله ورسوله لاجل ان شيخى يبغضه والله اعلم .

ومن شأنه ان يحذر من العجلة فلا يبادر لفعل ما امره به شيخه الا ان كان عالماً بشروط صحة ذلك الامر ، كما انه لا يدخل الى الصلاة الا بعد معرفة شروطها ومعرفة كيفية افعالها كلها ويميز بين فرائضها من سننها كما هو مقرر في كتب الفقه فلا تكون المبادرة الا بعد معرفة اركان ذلك الامر وشروطه ، قالوا واذا كان ارسله شيخه في حاجة وكان مكانها بعيداً فمن الادب ان لا يطلب له شيئاً يركبه الا ان كان عاجزاً عن المشي اليها عادة ، وكذلك لا يطلب للحاجة محملاً الا اذا عاجز عن حملها فان اقل مراتب الادب مع الشيخ ان يكون الحكم معه في ذلك كحاجة نفسه او حاجة زوجته واولاده اذا بكوهما عليه

فطلبوها منه ، فان مراعاة خاطر شيخه مقدم على حاجة زوجته وغيرها .
وقد رأيت من يمشي على نحو المرحلة في هوى نفسه وفي هوى زوجته .
واذا قال له شيخه اذهب الى حاجة هي دون ذلك يطلب له حماراً ،
فثل هذا لا يرجى له فلاح .

وقد كان سيدي محمد السروي يرسل شيخنا الشيخ محمد الشناوي في
في الحاجة ماشياً من فارس كوره الى طندتا فيذهب ويحيء بالحاجة
ماشياً .

واخبرني الشيخ محمد الصبيخي احد أصحاب سيدي ابي العباس الغمري
ان سيدي ابا العباس اهدى اليه انسان قفصاً من دجاج وهو في ناحية
نبتيت بالشرقية ، فقال مرادنا احد يوصل ذلك القفص الى دارنا بمصر
فتوارى عنه سيدي الشيخ علي بن الجمال فحمل القفص على رأسه من
نبتيت الى مصر وهي مسافة بعيدة فبلغ ذلك الشيخ سيدي ابا العباس
تذكر لذلك وقال لم أرِد الامر على ما فعلت ، مع ان سيدي الشيخ علي
هذا كان قد طمن في السن وله تلامذة كثيرة فرضي الله عن أهل
المروات ، فليحذر المرید من قوله لشيخه هات لي حماراً اركبه حتى
اقضي لك حاجتك الا عند العجز الظاهر والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يطاء فرش شيخه برجله اذا كان في طريق حاجته
بل يطويه او يرفعه ثم يمشي لحاجته داخل بيت الشيخ او خارجه ،
وان اراد ان يطوي رجله ويمشي على فرش الشيخ بركبتيه فلا بأس ،
وكذلك لا ينبغي ان يدخل لشيخه قط خلوة ولا بيتاً الا باذنه الخاص
فلا يكفيه اذنه العام ، كأن اذن لجماعة بالدخول فدخل معهم الا ان

يكون نقيباً ويعرف بالقرينة انه يحتاج اليه في مد السباط للداخلين او خدمتهم مثلاً ، فهناك يدخل بلا اذن خاص وليحذر من الاعتراض عليه في امره بتقديم الطعام القليل الذي لا دسم فيه للأمرء وتقديم الطعام الكثير اللذيذ للفقراء ، ويقول هؤلاء يستحقون مثل ذلك ، فان ذلك من سوء الأدب مع الشيخ . وكذلك لا يعترض على الشيخ فيما لو فعل هو ذلك فقدم اللذيذ للامراء والقليل للفقراء وان للشيخ مشهداً صحيحاً في جميع افعاله .

وكذلك اذا رسم الشيخ لاحد بشيء من الطعام او الثياب لا ينبغي له الاعتراض عليه ولو في نفسه . ومن سلك ذلك مع الشيخ فلا بد ان يطرده الشيخ بالقلب ولو على طول لان من شرط النقيب ان يكون كاتباً لسر الشيخ لا يخبر احداً بما فعله الشيخ في داره مطلقاً . وكذلك لا ينبغي للمريد ان يبني مع شيخه في مكان واحد ابدأ كما مرّ تقريره في مبحث ان من ادبه ان لا يقول لشيخه دعني أبيت مملك لان الشيخ ربما لم يقم يتمجد بالقيام والركوع والسجود ونحو ذلك من الاعمال الظاهرة تلك الليلة فيصغر في عين المريد فيحرم بركة صحبتته له فان ورود الأكابر في الليل انما هي امور قلبية في الغالب من مراقبة ونحوها مما كل ذرة منه ترجح على عبادة المريد ألف سنة . اللهم الا ان يريد منه الشيخ ان يبني معه فلا بأس لا سيما في الاسفار ايام المطر . وقد قالوا لا ينبغي للمريد ان يبحث عن احوال شيخه في الليل فان ذلك غير مشكور لانه كالمورة ، وايضاً فان الأشياخ في النهار مع الخلق في حوائجهم وفي الليل مع ربهم معية محضة لا يشاركه فيها احد .

قالوا : وينبغي ان يكون موضع جلوس المريد دائماً تجاه مجلس الشيخ خلف حجاب بحيث لو طلبه الشيخ وجده اي وقت شاء فان حاجة المريد كلها عند شيخه فلا براح له عن بابه دنيا وأخرى .

وقد قالوا : متى غاب المريد عن شيخه ساعة ولم يشتق اليه وادعى المحبة لشيخه فهو كاذب ، فكيف بمن يمكث الايام لا يرى شيخه ولا يشتاق اليه ، فان اقل مراتب الشيخ في الاشتياق اليه ان يكون كالزوجة فيحن اليه كما يحن اليها ، وأين منفعة الشيخ من منفعة الزوجة ، واين من يشغله عن الله مثل من يشغله بالله ، لكن ثم من المريدين الصادقين من يكون سبب بعده عن الشيخ الهيبة له مع بقاء الشوق والمحبة ، فمثل هذا لا يضره البعد لانه لا استهانة فيه بالشيخ والله اعلم .

ومن شأنه انه اذا قدم شيخه عليه احداً من اقرانه من غير ظهور فضيلة لذلك الشخص فمن الادب التسليم لشيخه ، ولا يقول ولو في نفسه هذا لا يستحق التقديم ، فربما فعل الشيخ ذلك امتحاناً لنفس المريد الذي ادعى التواضع لاخوانه ، وانه صار يرى نفسه أحقرهم وكأنه تحت نعالهم ، لا بياناً لمقام ذلك الشخص ، فعلم ان من ادب المريد ان يقدم على نفسه حتماً كل شخص قدمه شيخه عليه . وقد تقدم في هذا الباب ان من اراد ان يقدمه شيخه فيسلك طريق الاخوان ويؤثرهم على نفسه ويتحمل بعد ذلك اذاهم ، فان الله تعالى قدمه عليهم ان شاء الله تعالى قال تعالى : وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا . فما فرحوا بالامامة حتى بلغوا مقام التحقيق في الصبر بحيث شهد لهم تعالى به ، وقد قالوا : المريد الصادق يكاد يملك قلب شيخه من كثرة الأدب معه ومع

الاخوان لما هو عليه من المروءة والخدمة ، والمريد الكاذب بالعكس فتنفر منه قلوب الناس اجمعين ، وأجمعوا على ان كل مريد نازع الشيخ في شيء فعله فهو ناقض العهد الذي اخذه عليه سابقاً بالسمع والطاعة ، وكان حال هذا الكاذب يقول هذا الشيخ لا يعرف شيئاً وهو مغفل وانا أعرف منه وهو عقوق محبط للعمل عند القوم ، فمثل هذا لا هو مريد الشيخ ولا الشيخ يعده من مريديه والله اعلم .

ومن شأنه ان يزيد في احترام اصحاب شيخه الخاصين به واكرامهم ويبجلهم اكثر من اخوانه في العموم ، وكذلك اولاد شيخه ، واذا لطم ولد الشيخ الصغير وجه احد فيشكوه الى ابيه او وصيه او شيخه ولا يلطموه كما لطمهم أدباً مع الشيخ حتى لو مسك ولده وقال الطموه كما اطممكم ، فليس من الأدب لطمه فانه جزء من الشيخ لا سيما ان كان ولد الشيخ شريفاً لانه جزء من رسول الله ﷺ ، وبالجملة فلا ينبغي له التحكم في ولد شيخه مطلقاً ، بل ان كان والده حياً شكوه له فيحكم فيه بما يرى ، وإلا احتملوه رعاية لأستاذهم والله اعلم .

ومن شأنه ان يتجرد لخدمة شيخه اذا دعاه للسفر معه الى بلاد الريف او غيرها ، ولا يعارضه في السفر ليلاً او نهاراً إلا لضرورة او بإذنه ، ويتعفف عن اطعمة الناس الذين يعزمون على شيخه جهده ، ولا يأكل في مدة السفر إلا بقدر الحاجة الشرعية ، فان في ذلك فوائد منها قلة حاجته للبول والغائط واخراج الريح لا سيما في المركب او البلد الذي هو قليل الماء ، او الطريق . ومنها عدم تحمل منة الفلاحين في ذبحهم الجدي او العنز او الاوزة او الدجاجة وعينهم فيها لأنها

كانت تسد عنهم مسداً في امر الظلمة النازلين بالبلد من كاشف او ملتزم
والفقير يأكل ذلك ويذهب ليس يحمل شيئاً من مهمم . ومنها عدم
اللوث بالفقراء من الفلاحين ، وقولهم في المجالس ما رأينا أشره نفساً
من جماعة الشيخ الفلاني .

ولا يخفى على المريدين ان الناس اليوم قد صاروا في جرة من نار
المظالم لا تنطفئ إلا بموتهم ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ثم ان كان المكيان الذي ينام فيه الشيخ مخوفاً فمن الادب للنقيب ان
يبيت سهراناً على وجه المناوبة وهذا ارفق ، وليحذر المريد اذا رده
الشيخ عن دخوله معه دار الضيافة ان يتكدر من ذلك فانه ربما امتحنه
بذلك ، وكذلك لا ينبغي له التكدر اذا بلغه ان شيخه شكى منه
لبعض اخوانه وقال له فلان شره النفس ، فربما كان قصد الشيخ شخصاً
آخر من الفقراء قليل الحياء خاف ان يقول له ذلك فيفجر على الشيخ
في بلاد الفلاحين ويبهدل شيخه فأضاف الشره الى غيره ممن رآه وطبي
الجانب ويحمل مثل ذلك الكلام فكلمه في حكايته المريد لعله بثبوت
وده فليكن مالح الرقبة على حذر فانه هو المقصود بالكلام . وكذلك
اذا قال الشيخ لمريد في نحو القضية السابقة ما انت حولي إلا لأجل
بطنك دون المحبة لي لا ينبغي له ان يتكدر بل ينبغي له ان يشكر
الله على ذلك الذي حذره من الأكل من طعام الناس دون اخوانه لأنه
لا سيما وطعام الفلاحين غالبه للعلل وامراض اقلها ليصير الشيخ يشفع فيهم
عند الكاشف او شيخ العرب او عند استاذهم ، وقلّ فلاح يسلم من
مثل ذلك . وكذلك لا ينبغي للمريد ان يتكدر من شيخه اذا مشاه في

السفر وركب غيره بل يفرح لذلك لأن شيخه يريد بذلك ان يرقى
هفته الى استحلاء افعال الحق تعالى معه مخالفة هواه فان من لم يستحل
مقارع الاستاذ لم يظفر منه بالوداد والله اعلم .

ومن شأنه ان يحرص على ان لا يدخل عليه محبة لغير شيخه وغير
من امر الله تعالى بمحبتهم من الانبياء والاولياء وصالح المؤمنين ، فان
احب ما يكون المرید الى شيخه اذا نظر في قلبه فلم ير فيه محبة لغيره
من اقاربه ولا مراعاة لسواه ، ولذلك الحكم في نظر الحق تعالى الى
قلب عبده اذا نظر اليه فلم يره براعي غير ربه ولا يميل الى سواه
اصطفاه واجتباها وجعله من خواص اهل حضرته ، فالمرید الصادق عمله
دائماً في نظافة قلبه من كل دنس وشبهة لان الحق تعالى غير ومحمل
بلوغ العبد الى مقام محبة الله تعالى له كما ذكرنا ان لا يتأثر بمن يؤذيه
وينقصه في المجالس لأن تأثير هذا يدل على مراعاة الخلق دون الحق
فأثر نظر العبيد ورجح مراعاتهم على نظر الحق تعالى وذلك ابغض
ما يكون عند ربه عز وجل لأنه كما كان الذي لا يراعي في قلبه سواه
أحب الناس اليه ، فكذلك يكون من يراعي سواه ابغض الخلق اليه
فافهم ، فالله يجلنا بمن يراعيه آمين آمين .

ومن شأنه ان لا يشاور شيخه على امر ابتداء إلا ان تقدم منه
الاذن قبل ذلك ، واما اذا كان تقدم منه المنع كأن قال له لا تبدئي
قط بكلام الا ان ابتدأتك أنا بالكلام ، فلا ينبغي له ان يبتدئه ولو
ابتدأ لا يلزم الشيخ جوابه ، اذ على المرید السكون بين يدي الشيخ
دائماً كالميت بين يدي الغاسل ، وربما كان في الجواب عن ذلك الأمر

الذي ابتداءً به الشيخ ضرر به او بالشيخ كأن قال لشيخه : خذني معك الى الحج او المكان الفلاني او دعني اجلس بين يديك كلما بدا لي ونحو ذلك ، وقد درج الأشياخ كلهم على عدم تمكينهم المرید من ابتداء الكلام مع الشيخ والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يتقدم على شيخه في المشي وغيره بل يكون مشيه تبعاً لشيخه في الظاهر والباطن ، فان تقدم عليه لحاجة فلا بأس كأن يتقدم ليحس له المخاضة او يكشف له عن حفرة في الطريق في الليالي المظلمة ونحو ذلك فان ذلك من جملة اثار شيخه عليه بالنفع دون الضر ، قالوا ولا ينبغي له ان يستدبر شيخه ابدأ إلا باذن ويكون ذلك مع استشعار المرید الخجل والحياء حق كأنه يمشي على الجمر فان شيخه أعظم حرمة من الكعبة ، وقد استحب بعض العلماء للانسان اذا فارقه انه يلتفت اليها بوجهه ويمشي القهقهري حتى يتوارى عنها يجدار او يبعد جداً .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : لا يعرف مرید مقام شيخه حقيقة إلا ان اشرف على مقام الكمال ، فهناك يعرف ما يدعوه الشيخ اليه ، اما قبل ذلك فلا يكاد يعرف للشيخ مقاماً ومن لازم ذلك سوء الأدب معه ومخالفته دائماً امره غالباً والله اعلم .

ومن شأنه ان يرى نوم شيخه أفضل من عبادته هو لسلامة شيخه من العلل والامراض فليس نومه تهاوناً بعبادة ربه وانما ذلك لمشاهدته بذوقها ، وتقدم قولنا ان نوم العارفين يسمى ورداً ، فيقال فلان في ورد النوم والورد من لازمه الوارد والوارد من لازمه الترتي فافهم .

واعلم يا أخي ان كل من ظنّ ان عبادته افضل من نوم استاذه فقد عقه والعاق لا يرفع له الى السماء عمل . وقد ارسل ذو النون المصري شخصاً الى أبي يزيد يقول له الى متى الدعة والراحة وقد سارت القوافل فأرسل ابو يزيد يقول له ليس الرجل من يسافر مع القافلة وانما الرجل من ينام الى الصباح ويصبح امام القافلة ، فقال ذو النون هذه درجة لم تبلغها احوالنا فكان ذو النون كالمرید لأبي يزيد في هذه المسألة . ويعرف من هذه الحكاية ما حكى الامام احمد كان يمدح الامام الشافعي بين اهله كثيراً ، فاتفق ان الامام الشافعي نام عند احمد ليلة واهل احمد يرقبونه فلم يروه قام ولا صلى فقالوا اين ما كنا نسمعه منك في حق هذا فقال الامام احمد انه استنبط في الليلة هذه الضجعة مائة حُكم من القرآن ثلثتفع بها الأمة لا تزن صلاتي انا طول الليل حكماً واحداً بما استنبطه ، فاستغفر اولاده وعباله في حق الامام الشافعي رضي الله عنه هكذا درج عليه المریدون مع اشياخهم والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يتزوج ابداً امرأة رأى شيخه مائلاً الى التزوج بها ولا امرأة طلقها شيخه او مات ، ومما يشهد لذلك ما ورد اب عمر رضي الله عنه عرض ابنته على ابي بكر رضي الله عنه ان يتزوجها قال لما تزوجها رسول الله ﷺ عاتب عمر أبا بكر في ذلك فقال ابو بكر انما منعتني من ذلك اني سمعت رسول الله ﷺ يذكرها ، وكذلك مما يشهد لما استشهدنا به ان المهاجرين الأولين طلبوا من سلمان الفارسي ان يؤم بهم فقال سلمان رضي الله عنه كيف أؤم قوماً هدانا الله للاسلام على يدهم وأبى ولم يؤم بهم .

وقد قدمنا ان للوارث من الادب ما للموروث وإن تفاوت المقام

الله تعالى عنه فعلم ان في الاحسان الى عيال الشيخ محبة الله له وشيخه وذلك أسرع في الفتح .

واعلم ان جميع ما ذكرناه انما هو في حق مرید يرى ان جميع ما بيده لشيخه فلا ينافي ذلك ما قدمناه في هذا الباب من نهي الشيخ ان يأكل من طعام المرید او يأكل منه هدية ، لان ذلك في حق المرید الذي لم يصدق مع الشيخ وحكمه حكم الاجنبي فافهم والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يقيم بصره في وجه الشيخ بل يغض بصره عن رؤيته ما امكنه وذلك لامور يذوقها السالكون لا تسطر في كتاب ، ومن أخلاقه عليه السلام انسه كان لا يثبت بصره في وجه احد ، وكان اذا رأى الهلال صرف وجهه عنه بصرة ، قال بعضهم ويحتمل ان ذلك انما هو لكون التجلي الالهي في حديث الرؤية شبه به فافهم .

وكان الشبلي يقول : من أدمن النظر الى وجه شيخه فقد خلع ربقة كمال الحياء من عنقه ، وتقدم في هذا الباب ان الشبلي يقول : سئلت عن حية الجنيد هل كان شبيها اكثر ؟ فقال لم اخفق النظر اليها قط لاني كنت اكلمه وأنا مطرق رأسي لان المقصود سماع الكلام لا رؤية شخصه .

كان سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : لكن ان ثبت المرید في مقام الادب مع الشيخ ، ولم يلزم من كثرة رؤية وجهه استهانة به بل قصد برؤية وجه الشفا واللاحظ فلا بأس ، كما جوز العلماء حمل آيات من القرآن في التعاويد ، لان القرآن المقصود بها ان يكون حاملها في بركتها لا الاستهانة بها ترميه والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يستعظم شيئاً من احواله ان يذكره للشيخ كالزنا والكبر والمعجب والنفاق ومحبة الرياء ونحو ذلك من المعاصي المستقبحة شرعاً ، بل يذكرها كلها له ليعرفها بدواها كما مر تقريره في مبحث الكلام على الخواطر في هذا الباب . وربما كتم المريد عن شيخه شيئاً من هذه الامراض فاستحکم العارض او احتاج الى ان يتعب في ازالته أشد التعب . وكل مقام يدخله المريد من مناهل الطريق له حلاوة لا يقدر قدرها ، فلولا شيخه يرقبه لأقام فيه حتى مات لا ينتقل عنه اذ الشيخ موضوع لتقرب المريد الطريق وطبها للمريد ، فلو كان لكونه خبر الطريق قبله وعرف منها مناهلها وحفرها ومهالكها ، فلما رأى استحلاء المريد لشيء من احوال الطريق يقول له المطلوب امامك وبين له علل ذلك الامر الذي وقف معه وانه من حظوظ النفس ، وهناك تطلب نفسه الانتقال عنه لان من شأنها طلب الزيادة ما دامت ترى ان وراء مقامها مقاماً .

وكان الشبلي رحمه الله يقول : دخلت يوماً على الجنيد وهو جالس مع عياله أتواجد وانا سكران من حلاوة احوالي ، فلما صحوت من ذلك قال لي لا يخلو حالك من امرين : إما ان تكون غائباً بحالك ولذته عن الحضرة ، او حاضراً ، فان كنت غائباً عن الله فيها متلذذاً بحالك الفاني فلا يلبق بك الطرب لأنك محبوب عن الله ، وان كنت حاضراً فذلك سوء أدب ، فقال الشبلي التوبة يا أستاذ فتاب ، فانظر كيف بين الجنيد له نقض حاله في الحالين وتوبته منه والله اعلم .

ومن شأنه اذا كان مجاوراً عند شيخه على وجه التأديب ان لا يخرج من الزاوية إلا باذن من الشيخ او من النقيب او من فقيه الزاوية لا سيما

الخروج للسوق فانه قد يورثه قلة الحياء وكثرة الكلام والمحاجة عن نفسه لسرقة طبعه من اهل السوق .

وقد بلغنا ان فقراء سيدي محمد الغمري في المحلة الكبرى كان يأتي الواحد ابوه او عمه فلا يتجرأ أن يذهب للقائه بقصد ان يسلم عليه حتى يشاور النقيب ويقول ان الادب مع شيخي مقدم على الادب مع أبي الطيني ، ومن هنا قالوا من كان له أبوان لا يفلح في الطريق لانه يصير مذنباً بين ما يريد هذا وما يريد هذا ، كما يؤخذ مما يشمله نوع من وجوه الاشارة بقوله تعالى : لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا ، ثم ان ابا التريبة لا يدعو الولد دائماً إلا الى الآخرة ، وأبوه الطيني الغالب انه لا يدعو ولده إلا الى الأمور الدنيوية فيقول له : اقرأ بالمعجل وتعال نعلمك مباشراً في بلدنا او تخطب بالناس وتأخذ رزقة الجامع ونحو ذلك ، هذا غاية نظره منه ، ومنه قراءته القرآن والعلم مثلاً ولا يذوق شيئاً مما يأمره به الشيخ ، فان كان ابوه الطيني يدعو الى خير فهو أبوه من الجهتين فيتأكد عليه حقه جزماً .

وكان سيدي ابو السعود الجارحي يقول لمن يريد صحبته : هل لك أب ؟ فيقول له نعم ، فيقول أين هو ؟ فيقول في البلاد مثلاً ، فيقول له اذهب اليه أنا لا أصحب من له أب غيري .

وكان شيخنا الشيخ محمد الشناوي يرخص للولد في موافقة أمه اذا دعته الى خلاف ما دعاه اليه الشيخ في بعض الاوقات لقلّة صبرها وجهلها بما يفعله الشيخ مع ولدها وليس عندها أحسن لابنها من ان الله تعالى يطيل عمره لها في عافية مع اتساع رزقها ، والاقتصار على ذلك خلاف

ما يطلب الشيخ بيقين وأهل الطريق على عدم مراعاة الوالدة في مثل ذلك لبنائها على الجد والاجتهاد ، وإذا تعارض عندنا مفسدتان لارتكبنا الأخف منهما ، أو أمران دنيوي وأخروي ، قدمنا الأخروي بشرطه ، وإيضاح ذلك ان الأشيخ عجزوا عن كونهم يسرون بالمريد في الطريق مع اعانة شيئين فأكثر في وقت واحد ، وأجمعوا على وجوب قطع العلائق والالتفات الى الأهل والمال والعيال دون الله تعالى ولو جرى عليه الاشتغال بالله وحده ، ثم اذا ذاق ما ذاق الرجال وكمل حاله وصار لا يشغله شيء في الكونين عن ربه ، فهناك يقولون له التفاتك للدنيا وتصريفها في آمالها المشروعة كما درج عليه كمل الأولياء هو الكمال فعلم انه الواجب على الشيخ منع المريد من كل علاقة ما دام سالكا وانه لا يباح له اخذ شيء من الدنيا إلا بعد كماله ورجوعه للحق فانهم لو أمرود بمخالطة الناس واعطائهم حقوقهم لربما عجز عن السير .

وكان سيدي يوسف المعجمي رحمه الله يقول : كل ما يشتغل به المريدون الله تعالى من الحظوظ من تجارة او عمل حرفة او اشتغال بعلم الاخلاص فيه حكم من ربط في عنقه حبالاً وثيقة تجره الى ناحية قفاه وشيخه يحره الى امامه بجبل العنكبوت .

وكان يقول : اذا اشتغل المريد بالله وحده سار كما يسير الطائر ، واذا اشتغل بالله وبغيره زحف كما يزحف الزمن مع ضعف عزيمته طالباً وصوله الى البلاد البعيدة والله اعلم .

ومن شأنه ان يفرح اذا نقصه شيخه بين اخوانه وناقشه على النظرة والخطرة ، والنقير والقطمير ، فان ذلك دليل على شدة اعتنائه به

ورجائه له الخير والترقي ، ولولا ذلك لكان أهمله كما أهمل من لم ير فيه خيراً ، فليحذر المريد من موافقة هوى نفسه وتعبيره على الشيخ ويقول ان ذلك دليل على كراهة الشيخ لي ولا ينظر . وقد أجمعوا على ان الشيخ اذا رأى مريده على سوء ادب او غفلة او يلغو في مجلس ولم يزجره ولم ينهره فقد مكر به وسعى في طرده عن صحبتته ، وذلك لأن المريد اذا تبادى في الغفلة واللغو وعدم المناقشة حتى استحكمت الغفلة فيه لا يصير يصغي لكلام الشيخ بل تنفر منه نفسه ويقول ان هذا يأمرني بأمر لا يطاق كما وقع لي ذلك مع جماعة من لزاوية وخرجوا عن طاعتي وصاروا يجالسوني بلا داعية ولا انقياد خوفاً من لوث الناس بهم اذا قطعوا مجالستي بالكلية فلم يزدادوا بذلك إلا مقتاً نسأل الله العافية .

ومن شأنه انه يرى ملازمة شيخه للادب والتربية أحب اليه من السفر والحج الذي اعتقد فريضته على نفسه لاحتمال خطأ اعتقاده بأن يكون جاهلاً بواجبات الحج والسؤال عنها كما على غالب الفلاحين وجاهلة العوام ، اما اذا توفرت اسباب الوجوب فمحال من الشيخ منعه ، وان فرضنا انه منعه من ذلك فليس هو شيخ وانما هو عاص لله تجب مخالفته لأن الشيخ الحقيقي أمين على المريد في ترجيح اعماله على بعضها فلا يأمره بتقديم مفضول مثلاً إلا ان يرى في الأفضل علة قادحة في الاخلاص او حصول عجب او كبر بذلك على أقرانه ونحو ذلك ، وقد رأينا كثيراً من حج بغير اذن شيخه حصل له في الطريق غاية الندم وصار يتمنى انه لو قدر على الرجوع لرجع ، وموضوع العبادات كلها التقرب الى الله بها مع انشراح القلب ، واما مع السخط والندم فهو فيها الى الاثم

أقرب . ثم لا يخفى ان مشاورة الشيخ انما هو في سفر الحج لا في الحج لا سيما ان كان المرید مع شيخه في مكة ، فان ذلك لا يكاد يكون فيه مشقة ولا سخط لحفنة مؤنته وقصر مدته ، فلا يحتاج فيه الى شيخه كما لا يحتاج الى مشاورته في حضور المسجد للجمعة والجماعة وصوم رمضان ونحو ذلك ، لكن لو وقع ان المرید أقيم في عمل قيل انه ارجح من حج النفل مثلا ، فلا بد من مشاورة الشيخ في ذلك ليخبره بأنها ارجح حتى يقدمه .

وكان سيدي يوسف العجمي رحمه الله يقول : انما يصلح السفر للرجال اذا كملوا ، وأما المرید فاقامته في خدمة شيخه ساعة ساعة افضل له من خمسين حجة على الجهل بأداب الحج وشروطه ، وما رأينا قط مریداً فتح عليه من حيث سفره الى مكة وسياحته في الجبال ونحوها بغير اذن شيخه ابدأ بل بعضهم حجب هناك لسوء ادبه ولسان حال شيخه يقول له اصبر حتى اعلمك الادب مع الله تعالى في دخول حرمة وبيته ثم سافر على وجه الادب ، فلا ينبغي الاعتراض على شيخ منع مریده الحج الا بعد الاجتماع بالشيخ وسؤاله عن العلة في ذلك فان لحوم الاولياء سم على من اعترض عليهم بغير حق والله اعلم .

ومن شأنه اذا اقام في زاوية شيخه ان يقنع بالخبز الخاف وبلبس الخيش بسد باب الاشتغال بالدنيا مما امكن ، وقد اجمع الاشياخ على ان كل مرید لم يخلص النية في الاقامة عند شيخه للتربية وجلس لعله اخرى لا يفلح في الطريق ابدأ ولو كان شيخه من اكبر الاولياء ولا يزداد على ممر الاوقات الا ادبارا ومقتاً لاستهزائه بالطريق وبالشيخ وتظاهرة بمحبة الطريق كذبا وزورا . وقد مضى المریدون الصادقون كلهم على

الاخلاص في محبة الشيخ والطريق ، حتى ان سيدي الشيخ شهاب الدين المرحومي شيخ الشيخ ابو السعود الجارحي رحمه الله اقام عند سيدي الشيخ مدين سبع عشرة سنة لم يذق له طعاما ولا شرب عنده ماء وكان يخرج يشتري له من السوق ما يأكله وما يشربه ويقول لا احب ان أشرك في الاقامة عند شيخي امرا آخر ، فقليل له كل من طعام شيخك بقصد التبرك به لا غير فقال لم ابلغ الى تلك الدرجة انتهى .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : ما طالت الطريق على المريدين المقيمين عند الشيخ الا بعدم اخلاصهم في صحبته ولو انهم اخلاصوا وتركوا العلل لحصل لهم كال الانقياد للشيخ ووصاوا الى حضرته في مدة يسيرة كما كان يقع للصحابة مع رسول الله ﷺ ولكن لما عدم المريدون الاخلاص الكامل كان امرهم في سلوكهم على التدريج شيئا فشيئا ولا يكمل انقيادهم للشيخ الا بعد سنين بل غالب المشايخ الذين ادركناهم ماتوا بغصصهم ولم يفتح على احد من مريديهم ولكن باب الفتح مفتوح ما شاء تعالى .

وكان سيدي ابو السعود الجارحي رحمه الله يقول : كل مرید اقام عند شيخه لاجل وظيفته او خلوته او لاجل ما يحصل له على يديه من حين ترك الخرقه فهو خائن لا يجيء منه شيء ولو مكث عند الشيخ عمر نوح عليه السلام .

وسمعته يقول : ينبغي للشيخ اذا اجتمع به تاجر فطلب الصحبة وأتاه يجمع ماله وثأل قد خرجت عنه ان يحفظه عنده ولا يتصرف فيه لان الغالب على مريدي هذا الزمان الكذب فربا تهور المرید في الخروج

عن ماله اول مرة بغير صدق ، ثم لما فترت همته احتاج الى ماله وضار
يطالب الشيخ به بالحال والقال كما وقع لي ذلك مع عدة جماعة .

وسمعتة مرة اخرى يقول : جلس عندي مرة جماعة وادعوا طاب
الطريق وحكّموني في انفسهم فأخرجت عنهم وظائفهم في الزاوية
وأعطيتها لآخوانهم فنقضوا العهد وفارقوني وصاروا يرافعون في عند
الحكام . وعلمت ان كل من جلس عند شيخه لاجل قراءة سبع أو حضور
أو أكل أو شرب أو لآكرام الناس له لكونه من جماعة الشيخ فقد
تودع من صلاحه للطريق . لان ذلك حكم الاشتغال بالدنيا والحرف أتي
كان تركها ودحل في صحبه الشيخ بعدها .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه تعالى يقول : لا ينبغي للمريد ان
يشتغل بحرفة ولا وظيفة الا باذن شيخه ، ومتى عرض له بتركها فليس
له فعلها . وقد وقع لسيدي محمد الغمري انه اشترى له قطناً وصار يعمل
منه عراقي ويخيطها وينتقوت بها ايام مجاورته عند سيدي احمد الزاهد
فنهاه عن ذلك ، فقال يا سيدي : انما قصدت رفع كلفتي عن الآخوان حين
رأيتهم في ضيق عيش ، فقال يا محمد الفقراء انما يتركون الدنيا اختياراً
بعد ان عرضت عليهم ولو ان اهل مصر كلهم كانوا عيالي ما اهتممت
لآجلهم انتهى .

وكذلك سمعت سيدي ابا الحسن الغمري يقول : لو صار عندي الف
من الجاورين ما حملت لهم مآ لاني أعلم ان الله تعالى لا يضيّمهم كسفاً
ويقيناً لا ظناً وتخميناً ، وما قيّدتم عندي الا ويسوق لهم ارزاقهم .

وكثيراً ما يأتي الشيطان الى المرید في بداية امره ويقول له : كيف تركت ما كان بيدك من الدنيا وجلست في هذه الزاوية فتأكل من أين ، وتشرب من أين ، وتلبس من أين ، وما تعودت نفسك بالشحاذة وسؤال الناس فقل له اخشى لعنة الله لانه تعالى اذا كان يرزقني وانا مدبر عنه فكيف يضيعني وأنا مقبل على خدمته ؟ وهناك يفارقه ابليس والله اعلم .

ومن شأنه ان يتمثل امر شيخه للاكثار من ذكر الله سرأً وجهرأً ولا يكون له شغل إلا ذلك ولا يزيد على الفرائض والسنن المذكورة ، فقد أجمع الاشياخ على انه ما تم طريق للمرید اسرع جلاء من دوام الذكر فهو كالخصى للنحاس المصدي فهو وان كان ساعياً في الجلاء كذلك لكن يحتاج الى طول زمان بخلاف جلائه بالخصا الذي هو بمثابة الذكر . ومن هنا قالوا لا ينبغي للشيخ ان يأخذ العهد على مرید الا بعد تضلعه من علوم الشريعة بحيث يصير يعد للمناظرة كما درج عليه السلف الصالح وهي طريق الشاذلية رضي الله عنهم ومن تبعهم وايضاح ذلك ان لطريق عزيزة لا تقبل إلا من اشتغل بها وحدها فمن اعطاها كله اعطته بعضها ، ومن كان وراءه التفات الى مطالعة درسه مثلاً فلا يصح له الاقبال على الذكر بكلمته بل يصير في محاربة مع نفسه ، وان اشتغل بالذكر كان كالختم لا سيما اعتراض عليه . ويقولون له كيف تترك الاشتغال بالعلم وتشتغل بأمور وهمية فيحصل له التردد في طلب الطريق فلا يفلح فيها . ومن هنا اختار القوم للمبتدئ من المریدين مذهب المحدثين وهو الاخذ بما صرحت به الشريعة اولا دون ما ولده العلماء بالاستنباط منها الا ان اجمع عليه بقصد التخفيف على المرید . ثم اذا رسخ في الطريق وقوي حاله وعمل بجميع ما صرحت به الشريعة من امر ونهي .. هناك يؤمر

بالعمل بما ولده المجتهدون والبحث عن اي مواضع استنبطوه من الكتاب والسنة . وربما صفت سيرته فأطلعه الله تعالى على مستند اقوال العلماء من غير نظر في كتاب ، كما وقع لسيدي علي المرصفي وسيدي محمد الشناوي بأخبارهما لي ذلك . ويسمى هذا علم التعريف بالاحكام الشرعية ، فلا يكون إلا من باطن الشريعة لانها هي المادة التي يقتبس العارف منها . وأجمعوا على ان اقل حصول ثرة في الذكر ان يصير يحضر بقلبه في صلاته لا يخطر في باله شيء من الاكوان من حين يحرم الى حين يسلم ، ومتى خطر بباله في فرض الصلاة او نفلها غير الله تعالى فالواجب عليه عندهم الاكثار من الذكر لانه الى الآن لم يحصل له ذكر وارد الكمال .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول : انما حدث الاولياء على الذكر لما فيه من جلاء القلب ليصير المرید يأتي الصلاة والعبادات كلها على الوجه المأمور به شرعاً لا غير ، ومتى كان له حجاب او ميل الى شهوة من الشهوات فمن لازمه الاتيان بالعبادات على وجه النقص عما امر به . قالوا وانما لم يشتهر عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين الاكثار من الذكر ليلاً ونهاراً على طريق القوم الان لسلامتهم من العلل ، فكانت قلوبهم سليمة واخلاقهم محمدية ليس عندهم رياء ولا كبر ولا عجب ولا نفاق ولا غير ذلك مما يطرق المریدين الآن ، بل ربما يكون كل شيء حصدوه من الاخلاق الردية يطلع مكانه شيء آخر ، ومن هنا اجمع العلماء على وجوب مجاهدة النفس وامروا المرید بالسفر اذا لم يجد له في بلاده شيخاً يريه والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يخالف شيخه اذا امره شيخه مباحاً من مباحات

الشريعة ولا يحتاج عليه بأدلة الاباحة ، لان الشيخ انما مراده الترقى للمريد والمباح لا ترقى فيه من حيث هو مباح . ومراد الشيخ ان تكون اوقات المريد كلها معمورة بامثال امرأ واجتناب نهى فلا يوجد إلا في عمل يؤجر عليه ، وما جعل الشارع المباح إلا لتنفس فيه الضعفاء من مشقة التكاليف اغلبة الملل عليهم من كثرة التحجير في الامور الشرعية . ولولا انه سبق في علم الله تعالى وقوع الملل منهم لما شرع لهم المباح بل كانوا كالملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون .

وقد تقدم اجماع القوم كلهم على ان كل مريد ترخص ونام وانفى في الكلام وأكل اللذيذ من الطعام لا يرتجى منه خير، إذ الطريق كلها جد وجهاد لا صالح فيها مع النفس ما دامت نفساً ولا راحة حتى يموت العمى ، فاعلم ان من شأن المريد الصادق المجدد الأخذ بعزائم الشريعة دون رخصها .

قالوا ولا ينبغي للمريد ان يتشبه بشيخه في فعله المباح ولا غيره بحكم الارث لرسول الله ﷺ بخلاف المريد .

وقد قلت عائشة رضي الله عنها : كان رسول ﷺ يذكر الله تعالى على كل احيائه يعني حتى في حال مزحه مع الاطفال والمعجزات وغيرهم .

ونقل الجلال السيوطي رحمه الله تعالى في الخصائص ان رسول ﷺ كان مكثراً بالحضور مع الله تعالى حال خطابه للخلق فلا يشتغل عن الله تعالى بشيء .

ونقل الامام القشيري عن سهل بن عبد الله التستري انه كان يقول : لي

منذ ثلاثين سنة أكلم الله والناس يظنون اني اكلمهم انتهى .

وذكر العلماء ان لرسول الله ﷺ أجر الواجب من حيث انه ﷺ منتزع لأمة مبين لهم الاحكام ، فكذلك الحكم للشيخ يبين للمريدين ما جهلوه من امور دينهم ويثاب على فعل المباح اذا أتوا به عرفياً صحيحاً بخلاف المريد لحجابه عن ذلك . فليحذر المريد من قوله للشيخ كيف تنهاني عن المبح الفلاني وتفعله أنت فان ذلك جدال بغير علم ويصير به ناقضاً للمهد والله اعلم .

ومن شأنه ان يقدم امر شيخه على جميع اهوية نفسه ، فاذا امره بتنظيف المستراح وخدمة الفقراء في المطبخ والعجين رأى ذلك مقدماً على كل ما يترجح عنده فعلمه لان الشيخ اعرف منه بطريق الترقى . كما ان البيطار يعرف من امراض الدواب ما لا يعرفه اصحابها ، وقد خالف في هذا الأمر أقوام فُحرموا بركة صحبتهم لشيخهم ، وحرّموا الترقى إذ النفس من شأنها التلبيس على صاحبها ، فما فعل طاعة إلا ولها فيها دسيسة تمنع الاخلاص ، وقد قالوا اعمل بإشارة شيخك فان خطاه ارقى من صوابك أنت .

وسمعت سيدي علي المرصفي يقول : من خالف نفسه فقد افلح ، ومن وافقها وخالف شيخه فكأنه جعلها شيخاً له مع شيخه . ومن له شيخان لا يفلح ، لان القوم أجمعوا على ان توحيد القصد واجب ليجعلوا لهم همّاً واحداً ، وقلوا من لم يكن مقصده واحداً متعلقاً بواحد لا يشم من توحيد الحق تعالى رائحة . وقالوا متى نخرج المريد بجمرة واحدة لشيئين حاجة مثلاً والصلاة فقد أشرك في القصد الا ان تكون الحاجة

مطلوبة شرعاً ، وذلك لان الشرك ظلم عظيم على اختلاف انواعه ، وهو مشتق من الظلمة ، ومن دخل الظلمة يحار في الطريق ، ومن حار فيها فلا ترجيح عنده ، ومن فقد الترجيح فقد الترقى ، ومن فقد الترقى لا يفلح .

وكان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله عنه يقول : ما من صنعة ولا حرفة الا ويمكن العارف الكامل ان يوصل المرید منها الى حضرة ربه عز وجل ، وقد دخل الصحابة رضي الله عنهم في دين الاسلام وهم على حرف وصنایع فأقرهم رسول الله ﷺ على حرفهم وصنایعهم ولم يأمرهم بالخروج عنها وصار يربيههم ويعلمهم امور دينهم الى ان بلغوا مراتب الكمال وبعضهم وصل لدرجة الكمال من اول وهلة . وبالجملة فما دام المرید له اختيار وتدبير ورؤية خلاف ما يأمره به شيخه فهو في مقام العداوة لشيخه والمحاربة له والمنازعة .

وفي كلام سيدي محمد وفا رحمه الله موشح :

القيت عن عاتقي سلاحي وصرت سلماً على الطريق
طرحت نفسي وباطراحي نجوت من فجها العميق

فكن يا أخي سلماً لشيخك لا ضارباً والله يتولى هداك .

ومن شأنه ان يبادر لامتثال أمر شيخه ولا يتوقف على معرفة الدليل على أمره به فان ذلك من اكبر قواطع الطريق ، فان علم الاستدلال انما يكون للأشياخ والمجتهدين لا المقلدين ، وليس قصد الشيخ من المرید الا انه يصير يتكلم من مواجيدته وما يقذفه الحق تعالى في قلبه من معاني الآيات والاختبار ، الا انه يصير يحفظ عبارات الناس وينقلها كالناسخ .

وأجمعوا على ان الشيخ متى سامح المرید في التحري عليه ومطالبة
بالدليل على كل شيء امره به أو نهاه عنه فقد أفسد حاله ، وربما سرى
ذلك الى بقية جماعته فيتلف حالهم ، ويدخلوا ب الجدل . فيجب على
الشيخ ان يطرد مثل هذا عن مجلسه بحسن عبارة لا بالعنف ، اذا توفرت
عنده قرائن الالتباس من اخلاقه المعروفة عند القوم . وذلك كأن يقول
له يا ولدي انك قد صرت من اهل العلم بحمد الله وما بقي عندي علم
يكفيك فانظر الى احد يزيدك علماً ولا تخالفني تغش نفسك . ثم اذا
اخرجه الشيخ عن صحبته فان كان فيه خير رمن الله تعالى عليه بالهداية
فسوف يرجع الى شيخه ، ويلزم معه الادب وان لم يكن فيه خير فقد
استراح منه .

واخبرني شيخني شيخ الاسلام زكريا رضي الله عنه قال : سافرت من
جامع الازهر الى المحلة الكبرى فأخذت الطريق عن سيدي محمد الغمري
رضي الله عنه ، وأقمت عنده أربعين يوماً وقرأت كتاب قواعد الصوفية
نحو اربعة كراريس وكنت ابحث معه على طريق الفقراء فقال لي ، يا
زكريا خذ كلام القوم بالتسليم فانه لا يفتح في طريقهم إلا من سلم لهم
فقلت سمماً وطاعة ، ولم اعد بعد ذلك الى البحث معه في شيء ابدأ ،
وببركة ما اسلم لم يُشكك عليّ شيء من حين تركت مباحثته الا وبادر
هو لازالة الاشكال عني من ذات نفسه . وكنت اذا بحثت معه يتكدر
مني اكبر الجماعة ويفرح بذلك أصاغرهم لأن الشيخ كان مجيماً وكانوا لا
يتجرؤون على سؤاله ، وعلمت حينئذ ان طريق القوم كلها ادب ومطالبات
بالحقائق بخلاف اهل النقول انتهى ، والله اعلم .

ومن شأنه ان يعظم حضرة شيخه كأنها حضرة الصلاة فلا يجلس بين

يدي شيخه قط بقميص واحد الا ان يكون متجرداً من الدنيا ليس عنده غيره او يكون في شدة حر مثلاً . قالوا وينبغي للمريد ان يلبس لمجالسة شيخه احسن ثيابه ويتوب الى الله تعالى من كل ذنب كلما اراد ان يجالسه ، فان المتلطف بالذنوب لا يصلح له دخول حضرة الشيخ وانما يصح له دخولها اذا تطهر ظاهراً وباطناً من كل ذنب . قالوا واذا كان مكان الشيخ بعيداً وخرج لزيارته فليذهب اليه وحده ولا يدخل معه بأحد لانه ربما كان مع الشيخ ادب يخصه به لا يصلح اطلاع العوام عليه . وكذلك لا ينبغي له اذا خرج لزيارة شيخه ان يشرك معه حاجة اخرى فان اشرك معه حاجة اخرى لقيه الشيخ بنصف البشاشة او ثلاث حوائج لقيه بثلاث البشاشة . وهكذا فان الشيخ لا يلقي المريد إلا بقدر ما جاءه به .

وقد دخلت مرة على سيدي علي الخواص ومعني شخص فقال لا تعد تأتي معك بأحد ، ثم قال لي في أذني من غلبته شهوته فهو حمار ، وقد كنت عزمت على ترك أكل شيء من الشهوات ثم غلبتني نفسي فأكلته . وخرجت مرة لزيارة أخي أفضل الدين وكان في حارة الشيخ ، فلما زرته قلت أزور سيدي علي كذلك . فلما اقبلت عليه لقيني بنصف البشاشة التي كان يلقيني بها لما اخرج لزيارته وحده وقال لي حكم العدل مطلوب ففهمت المقصود ، ومن ذلك اليوم ما أشركت معه احداً والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يتساهل ابداً في مد رجله تجاه شيخه لا حياً ولا ميتاً لا ليلاً ولا نهاراً مراعاة للادب مع شيخه غيبة وحضوراً ، وما رسخ مريد في هذا الادب مع شيخه إلا وترقى منه الى مقام المراقبة

الله تعالى اذ الشيخ انما هو سلم للترقي ، ومحل ادمان يدمن فيه المرید كأن الاشياخ يقولون للمرید : تعال ادمن فينا دون الحق تعالى حتى تذهب رعونات نفسك كلها ، فاذا ذهبت الرعونات فقد صلحت لمعاملة الحق جل وعلا . فاعلم ان كل من لم يحكم المقام في الادب مع شيخه لا يقدر على الادب مع الحق جل وعلا ، ولا يشم له رائحة ، فيستفيد المرید من حرمان شيخه كأنه يطلبه ويمنعه منها وهو راض بذلك رضاه عن الله كذلك اذ لم يقسم له ما طلبه ويسعد بصبره على جفاه من غير سبب ظاهر صبره على تصاريف القصي . وهكذا فمن لم يرض بفعل شيخه لا يرضى بأفعال الله ، ومن لم يصبر معه لا يصبر مع الله ، وهكذا في سائر الامور ، فكل ولي لله يجب ان الخلق يدمنون فيه ويفدي جانب الحق تعالى عن سوء الادب بنفسه فافهم .

وإياك ان تظن بالاشياخ انهم انما يأمرؤن المرید بالادب معهم حبا لتمييزهم عنه في المقام رياسة ، فان ذلك سوء ظن بالاشياخ ، وانما أمرؤهم بالادب معهم ليترقوا الى الادب مع الله تعالى ، وقد بلغنا ان ابراهيم بن ادم مد رجله مرة في الليل فنودي في سره مسا هكذا ينبغي مجلسة الملوك فما مد ابراهيم رجله في الخلوة حتى مات انتهى .

ويقع لي ذلك كثيراً مع الاشياخ فربما اردت مد رجل فيمتد لي في كل وجه ولي تجاهها فأنا م جالسا .

ووقع لي ذلك مع سيدي محمد بن عنان فسحب رجلي بيده وقال مدها ناحيتي فاستيقظت ونعومة يده في رجلي وكان ذلك بعد موته رضي الله عنه ، فاعمل يا اخي على ذلك تجد ثمرته والله اعلم .

ومن شأنه ان يبادر لامتنثال امر شيخه له بالذكر جهراً بالملأ ولا يتعمل بالحياء فان للاشياخ في ذلك اغراضاً صحيحة ، وقد قالوا من لم يكسر قفص طبعه لم يكشف له حجاب ، وقد انشد سيدي عمر بن الفارض رحمه الله في ذلك :

تمسك بأذيال الهوى واخلع الحياء واخل سبيل الناسكين وان جلوا

ومراده بخلع الحياء كسر قفص الطبع وهو الاستحياء من ذكر الله تعالى ار التواجد بحضرة الناس لا الحياء الشرعي ، فان ذلك من ايمانه . ومراده بسبيل الناسكين مراعاة العباد في حركاتهم وسكناتهم واظهار الحشمة بحضرة الناس ، مع اعتمادهم على اعمالهم دون الله تعالى ، وهذا الامر قل ان يسلم منه عابد لا شيخ له ولو أنه اتخذ له شيخاً لكسر قفص طبعه .

وسمعت سيدي محمد الشناوي رحمه الله يقول : الواجب على المرید في بداية امره رفع صوته بالذكر في الملأ حتى يتحرق حجابيه لان ذلك يجمع شتات قلبه . ثم اذا تمكن في الذكر وأنس بالحق تعالى دون الخلق فهناك لا يصح له مراعاة احد من المخلوقين دون الله تعالى ، ثم اذا اكثر من ترك الذكر برفع الصوت بحضرة الناس اصحاب الأنفس كالفاضي الجاهل بنفسه والمباشر حصل عنده خجل كأنه ارتكب معصية فمثل هؤلاء يجب عليهم الذكر برفع الصوت حتى يخرج عن الكبر والله اعلم .

ومن شأنه ان يتخذ له حجاباً بينه وبين اولاده وعياله كلما يذكر حتى لا يدخل احد عليه منهم الا بأذنه فيشوش عليه ، وربما زعق الذاكر في وجه الداخل فيحصل له مرض او خرس كما وقع لسيدي

تاج الدين الذاكر مع جارتة.. دخلت عليه وهو يذكر ففتح عينه وصاح فيها فتكسحت وصار يخدمها ويشيل القدر من تحتها حتى مانت بعد سنين ، وكان يعتذر اليها ويقول ما وقع لك لم يكن بخاطري والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يرفع صوته في محل يتأذى احده به ، ومن قارى- ومدرس ونحو ذلك كأن يجلس يذكر الله تعالى في مثل جامع الازهر فان الجامع انما يجلس الناس فيه الآن لطلب العلم وتلاوة القرآن وذكر الله تعالى عقب الصلوات فقط ، وربما أنكر عليه احد من المجاورين فمقت ، وربما قال له شخص لا تؤذينا بذكرك فيقع في سوء الادب مع الله تعالى في منعه من ان يقول لا إله إلا الله ، وربما رفع صوته بحضرة احد من المنكرين فاستهزأ به فوقع في الكفر ، وربما كدر عليه فكسبه بانكاره عليه فاشتغل قلبه بمخاصمته وانقطع عن الله عز وجل . وأثقل ما جاء على قلوب الغافلين ذكر رب العالمين فينبغي للذاكر ان يذكر الله تعالى في المساجد المهجورة فان في ذلك عدة مصالح . ومن قال من المجادلين انا احب ذكر الله وانما أتأذى برفع صوته امتحناه وقلنا له اجلس بنا نذكر الله تعالى ساعة بصوت خفي واترك درسك النحو مثلا، فان استحلى ذلك كلما دعوته اليه فهو صادق في محبة سماع ذكر الله وإلا فلا يخفى حاله ، وأين هذا القول من قول سيدي عمر بن القارض رضي الله عنه في كلمة لا إله الا الله :

تهذب أخلاق النداما فيهندي	بها لسبيل العزم من لا له عزم
ويكرم من لا يعرف الجود كفه	ويحلم عند الغيظ من لا له حلم
ولو نضحوا منها ثرى قبر ميت	لعادت اليه الروح وانتعش الجسم

ولو قربوا من حائنها مُتعداً مشى وتنتطق من نجوى مدامتها البكم
وفي سكرة منها ولو عمر ساعة ترى الدهر عبداً طائماً والمك الحكيم
الى آخر ما قال والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يجاس ابداً في مجلس شيخه الخاص بأبناء الدنيا فان
المريد ليس له في ذلك منفعة ، بخلاف الشيخ فانه مأمور بالاقبال على
الناس كلهم قبول رحمة وشفقة ، وتعليم وتأديب . فلا ينبغي للمريد
ان يتأثر من شيخه اذا زجره عن الجلوس مع هؤلاء لأنه انما زجره
خوفاً عليه ان يسرق طبعه من طباعهم فيتلذذ ويتعب شيخه في معالجته .
وليحذر المريد من اعتراضه على الشيخ في مجالسته لابناء الدنيا فان ذلك
انما هو تأليف طم ليصرفهم عن محبة الدنيا بالمسارقة شيئاً فشيئاً اذ
المشايع انما شغلهم بالاعوج ايقيموه . واما المستقيم المنقاد فهم في راحة منه .
فاعلم ان كل مريد جلس مع شيخه في مجلس ابناء الدنيا فقد اساء
الادب والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يزور احداً من أشياخ العصر الا باذن شيخه صريحاً
او تبريضاً ولو كان ذلك المزور من اكبر اصدقاء شيخه . فان من شرط
المريد ان لا يكون له الا شيخ واحد كما تقدم تقريره في اوائل الباب .
واذا كان المريد لا يرى ان شيخه يكفيه عن غيره فقد اتخذ شيخاً .
قالوا ولا يجوز الاعتراض على الشيوخ اذا منعوا مريدهم من الاجتماع
بغيرهم وحملهم على حب الرئاسة على أقرانهم بل الواجب حملهم على
احسن المحامل ، وبأنهم ما قصدوا بمنع المريد من زيارة غيرهم الا خوفاً
عليه من تزلزل اعتقاده فيهم فلا يفلح على يد هذا ولا على يد هذا .

قال الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله : وكم فسد من الزيارة
مربدون ثم فارقوا مشايخهم وصاروا يحطون عليهم وعلى جماعتهم ، ويقولون لمن
سألهم عن سبب فراقهم لو رأينا منهم خيراً ما فارقناهم وما كل ما
يعلم يقال ، وهناك يهلكون بالكلية لا سيما ان اجتمعوا بعد مفارقتهم
لشيخهم على من ينكر عليه فانه يزيدهم منه نفرة وتنقيصاً ، ولكن
اذا اراد الحق تعالى رد ذلك المرید الى الخير وألهمه رشده جمعه على من
يعتقد في شيخه فيحسن اعتقاده فيه حتى يندم على فراقه ويطلب
الرجوع اليه ، ثم اذا رجع وجب على الشيخ قبوله اذا شهد له قلبه
بالصدق ، والا فلا ينبغي له قبوله لئلا يتلف بقيّة الفقراء ، والجملة فلا
يكمل ادب مرید مع شيخه الا بعد اشرافه على مقام الشيخ ومعرفة
بكمالها وإلا فمن لازمه الاخلال بحقه وذلك لانه لا يشهد من الشيخ
إلا مقامه هو فكل نقص رآه في الشيخ فانما هو حال ذلك المرید، وهو
لا يشعر اذ الشيخ مرآته كما تقدم تقريره مراراً في هذا الباب. فلو قدر
ان المرید كمل أدبه مع الشيخ لأوصله الى حضرة ربه في لحظة رآه
تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يعظم شيخه كل التعظيم ولا يطلب منه ان يأتي الى
منزله او يأكل من طعامه ، وفي كلام الامام الشافعي رضي الله عنه :
وهان عليك من احتاج اليك . وقال بعض العلماء في معنى قوله تعالى
« ادع الى سبيل ربك بالحكمة » قال هي الاستغناء عن المدعوي فان الداعي
اذا كان محتاجاً الى مال المریدين هان في عيون المدعويين فلا يؤثر كلامه
فيهم عادة والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يلبس لشيخه ثوباً ولا نعلاً ولا يجلس له على

فراش ولا يسبّح على سبحة لا في غيبته ولا في حضوره - الا ان اذن له الشيخ في ذلك . وقد لبس بعض المنشدين في مجالس الفقراء جوخة سيدي محمد الحنفي الشاذلي بغير اذنه وكانت موضوعة على الحبل فنظر اليه سيدي محمد نظرة فمشى بها ولم يلتفت اليه فحصل له تمزيق من ذلك اليوم وصار يفعل المحرمات ، وكان عليه قبول عظيم في مصر فلم يصر قلباً ينظر اليه بمحبة رلاود . هذا شيء عايناه وما رأينا احداً سلك الادب فمطبه احد أبداً . قال الأشياخ ولا ينبغي للمريد اذا وهبه شيخه ثوباً او نعلاً او قلنسوة أو سواكاً ان ينبغي به بدلاً فربما يكون الشيخ طوى للمريد فيه شيئاً من اخلاق الرجال كما طوى صلى الله عليه الرداء لابي هريرة رضي الله عنه - وكان كثير النسيان - قال ابو هريرة فما نسيت شيئاً بعد ذلك مما سمعته أو رأيت . وبلغنا ان الجنيد وهب الشبلي سواكاً فأعطوه في ذلك مائة دينار فأبى . قلت ومما وقع لي اني وهبت الشيخ شرف الدين الوسطي بمكة جبة تجاه الحجر الاسود فأعطوه فيها ثلاثين ديناراً ذهباً فأبى ، وكذلك خلعت على الشيخ تقي الدين ابن المقتول ثوب صوف اخضر تجاه وجه صلى الله عليه فأعطوه فيه خمسين ديناراً فأبى والله اعلم .

وسمعت شيخنا شيخ الاسلام زكريا يقول : اذا وهب الشيخ للمريد قميصاً او نعلاً فينبغي له ان يوقره فلا يعصي الله في ذلك الثوب ولا يمشي بذلك النعل الى موضع معصية ، وليجتهد ان يكون على اخلاق شيخه من الحياء والكرم والزهد في الدنيا وترك المعاصي جملة تعظيماً للمبوس شيخه . قال ، وهكذا درج المریدون الصادقون مع اشياخهم .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : من ادب المريـد اذا زار شيخه ووقع بصره عليه ان ينزع نعله ويمشي حافياً إلا ان يكون في الارض نجاسة او شيء من المؤذيات انتهى .

وقد فعلت أنا ذلك كثيراً مع سيدي ابي الفضل شيخ بيت بني الوفا ومع سيدي علي الخواص رضي الله عنهما والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يطعن في من ولاه شيخه نائباً عنه في أمر دين أو دنيا لتدريس علم ووعظ ونظر وقف او جباية مال او نقيباً ، ونحو ذلك . فمن اعترض على شيخه في ذلك فكأنه ينادي بأعلى صوته على رؤوس الأشهاد ألا اشهدوا على انني نقضت عهد شيخني فلاناً ورجعت عن طريق القوم ، وذلك لانه كان بايعه على السمع والطاعة في كل ما يأمره به وبيناه عنه ، وان يحمل افعاله على احسن المحامل لكونه اعرف منه بأمر الدنيا والآخرة . فاعلم ان من اعترض على شيخه بشيء من أفعال شيخه ولو سراً او جادل في الوقف او النقيب الذي اقامه ، فقد نقض العهد الذي كان عاهد شيخه عليه ، وخرج عن العهد والطاعة . والواجب ، على الشيخ تأديبه وزجره أو إخراجه من الزاوية ، وكأنه يرى شيخه ضعيف العقل وهو أتم نظراً من شيخه ، فانه لو يعتقد ان شيخه أتم نظراً منه لما اعترض عليه بقلبه ابدأ . ثم ان هذا الامر لا يقع قط من صادق وانما يقع ممن دخل على الشيخ بالتلبيس ولذلك نقض عليه في المستقبل بسوء الأدب

وسمعت سيدي علي المرصفي رضي الله عنه يقول : ما لم يعتقد المريـد في شيخه انه يقدر بعون الله على تدبير المملكة كلها والا فمهر

ناقص الاعتقاد وجاهل بالشيخ . ثم ان الشيخ لا التفات له الى الدنيا لاقباله على حضرة ربه عز وجل ، فوليته حينئذ الحق تبارك وتعالى . واذا كان الحق وليه قسم كل من خان وليه من نائب او جاب او مستحق داس عليه في أمر تحت نظره وولايته ويأخذ للشيخ والفقراء حقوقهم منه ، إما بمرض لا شفاء له منه حتى يموت وإما بفقر أو كشف حال ، وإما بالعقوبة يوم القيامة انتهى .

وبالجملة فلو كانت وجوه المريدين مقبلة على حضرة ربهم لاحترموا كل من قدمه شيخه عليهم ، ولكن للأشياخ أسوة برسول الله ﷺ حين طعنوا في توليته لأسامة بن زيد لكونه من الموالي فقال رسول الله ﷺ ان أسامة لحقيق بالامارة وأن أباه من قبله كان حقيقاً بها ، ثم أنه ﷺ خطب الناس وقال أيها الناس اسمعوا وأطيعوا يعني لأمرائكم وان تأمر عليكم عبد حبشي... الحديث ، كل ذلك أدب مع الله تعالى الذي ولاه وقسم له الولاية . ثم لا يخفى عليك يا أخي ان هذا الاعتراض المذكور على الشيخ لا يقع من المريدين الصادقين في محبته أبداً ، انما يقع من اهل الجفا والبعد . ولم يبلغنا عن أحد من خواص اصحاب رسول الله ﷺ انه اعترض على رسول الله ﷺ بظاهره ولا بباطنه مطلقاً ، وقد قال تعالى : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً . والأشياخ ورثته ﷺ في مقام الادب معهم وان تفاوتت المقام . فاياكم ايها المريدون والاعتراض على الشيخ ولو بقلوبكم ، فان ذلك يكدر قلب شيخكم ويوقف عنكم حصول الامداد كما جربناه مع أشياخنا والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يغفل عن الدعاء بأن الله تعالى لا يوقعه على شيء

من عيوب شيخه بتقدير جهودها ، فان ظهور عيب الشيخ للمريد يكون سبباً لنفرته عن شيخه ، ثم لا يقع ذلك إلا لمريد أشقاه الله ولم يرد له الكمال ، والميل من المريدين من يثبت في صحبة شيخه بعد أن رأى له منه شيئاً من النقائص .

وكان الشيخ محي الدين النووي يقول : ما خرجت قط لأحد من مشايخي في الطريق الا تصدقت عنه في الطريق رقلت اللهم استر عني عيب معلمي ، ويقول من سلك ذلك مع شيخه نال بركته والله اعلم .

ومن شأنه ان يستغنى صحبة شيخه اذا تعدى العمر الغالب وأشرف شيخه على معترك المنايا ، فان ذلك وقت الثمرة فيعطي الشيخ ثمرة جميع مجاهداته طول عمره او آخره ويعطي جوامع الكلم في الطريق ، فيسا سعادة من لازمه أو اخر عمره وزاد في خدمته . . فانه يمنحه ثمرة جميع مجاهداته بلا تعب ولا نصب ، فيساوي شيخه في مقام العلم ويصير لشيخه عليه حكم الأفاضة لا غير والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يكلف شيخه قط المشي اليه ليسلم عليه من سفر أو يعود من مرض أو يعزبه في موت أحد ، بل يذهب هو الى شيخه فيسلم عليه او يعزبه . متى تغير قلبه عن شيخه إذا لم يأته فقد أساء الادب معه فيجب عليه تجديد العهد ، وقد وقع مثل ذلك لشخص من أكابر مردي سيدي علي المرصفي فطلب من الشيخ ان يأتي الى بيته فيسلم عليه لما جاء من الحج فلم يثفق ذلك ، فهجر شيخه فانقطعت عنه الامداد الى ان مات والله اعلم .

ومن شأنه ان يجهد في ان يكون مع شيخه بالادب باطنياً كما هو معه ظاهراً فلا يتكلم قط في حق شيخه من قدامه بكلمة يستحي ان يواجه بها ، فان ذلك من اكبر خيانة يقع فيها المريد ، وذلك كأن يتحدث مع احد من الناس ويقول

يا ترى هل شيخي يجامع كل ليلة ، أو ترى هل كان شيخي يقع في المعاصي قبل دخوله مثل ما يقع لنا ، ام لا ، وهل كان يرائي وينافق ويحب الدنيا ام لا ، فان لك كله فضول ولا ثمرة له إلا فتحة باب الاستهانة بمقام الشيخ لا غيره ، فيجب على المرید ان ينظر الى شيخه بالتعظيم فلا يصور في ذهنه حالة نقص عند الشيخ ابدأ ، لا في الماضي ولا في المستقبل ، لان الفقير ابن وقته .

وسمعت اخي افضل الدين رحمه الله تعالى يقول : كيف يصح التعبير عن شي من صفات القلوب وهي بيد الله تعالى يقلبها كيف يشاء ، فربما شرع الانسان يتكلم في تجريح احد فينقلب من النقص الى الكمال قبل ان ينقضي كلامه ، فيقع التجريح على حالة ماضية لا يصح وصفه بها الآن انتهى ، والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يجلس بين يدي شيخه إلا وهو مستوقن كما يجلس العبد بين يدي السلطان ، وليحذر كل الحذر من الاكثار من مجالسة الشيخ فان كثرة مجالسته تذهب هيئته عند غالب المریدين كما يذهب حرمة الكعبة لأهل مكة ولمن جاورها ، فأين بكاؤه عند رؤيتها من جود عينيه أيام المجاورة ، والنقاعة ان طر شيء كثرت مشاهدته هان في العيون ، والشيخ هو كعبة المرید التي يتوجه اليها في سائر مهماته فافهم .

ومن هذا الذي قررناه حرم غالب قباء الأشياخ واولادهم ونساؤهم بركتهم لكثرة مشاهدتهم له وادلالهم عليه والله اعلم .

ومن شأنه انه اذا كان جالساً عند شيخ في وقت درس او غيره اوقام فن الادب ان لا يولييه ظهره حتى يبعد أو يتوارى عنه بجدار

ونحوه ، وكل من لم يتأدب مع شيخه لا يشم من الادب رائحة ، لان الشيخ هو الذي يدخل المريد من بابه الى حضرة ربه عز وجل ، وليس له باب غيره ، ومن لم يكن له واسطة في ابواب الملوك لا يمكنه الدخول والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يلزم شيخه بالباطن الجواب عن مسألة سألها اياه ، او حكاية حكاها له ، او واقعة وقعت له بل يذكر حاجته ويسكت ، فان اجابه شيخه فذاك ، وإلا فليعرض بقلبه عن طلب الجواب لئلا يصير شيخه محكوماً عليه بالزامه الجواب ، وهذه طريقة اخرى بخلاف ما عليه طلبية العلم ، والفرق ان طالب العلم مقصوده الاطلاع على النقل ليصير يفتي به الناس ويدرس به ولو لم يذقه ، بخلاف الفقير فانه لا يقنع بدون الذوق لذلك الامر في نفسه ، لان كل ما لا ذوق للعبد فيه يفارقه عند طلوع روحه بخلاف ما ذاقه فانه يموت عليه ويبعث عليه .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : ما تجرأت قط على سؤال احد من مشايخي في واقعة من الوقائع ، ولا هجرت قط على مكلمتي لأحد منهم ، انما كنت انتظر بداءته لي بالكلام بعد ان يظهر لي انه فارغ لمكلمتي مستعد لكلامي ، فحينئذ فالكلمة مع التبجيل والتعظيم كما اكلم اعظم ملوك الدنيا .

وقد روى الترمذي وغيره مرفوعاً : ليس منا من لم يوقر كبيرنا ، ويرحم صغيرنا ، ويعرف لعالمنا حقه . فاعلم ان احترام الشيوخ توفيق

وهداية والاخلال بذلك عقوق وخذلان والله اعلم .

ومن شأنه دوام ربط قلبه مع الشيخ والانقياد له ورؤية اعتقاده ان الله تعالى جعل جميع امداده لا يخرج إلا من باب شيخه ، وان شيخه هو المظهر الذي عينه الله تعالى للافاضة عليه منه ، ولا يحصل له مدد وفيض الا بواسطته ، ولو كانت الدنيا كلها مملوءة من المشايخ ، وذلك ليقطع الالتفات الى غيره لانه ليس لذلك الغير عنده وديعة فافهم .

وكان الشيخ زين الدين الخوافي رحمه الله يقول : يجب على المرید ان يرى استمداده من شيخه الخاص هو بعينه استمداده من النبي ﷺ ، وان استمداد رسول الله ﷺ من الحق تعالى ليتصل المرید بطريق اهل الله حقيقة ، سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا . قال : واعلموا ان ربط المرید قلبه بالشيخ اصل كبير في سرعة الفتح ، بل اصل الاصول ، وان حكم الشيخ حكم الحداد ، وحكم غيره حكم الآلات ، فكما ان المطرقة والسندان والمنفخ والفحم والنار وغيرها من الآلات اذا أُجمعت من غير حداد لا يصح عمل ، كذلك آلات الطريق من الذكر والحلوة والمجاهدة اذا اجتمعت لا يفلح بها المرید ولا تنجلي مرآة قلبه ، فربط القلب بالشيخ هو الأصل في ذلك كله كما جربناه ، وما أتى على المریدين انقطاعهم عن الفيض والترقي الا من عدم ربط قلوبهم بالشيخ على وجه التسليم والاذعان والهمة الصادقة ، ومن اعظم شيء يقطع القلب عن الربط الاعتراض على الشيخ بالقلب .

قال الشيخ زين الدين الخوافي رحمه الله : وقد جرب جميع المریدين

فوجدوا الاعتراض يقطع الفيض والامداد ، فكما يجب على المرید ان لا يعترض على نبيه ﷺ كذلك يجب عليه ان لا يعترض على شيخه بل يوافقه في كل شيء يأمره به وينهاه عنه من الخير ، سواء اكرهته نفس المرید ام احبته . قال تعالى : « وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئاً وهو شر لكم ، والله يعلم وانتم لا تعلمون » وما يأمركم شيخكم ايها المریدون إلا بما يأمركم به ربكم والله اعلم .

ومن شأنه ان يعتقد أن كل ذرة من اعمال شيخه افضل من جميع عبادته هو ألف سنة ، ومن هنا قال ابو سعيد الخراز : رياء العارفين افضل من اخلاص المریدين ، ومعناه ان اخلاص المرید معلول برؤية انه يخلص بخلاف العارف فانه منزه عن الرياء جملة وما رآه المرید من صورة رياء في حق شيخه انما هو صفة هو ، وكيف يصح من عارف رياء وهو يشهد كشفاً و يقيناً ان الله تعالى خالق له وجميع افعاله ليس له من اعماله الا نسبة التكليف فقط .

وقد قال احمد بن ابي الحواري مرة لشيخه ابي سليمان الداراني : اني لاجد لذة في معاملتي مع الله تعالى اذا كنت وحدي ، ولا أجد تلك اللذة اذا كنت بين الناس ، فقال له : انك اذا اضعيف ، ولو قويت لاستوى عندك نظر الخلق وعدم نظرهم ، قلت وايضاح ذلك قولهم ان رياء العارف افضل من اخلاص المرید ، ان العارف لا يرى من الخلق إلا وجه الحق فلو قد أنه رياءهم فانما ذلك عملاً بحديث أروا الله من أنفسكم خيراً وعملاً بآية فسيرى الله عملكم ورسوله فهو رياء محمود لا مذموم ، فما وقع رياء من عارف للخلق ابدأ ما دام كاملاً . ويؤيد ما

قلناه قول سهل بن عبد الله لي : منذ ثلاثين سنة أكلم الله والناس^١
بظنون اني اكلمهم انتهى .

ومن شأنه ان لا يدبر عن محبة شيخه وخدمته إلا لضرورة يعذره
شيخه بها ، فقد قالوا : من ادبر عن شيخه لحظة واحدة بعد ان خدمه
سبعين سنة مثلاً كان ما فاتته من تلك اللحظة اكثر مما ناله في السبعين
سنة ، فيا خسارة من أدبر عن شيخه فان حكمه حكم من ادبر عن خدة
ربه ، واكثر المريدين جاهلون بمثل ذلك ، ولذلك عدموا النفع فاعلم
ذلك .

ومن شأنه ان لا يصر قط على وقوعه في سوء ادب لا ظاهراً ولا
باطناً ، لان المريد الصادق اذا ربط قلبه بالشيخ وتأدب بأدابه الظاهرة
سرى المدد الباطن من قلب الشيخ الى قلب المريد كسراج يقتبس من
سراج . واذا جاء المدد من الشيخ ووجد قلب المريد متلطخاً بسوء
ادب رجع المدد . وكما ان كلام الشيخ ينصح باطن المريد الصادق
فكذلك امدادات الشيخ الباطنة ، فمن نظف باطنه من جميع المخالفات
وسلك الأدب مع الشيخ انتقلت جمع الامداد والاحوال والعلوم التي في
قلب الشيخ الى قلب ذلك المريد ، فيا سعادة من حصر أنفاسه مع
الشيخ وانسلخ من ارادات نفسه وأفنى مراده في مراد شيخه ،
ومزجت روحه بروحه على حكم الملاصقة ليرتقي من حكم عدم
الاختيار مع الشيخ الى عدم الاختيار مع الله تعالى ، ويصير يفهم من
الله تعالى كما كان يفهم من الشيخ ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم .

ومن شأنه ان يزيد في تعظيم شيخه كلما باسطه وحادثه ، وليحذر من ترك ملاحظة الأدب جملة ، فان المرید الصادق لا يزداد ببساطة شيخه له إلا احتراماً وإكراماً وتبجيلاً واحتراماً ، وأنشدوا في ذلك :

كلما ازداد بسطة وخضوعاً زدت فيه مهابة وجلالا

وسمعت سيدي علي المرصفي رضي الله عنه يقول : من شرط المرید ان يزيد في اجلال شيخه على الدوام حتى يفارقه ، وهو يشهد فيه انه اكمل الموجودين ، وليحذر من ان يرد على شيخه كلامه ولو كان النقل الراجح بيد المرید ، فان الشيخ انما يقول للمريد ما يرى فيه ترقية فليقف المرید عند قول شيخه ولا ينازعه ولا يجادله ولا يماريه ، ومتى خطر له نزاعه ولو في خاطره ، فليبادر الى التوبة من ذلك على الفور ، فان النزاع بالباطن هو عين الاعتراض في الظاهر . وهو حرام على المریدين ، وكل مرید اعترض بباطنه فهو مسخرة للشيطان ، وعورته مكشوفة عند اهل الطريق والله اعلم .

ومن شأنه ان يعتقد ان طريقته أشرف الطرق كلها لكونها محررة على الكتاب والسنة تحرير الذهب والجواهر ، وان لم يعتقد ذلك ، فمن لازمه كشف نفسه الى ما هو أشرف عندها ، وذلك يفرق قلب المرید عن السير فلا يفلح فيما هو فيه .

وكان سيدي يوسف العجمي رحمه الله يقول : من لم يعتقد في طريقه انها طريق الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين لم يحصل منها على حاصل . ويجب عليه ان يعتقد أن أشياخ الطريق اعلم بالله وباحكامه

وبالعلوم الربانية والأسرار الالهية من غيرهم .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : يجب على المرید ان يعتقد في شيخه انه على شرع بين ربه وبينه من أمره ، ولا يزن أحواله بميزان عقله هو ، فقد يأتي من الشيخ صورة مذمومة في الظاهر وهي محمودة في الباطن ، كما وقع للخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام ، فيجب على المرید التسليم على ان ذلك لا يصدر قط من شيخ كامل وإنما يصدر من ناقص فإن الكامل يجري مع الخلق بحكم العادة ولا يظهر عليه شيء مما يذمه ظاهر الشرع او تستغربه العادة ، فاعلم ان مراد القوم بالشيخ الذي يجب الانقياد له من كان متضلعا من الكتاب والسنة ، ومثل هذا لا يجب عليه التقيد بما هو دونه في العلم فافهم والله اعلم .

ومن شأنه اذا وجهه شيخه في حاجة ورأى الصلاة تقام في مسجد في الطريق فلا يعرج على الجماعة بل يمضي في حاجة شيخه ثم يصلي بعد ذلك في الوقت ، لا سيما إن كانت تلك الحاجة ضرورية كإغاثة ملهوف انتهى .

قلت : هكذا قالوه ، ويستروح له بأنه ﷺ أرسل جماعة من اصحابه في حاجة وقال لا يصلين احد منكم العصر إلا في بني قريظة ففعل بعضهم ذلك بعد ان خرج وقت العصر وبعضهم صلى العصر حين خاف خروج وقته وقال لم يرد منا تأخير الصلاة حقيقة وإنما اراد منا الاستعجال ، فلما اخبروا بذلك رسول الله ﷺ لم يمتف احداً

من الفريقين ففعل احد هذين الفريقين يشهد للقوم ، ولكن الذي ينبغي لكل مرید في هذا الزمان أن يقدم صلاة الجماعة على الحاجة التي أرسله شيخه فيها لقصور غالب مشايخ هذا الزمان من بلوغ مقام الارث لرسول الله ﷺ في معرفة ما هو الأفضل من العبادات بالنسبة الى كل مرید فافهم والله اعلم .

ومن شأنه انه يوفي بكل شيء شرطه عليه الشيخ سواء أكان صعباً على المرید عادة أم سهلاً ، فان طريق القوم كلها مجاهدة ومكابدة وليس فيها راحة البتة ، واجمعوا على انه ليس للمرید ان يشترط على الشيخ شرطاً حتى انه يطيعه وينقاد له ، كما انه ليس للميت شرط على غاسله ، وكل مرید صدق مع شيخه فلا فرق بينه وبين الميت . وأجمعوا على انه ليس للمرید أن يكلف احداً من اخوانه وغيرهم خدمة نفسه التي يقدر هو عليها عادة وذلك ليرفع كلفه عن الخلق وبنزه نفسه عن تجمل مننهم عليه ما امكن ، وليحذر من التشبيه بالشيخ في مثل ذلك جهده فان الشيخ ربما ضعفت جوارحه عن خدمة نفسه من شدة ما جاهد نفسه طول عمره ، وربما كان الناس يتقربون الى الله تعالى بخدمتهم له ويرون له الفضل عليهم الذي أهلهم ولا هكذا المرید .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : من الأشياخ من يدفع الناس عن خدمتهم له بالقلب فلا يسأله أحد أن يقضيه حاجة وذلك لان الكامل من يخرج بشمرة اعماله من الدنيا كاملة متوفرة لا ينقص من رأس ماله شيء ، قال : وكان شيخنا منهم كان رحمه الله يخبز

خبزه على رأسه ويقضي جميع حوائجه بنفسه ولا يسأل احداً من اخوانه شيئاً من ذلك رضي الله عنه والله اعلم .

ومن شأنه ان يعتقد أن شيخه عارف بالله ناصح لخلق الله ، وأجمعوا على أن من شرط المرید الأمانة لانه بصدد حمل الأسرار - ولا توهب الأسرار إلا للأمناء - فلا يجوز له افشاء سر من الأسرار إلا ان يأمره الشيخ او الشرع اذاعته ، وربما غلب عليه الحال فأفشى سر الربوبية فرقع له كما وقع للحلاج في هذا الزمان الذي استتر فيه الأولياء الصادقون والعلماء العاملون وصار الفقير إذا وقع في ورد له لا يهتدي غالب الناس الى خروجه من تلك الورطة ، وربما قتل ذلك الفقير ظلماً ، فالكتمان واجب على المرید حتماً والسلام .

ومن شأنه ان لا يدخل على شيخه ولا يجلس بين يديه ابداً إلا على طهارة ظاهرة وباطنة مسلماً مستسلماً ، وهكذا درج جميع المریدين مع اشياخهم .

وقد كان الشيخ ابو مدين المغربي رضي الله عنه يقول : ما دخلت في ابتداء امري على شيخني حتى أغتسل وأطهر ثوبي وعصاي وجميع ما علي وأطهر قلبي من جميع علومي ومعارفي الظنية ، ثم أدخل بعد ذلك فان قباني وأقبل علي ، فذلك عنوان علي سعادتي ، وان اعرض عني وتركتني رأيت العيب مني والشؤم علي .

وأجمع القوم على انه لا يجوز للمرید أن يعتقد في عاص الاصرار على معصيته ابداً ، فان هذه المصيبة يقع فيها اكثر المریدين فتوقفهم عن

السير . وليتأمل المرید في قول علماء الشريعة ان الظالم اذا اخذ من أحد دراهم ثم توارى عنا بجائط مثلاً انه يجوز لنا الأكل مما رأيناه في يده ولا يجوز لنا ظن استصحاب تلك الدراهم فيبقى بجرمة الانتفاع بها إلا على وجه التورع فقط احساناً للظن بذلك الظالم المسلم .

وايضاً فقد قالوا ان الله تعالى عباداً لا تضرهم المعصية أي لعدم اصرارهم عليها ، فلعل ذلك العاصي او الظالم يكون منهم . وكل من لم يظن بنفسه السوء وان جميع الناس خير منه فلا يفلح في الطريق ولو أعطي من المعارف والكرامات ما أعطى .

وكذلك أجمعوا على ان كل مرید دخل على شيخ ليختبره فهو بمقوت جاهل ، فان الشيوخ لا يختبرون البتة ، ولا يطلب منهم كرامة ولا كلام على هواجس النفوس ، ومن طلب ذلك منهم فقد جهل وأساء الأدب معهم ، وربما استحكمت فيه المقت فلا يفلح على يد شيخ بعد ذلك والله اعلم .

وسمعت سيدي علياً المرصفي رحمه الله يقول : لا يطلب من الاشياخ الكلام على الأسرار وانما يطلب منهم معرفة الامراض والادواء لا غير . وقالوا ان المكاشفات انما هي من احوال المریدين دون العارفين والله اعلم .

ومن شأنه اذا جلس مع الشيخ ان يلزم السكوت ولا يتلفظ بضرته قط ، الا ان وجد اماره على اذن الشيخ له في ذلك ، وما لم ير اماره فالواجب عليه ادباً السكوت . وليحذر من رفعه الصوت

بخصرته ولو في علم ، فضلاً عن الكلام العاري . وكذلك لا ينبغي له ان يذسب وىكأثر الضحك ، بل يجلس على حكم الاءب والوقار ، وقد قالوا لا يكون كآثرة الضحك الا من سكر القلب ، واذا سكر القلب عقل اللسان . وقد بالغ بعض المرىدين فى الوقار للشيخ حتى صار لا يستطيع ينظر الى وجه الشيخ ابدأ .

قال السهروردي رحمه الله : وضعت مرة فءخل على شيخى ابو النجب فرشح جسدى عرقاً من هيبته فشفيت من وقى وكنت فى غاية الحمى واتفى العرق لتخفف عنى الحمى ، فكنت لا اجد ذلك ، قال : واقد كنت يوماً فى البيت خاليا وعندي منديل وهبه لى الشيخ فوقع على الارض فصدم رجلي اتماماً ، فتألم لذلك باطنى ، وهالنى لمس قدمى لشيء من أثر شيخى ، فوجدت بعد ذلك بركة عظيمة من الله عز وجل لآحترامى لأولياءه .

وكان ابو القاسم القشيري رحمه الله يقول : ما دخلت على الاستاذ أبى على الدقاق فى بدايتى الا صائماً بعد أن أءسل ، وكثيراً ما كنت أءضر باب مدرسته فارجع من الباب آحشاماً منه ان مثلى يءخل عليه . وكنت اذا تجاسرت وءخلت وبلغت وسط المدرسة تصعبنى الهيبة فأصير أرعد من هيبته ، وكثيراً ما كان يحصل لى شبه تخدير فى جسدى حتى انه لو غرز اءدبى إبرة لما آحسست بها . قال : ولا اعلم اننى اعترضت بقلبى على شيء من آحواله حتى مات .

وكان اشياخ الطريق يقولون : كل من لم ينتفع برؤية شيخه لم ينتفع

بصحبه بالقبول ، خرج نور الاقتداء من قبله . ومن لم ير شيخه نائباً عن رسول الله ﷺ في ارشاده لم يصل الى طريق الحق ، لانه من لم يتأدب مع شيخه لم يتيسر عليه الادب مع الحق . واللهوا ان كل من اهله الحق تعالى لحضرته فلا بد أن يخرج له عارفاً يقتدي به لموضع صدقه ، وانما فقد المرشدون الاشياخ لعدم صدقهم .

وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رضي الله عنه يقول : من كتم شيئاً من احواله عن شيخه كان خائناً والله لا يحب الخائنين ، ومن خطر بباله اتهام شيخه في شيء من احواله عظمت محنته ، ومن سافر عن شيخه قبل ان يتمكن من احواله فقد تفرقت همته والله اعلم .

ومن شأنه اذا وقع بينه وبين أخيه شجنا ان لا يتحكم على شيخه ويطلب منه أن يكون معه على أخيه ، بل الواجب عليه انتظار ما يحكم به الشيخ عليه ، فان للشيخ ان يعاتب ايها شاء فيقول للمعتدي لما اعتديت على أخيك ، ويقول الآخر ماذا اذنبت حتى اعتدى أخوك عليك وسلط عليك . ويحكى حديث الطبراني مرفوعاً : ما نواد اثنان فيفرق بينهما إلا بذنب يحدثه احدهما . وفي كلام سفيان الثوري رضي الله عنه : ما عصى الله عبد وهو يعرفه إلا سلط عليه من لا يعرفه حتى تشد عليه العقوبة .

وكان سيدي محمد الغمري رحمه الله يقول لمن خاصمه احد من اخوانه بغير حق : هلاًّ قابلت أخاك بالعفو والصفح رفقاً به واعطاء للفتوة والصحبة حقها ، ثم يقول للآخر انك قد تعديت الشريعة باعتدائك على

اخيك . وكانت عائشة رضي الله عنها تقول : خيار الناس من اذا احسنوا استبشروا ، واذا اساءوا غفروا والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يخاطب شيخه الا على وجه الاستفهام ، ولا يبدأه بالكلام ، ولا يجيب الا على حد الاحترام ، ولا يجهر له بالقول كجهره لاخوانه من المريدين .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول : اياكم ان ترفعوا اصواتكم اذا كلمتم شيخكم في حاجة ، ولا تنادوه باسمه المجرد عن الكنية واللقب كما ينادي بعضكم بعضاً ، ولكن فخموه وعظموه بحكم الارث لرسول الله ﷺ ، فان الله تعالى نهانا ان ننادي باسمه فنقول يا احمد يا محمد كما ينادي بعضنا بعضاً ، بل نقول يا نبي الله يا رسول الله ، وكذلك الشيخ تقول له يا سيدي يا ولي الله يا واسطتنا عند الله ونحو ذلك .

وسمعت رحمه الله يقول : ينبغي للمريد ان يتذكر حالة موسى مع الخضر عليها الصلاة والسلام كلما أشكل عليه شيء من احوال شيخه ، فان موسى عليه الصلاة والسلام كان كلما أنكر على الخضر شيئاً وأطلعه على حكمته يرجع عن انكاره لوقته مع ان انكار موسى عليه الصلاة والسلام لم يكن الا على وجه الاستفهام لعصمته ، إذ الانبياء اكمل الناس ادباً واكثرهم حياءً وتسليماً فافهم .

وكان الجنيد اذا تكلم بشيء وعارضه احد من المريدين يقول : وان لم تؤمنوا لي فاعتزلون . وكان يقول : من كتم عن شيخه شيئاً من

احواله ولم يذكره له ولو ايماء وتعريضاً فقد خانه وصار منه على باطنه عقدة في الطريق ، ولو انه كان ذكر لشيخه ما في ضميره حل له بكلامه عقده والله اعلم .

ومن شأنه اذا ظهر شيخ في بلد شيخه وانقلب اليه المريـدون والاكابر دون شيخه ان لا يلتفت اليه ، ومضى التفت اليه فهو دليل على فساد ابتداء الصحبة معه ، وقد قالوا كل مرید لا يعتقد في شيخه انه اعلم بتربيته من غيره لا تنعقد صحبته معه ولا يصح سريان شيء من اسرار قلب الشيخ اليه ، فان المرید كلما ايقن بتفرد الشيخ بالمشيخة في البلد كلما قويت محبته وتمكنت صحبته ، وحكم العكس بالعكس . وأجمعوا على ان كل مرید اشتغل بوقائعه وكشفه دون مراجعة شيخه فقليل انقطعت الوصلة بينه وبينه ، فان المرید وان فتح عليه بالعلوم والاحوال فباب علم الشيخ واحواله اوسع واكثر .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : يجب على المرید ان يحكي جميع وقائعه لشيخه فما رآه الشيخ من الله تعالى امضاه ووافقه عليه ، وما كان من غير الله امره بالاضراب عنه ، فان الواقعة اذا كان فيها شبهة فيرجو زوالها ببركة ذكرها للشيخ ، ويستفيد المرید علماً بصحة الوقائع والكشوف كما تبرأ ساحتها من جهة الأدب مع الشيخ ، وتبرأ ساحة الشيخ بتعليمه الامور واخراجه من مواطن التلبيس ، وربما تحمل عنه الشيخ ذلك الامر الذي حل به لقلته غشه وكثرة شمقته وصحة ايوائه الى جناب الحق تعالى .

وسمعت رضى الله عنه ايضاً يقول : يجب على المرید ان يذكر

جميع وقائمه لشيخه لانه اعلم بمقامه ومصالحه ومفاسده من نفسه ،
ولانه جرب الامور ومارس الاحوال وركب الاهوال ، وبلغ مبلغ
الرجال . وحكم المريد حكم من دخل في ظلمة بيرية قفر لم يسلكها
قط ، فلا يعرف مواقع الخطر فيها ، ولا يميز بين النفع والضرر ،
وحكم من اتخذ له طبيباً عارفاً بالداء والدواء فصار يصف له دواءه
وهو يتناول الامور المضرة له موافقة لهواه والله اعلم .

ومن شأنه اذا سافر شيخه من مكانه وتركه فيه ان يلزم شهود مكان شيخه
الذي كان يقعد فيه ويسلم على شيخه كلما مر على مكانه في وقت من الأوقات كأنه
ما غاب عنه ، ويراعي حرمة في غيبته كمراعته لها في حضوره ، واجمعوا على انه لا
ينبغي للمريد اذا رأى شيخه خارجاً الى مكان ان يقول له اين ، وكذلك أجمعوا
على انه لا ينبغي للمريد ان يقول له دعني انام عندك ، أو آكل معك ،
أو أفارقك لعمل حرفة او نحوها ، بل ينظر في ذلك كل ما يراه
الشيخ له في ذلك ، وربما اجابه الشيخ الى ذلك فحصل للمريد غباية
الابعاد ونفرت نفس شيخه منه بعد ذلك . وكذلك كل ما فيه داعية الى
الادلال على الشيخ وترك للحرمة معه ثم لا يفلح المريد بعد ذلك ابداً ما
دام هذا حاله .

ومن شأنه اذا شاوره شيخه في فعل امر من الامور ان يرد الامر في
ذلك الى الشيخ ، كما كان الصحابة يقولون ﷺ كان اعلم من جميع
اصحابه بأمور الدنيا والآخرة وانما كان يشاورهم تأليفاً لقلوبهم وبيانا
لمقارمهم في الادب معه او في المعرفة لذلك الامر الذي استشارهم فيه ،
وكذلك الحكم في الشيخ بحكم الارث لرسول الله ﷺ ان مشورة الشيخ

للمريد ليس هو لافتقار الشيخ الى رأي المرید .

وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : ليس من ادب المرید ان يسأل شيخه عن حكمة ملازمته لمكان جلوسه فيه ، ولا ان يسأله اذا انتقل عنه لم انتقلت ، وليحذر ان يظن شيخه ان جلوسه في ذلك المكان او انتقاله عنه بحكم العادة بغير نية صحيحة إذ الشيخ محفوظ عن ان يفعل شيئاً من غير غرض شرعي . وكذلك ينبغي له ان يحذر من تأويل كلام شيخه عن ظاهره اذا أمره بأمر بل يبادر الى فعل ذلك الأمر من غير تأويل ، كما وقع لبعض الصحابة حين قال لهم رسول الله ﷺ لا يصلين احدكم العصر الا في بني قريظة وقد تقدم ذلك قريباً .

وكان سيدي يوسف العجمي رحمه الله يقول : من ادب المرید ان يقف عند كلام شيخه ولا يتأوله ، وليفعل ما أمره به شيخه وان ظهر ان شيخه اخطأ ، فقد قالوا ان على المرید اعتبار ما يخيل انه خطأ من كلام شيخه احسن من صوابه هو ، لخفاء مدرك كلام شيخه عليه وخروجه عن تلبسات النفوس ، وان قال اني تخيلت انك اردت كذا وكذا فهو في ادبار عن طريق الارادة ، وما أتى على أكثر المریدين الخذلان إلا من التأويل فانه حظ النفس ، ومن وافق حظ نفسه لا يفلح ، والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يصلي في موضع يستدبر فيه شيخه ما امكن ان كان حاضراً الا ان عارضه في ذلك امر شرعي كأن يصلي في الصف الاول

وشيخه في الثاني فان ذلك لا يضر والله اعلم .

ومن شأنه اذا ذكر الله تعالى او فعل عبادة من العبادات ان يستحضر
نظر شيخه اليه ليتأدب ويضم شتات قلبه ، وهذا واجب عليه ما دام
تحت اذن شيخه . فان أذن له شيخه في التربية والاستقلال بنفسه كان
بعد ذلك حاله حال شيخه مع ربه ، كما سيأتي بسطه ان شاء الله تعالى
اواخر الرسالة .

ومن شأنه ان لا يدعي انه من أهل محبة القوم حتى يرى الخلق
كلهم احسن حالا منه ، لا سيما جماعة شيخ آخر فان كل من خرج
من تحت تربية شيخ ورأى نفسه أعلى من احد المسلمين فهو ممقوت ، لأن
هذا هو الذنب الذي طرد لاجله . وهذا يخفى على كثير من المريدين
والحمد لله رب العالمين . خاتمة : ان قال لنا مرید فما صفات الشيخ الذي
يجب علينا الادب معه والانقياد لقوله والتقليد له في كل ما يأمرنا به
فالجواب : صفته ان يكون متبحراً في علوم الشريعة بحيث لو اجتمع عليه
مشايخ الاسلام من علماء المذاهب الاربعة وناظروه في جميع الفقه لأجابهم
بنقول المذهب وقطعهم بالحجج الباهرة والاستدلال على كل ما لم تصرح
الشريعة بحكمه ، ويقوم في تقرير مذاهب الائمة الاربعة مقام اهلها .
ثم بعد ذلك يكون متقيداً بالكتاب والسنة في اقواله وافعاله وعقائده
عارفاً بميزان الخواطر كلها من خاطر النفس او الشيطان او الملك
او خاطر الرباني ، ويعرف الفرقان بين هذه الخواطر . ومن شرطه
ايضاً ان يكون عارفاً بالعلل والامراض المتعلقة بالابدان والارواح
ليغني مریده عن سؤال غيره ، عارفاً بكل ما يرقى المرید او يقطعه عن
الترقي من سائر الاعمال والاحوال الى ان يبلغه الى مقامات الرجال

ووقوفه على عين الحقيقة . ومن شرطه ايضاً ان يكون له قدرة على جذب المرید واستخلاصه من ايدي العوائق ، لكن يشترط مع ذلك صدق المرید وعمله بإشارة شيخه - انك لا تهدي من أحببت . فان قيل متى يصح تلقيب الشيخ بالاستاذ ؟ فالجواب : اذا جمع هذه الثلاث خصال وهي ان يكون عنده دين الانبياء وتدبير الاطباء وسياسة الملوك ، فكل من جمع هذه الثلاث فهو الملقب حقيقة بالاستاذ لانها اركان جميع المقامات .

وسمعت سيدي علياً الخواص وسيدي علياً المرصفي وأخي افضل الدين رضي الله عنهم يقولون مراراً ، يصدق بعضهم قول بعض : اربع مراتب قد زاحم الناس الاشياخ عليها في هذا الزمان بغير حق وهي تلقين الذكر ولباس الخرقه وارخاء العذبة وادخال المرید الخلوة ، فان لكل منها شروطاً لا بد منها لانه متى فقد الشرط فقد المشروط ، ومن قال ان هذه الشروط التي تذكرها ليست بشرط عند اهل الطريق لكونه هو عاجز عن تحصيلها فيه فقد جهل واساء الادب مع اشياخ الطريق الماضين كلهم ونسبهم الى الجهل ، كما وقع فيه بعض التمشيخين في هذا الزمان بغير حق . فاما شرط من يلحق الذكر التلقين الحقيقي وهو التلقين النامي عند الاشراف على مقام الكمال فهو ان يقدره الله تعالى على ان يخلع على المرید جميع ما قسم له من علم لا إله إلا الله فلا يصير يجهل شيئاً من احكام الشريعة التي صرح بها الشارع ﷺ من واجبات ومندوبات ومحرمات ومكروهات ومباحات ، فيغنيه بعد ذلك التلقين عن مطالعة كتب الفقه ، بل يصير يدرس الناس في جميع مذاهب الأئمة المجتهدين . ومن لم يقدره الله تعالى على ذلك فهو متشبه

بأهل الطريق لا متحقق لصفاتهم فله أجر التشبه بهم لا غير . وأما شرط من يلبس المريد الخرقه الالباس الحقيقي عند الاشراف على مقام الكمال ايضاً فشرطه ان يقدره الله تعالى على سلب جميع الصفات الردية التي في المريد حال امره له بتزاع الخرقه التي عليه عرقية أو رداء أو إزاراً أو قميصاً ، فلا يتخلف عند المريد بعد نزعها خلق سيء ، ولا شيء من رعونات النفوس ، بل يصير باطنه كباطن الطفل مسحاً من كل رذيلة . ثم ان الشيخ يلبسه كذلك ما كان عليه نظير ما نزع منه ويفرغ عليه جميع ما قسم له من الاخلاق الحمديه التي كان يصل اليها بالعلاج والمجاهدة والرياضة فينصبغ بها انصباعاً فلا يكاد يظهر منه بعد ذلك رعونة نفس ولا خلق رديء . فمن لم يقدره الله تعالى على مثل ذلك فهو متشبه كذلك بالقوم وليس هو من محققهم فله اجر التشبيه بهم لا غير . وأما شرط من يرخي للمريد العذبة الارخاء الحقيقي فان يقدره الله تعالى على ان يخلع على المريد سر النمو والزيادة في كل شيء نظر اليه المريد او مسه بيده حتى لو مد العمل والحجر أو الخشب امتد معه فيكون ارخاء العذبة لهذا من باب اظهار التحنن بالنعمة فيثاب على ذلك . وقد بلغنا ان رسول الله ﷺ لما أرخى العذبة لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه قصر معه جذع سقف بيت فاطمة ولم يصل الى الجدار الآخر فده فامتد معه ، وكان يتوضأ الوضوء كاملاً من كف واحد من الماء . فمن لم يقدره الله تعالى على خلع هذا السر على المريد فارخاء العذبة له انما هو على وجه التشبه بالقوم فله أجر نيته ان صلحت ، فان المريد ربما تشيخ بارخاء العذبة ورأى نفسه بها على غيره . وذلك حرام ، كما افتمى به ابن حجر وغيره . وشرط من يدخل المريد الخلقة

فهو ان يطلعه الله تعالى من طريق كشفه الصحيح الذي لا يدخله نحو ان ذلك المرید يقدر على فعل جميع شروط الخلوة ولا يخجل بشيء منها وذلك ليحصل له ثمرة الخلوة ، وكذلك يطلعه الله تعالى على حصول جميع ثمرات الخلوة المرید ليدخله على بينة من الله تعالى ومعرفة ، فان من لم يقم بأداب الخلوة ولم يحصل له ثمراتها فليس هو بمرید صادق ، كما ان كل شيخ لم يطلعه الله تعالى على ثمرات الخلوة فليس هو بشيخ صادق وهو مقتول في نفسه بنفسه ، وهو من المستهزئين بأهل الطريق فحكمه حكم حلم من الخيال اذا خرج في بابة قاض او أمير فيصير الصغار يضحكون عليه . وذلك عين مقت الله تعالى للعبد ، نسأل الله العافية . اذا علمت ذلك فأقول ، بالله التوفيق من شرط المرید اذا كان يذكر الله تعالى في خلوة وظهر له شيء من الصور ان يذكر ذلك لشيخه لا سيما ان قال له انا الله لا اله الا انا او سبحاني ونحو ذلك ، وليحذر ان يكتمه عن شيخه ويميل اليه فانه يهلك في ذمته ، وليقل آمنت بالله ، سبحان من ليس كمثلهم ثم يتغافل عن شهود تلك الصورة ويتلهى عنها بالذكر ما امكن حتى يتجلى له سر من اسرار مذكوره فيغنيه عن الذكر به . ومن شرطه ان لا يعلق همته ما دام في الخلوة بحصول كرامة ولا يستند في خلوته ابدأ الى جدار ولا غيره بل يذكر ربه امتثالاً لأمره مطرفاً رأسه ، مغمضاً عينه من حين يفتح المجلس الى ان يفرغ منه ، ملاحظاً لقوله تعالى في الحديث القدسي : انا جالس من ذكرني . ومن شرطه ان يثبت اذا ترادفت عليه الخواطر الردية وليحذر من قوله في نفسه ما كان لي حاجة بهذه الطريق ولا بهذه الخلوة ، فانه لا بد للسالك من ترادف الخواطر الردية عليه . اوائل دخوله الطريق وفي

الخلوة لكون ابليس يجيئش عليه ويركب عليه يحاربه بخياله ورجله ، لكونه رآه عازماً على ان يكون من جلساء الحق جل وعلا . وهو حسود لله تعالى ، ولكل من رأى عنده طلب تقريب من حضرة الحق تعالى فهو يحرص على ان يغير نيته ويرده ناكساً على عقبيه فلا يحب لناخيراً قطه ، ولكن يجب على المرید الاستغاثة بشيخه كلما عرض له عارض من جهة النفس او الشيطان فانه ببركة استناده الى شيخه تندفع عنه العوارض ان شاء الله تعالى .

ومن شرطه ان يعود نفسه قلة الكلام وقلة الاكل قبل دخوله ليحب العزلة ويقل كلامه ويكثر سهره .

ومن شرطه ان يخلص النية في دخوله الخلوة بإذن الشيخ ، ولا يجوز له دخولها بنية غير صالحة ولا بغير اذن من الشيخ . وينبغي له ان يقصد بها تهذيب اخلاقه ليستريح الناس من شره ، فإن في الحديث مرفوعاً : شر الناس من تركه الناس اتقاء فحشه . ومن شرطه ان يدخل الخلوة بالهيبه كما يدخل المسجد من حيث انه حضرة الله الخاصة ويستعيذ بالله من شر نفسه كلما دخلها وينقطع عما سواه من زوجة واولاد ومال ، فلا يكاد يخطر على باله شيء من ذلك ، لان خطوط ذلك من علامة الالتفات الى وراء ، وقد اجمعوا على انه لا يصل الى مطلوبه من كان عنده التفات الى ورائه . ومن شرطه ان لا يدخل في الخلوة حتى يدخلها شيخه قبله ويصلي فيها ركعتين بحضور وممة وجمعية قلب مع الله تعالى ثم يفيض ذلك في قلب المرید ليقترب عليه طريق الفتح .

ومن شرطه ان لا يلتفت الى ما يقع له من الكرامات بل يقبل ذلك أدباً مع الله تعالى لشكره عليه من غير وقوف معه ، فمن وقف مع شيء من ذلك فاته خير الدنيا والآخرة . وكذلك الكرامات للرجال بمثابة الحيض للنساء ومن قوي يقينه بالله تعالى لا يحتاج الى كرامة تثبته في دينه .

ومن شرطه ان يرى روحانية شيخه متصلة به لا ينحجب عنه شيخه لاتصال روحه بمريد آخر ، بل روحانية الشيخ تمد مريديه كلهم ولو كانوا مائة الف الف مثلاً . وليحذر ان يرفه واسطة شيخه له ويتوجه الى الله بلا واسطة فانه يتمزق ولا يحصل على طائل لجهله بالله عز وجل .

ومن شرطه ان يكون دائم المراقبة لينظر الله تعالى اليه فلا يغفل عن هذا المشهد لحظة فن غفل عن ربه كذلك ردتة الغفلة الى أنقص من حاله الذي كان له قبل دخوله الخلوة .

ومن شرطه ان يكون صائماً مدة الخلوة وذلك لان الجوع يحلل من الاجزاء الترابية والمائية بقدر ما يكون فيصفر القلب .

ومن شرطه ان لا يخلي إلا في خلوة مظلمة لا يدخلها شعاع شمس ولا ضوء نهار وذلك ليد عن نفسه طرق الحواس الظاهرة ، فانها شرط لفتح حواس القلب .

ومن شرطه دوام الطهارة فلا يمكث لحظة واحدة محدثاً بل يبادر للطهارة كلما احدث وذلك لتألاً الأنوار في قلبه .

ومن شرطه ان لا يتكلم الا بكلام مشروع ويسد باب كلام اللغو جملة ، فان الانوار الربانية تخرج من قلب العبد اذا تكلم بلغو ويصير قلبه مظلماً خالياً من النور الحاصل بالخلوة ، ولا يضره الكلام مع شيخه في وقائعه ولا لخادمه الذي جعله الشيخ خادماً له مدة الخلوة لكن يكون ذلك بقدر الضرورة .

ومن شرطه ان تكون الخلوة التي يمكث فيها بعيدة عن سماع كلام الناس ، لان سماع كلام الناس يؤثر في القلب ظلمة بخلاف الكلام المشروع كما مر

ومن شرطه ان يخرج للوضوء والصلاة مطرقاً رأسه غير ناظر الى احد مغطياً رأسه ورقبته بشيء ، لانه ربما حصل له عرق في الخلوة فلفحه الهواء لما خرج فضعف وانقطع عن آداب الخلوة ، وليحذر من ملاحظة الناس له ورؤيتهم له بالتمظيم اذا خرج للوضوء والصلاة ، فان ذلك سم قاتل .

ومن شرطه ان لا يصلي منفرداً بل في جماعة ، فقد قالوا ما حصل لاحد خبل في عقله اذا اختلى إلا من تركه الصلاة في جماعة ، وليحذر من الشبع وكثرة شرب الماء فان ذلك يقسي القلب ويورث الحجاب ويظلم القلب ويورث الكسل والبطالة وجلب النوم .

ومن شرطه السهر الدائم ، فان ذلك يذيب الأركان الأربعة ويحللها وهي الماء والتراب والهواء والنار وهناك ينظر الى عالم الملكوت فيشتاق الى مرضاة ربه وينفر من كل شيء يفضب ربه .

ومن شرطه ان لا يتسلسل في خاطر ولا في التعقل في فهم آية او حديث فضلاً عن غير ذلك .. لان الخلوة ليست تحل لمثل ذلك
ومن شرطه ان لا يفتح باب خلوته لأحد غير شيخه ، ولما اختلى
صلى الله عليه وسلم في غار حراء كان لا يصحب أحداً معه .

ومن شرطه عدم الغفلة عن الذكر الذي أمره به شيخه لانه مرسوم
الولاية اذا كان مع ربط القلب بالشيخ .

ومن شرطه ان لا يعين للخلوة مدة اذا باغها خرج فمن عين أربعين
يوماً مثلاً وحدث نفسه بالخروج اذا مضت ، خرج من الخلوة في أول يوم
بهذا الخاطر . لأنه يورث الشتات والتفرقة للقلب مدة خلوة ، فيجب على
المختلي ان يجعل الخلوة قبرة لا يخرج منها إلا يوم القيامة - ذكره الشيخ
نجم الدين البكري وقال انه أمر دقق لا ينتبه له غالب الفقهاء ، انتهى .

وسمعت سيدي علي المرصفر رحمه الله يقول : من أحكم معنى الخلوة
(بالخاء المعجمة) صار الوجود له (حلو) بالجيم وصار يخاطب سر الحق
تعالى ، ومن قلوب الخلق ما لا سحجب عن ربهما بحجاب إلا حجاب
العظمة ، انتهى .

واما ثمرات الخلوة التي لا ينبغي لشيخ أن يدخل المرید الخلوة إلا
إن علم من طريق كشفه حصولها له فهي خمسة وعشرون من انواع
الكشف وقد اجمعوا على ان حصولها من علامات صحة الفتح ، وان
من لم تحصل له فاشتغاله بالعلم والكسب والصنایع والحرف افضل له من
دخول الخلوة ، فيقال لمن اختلى ماذا حصل لك من الكشوفات
والعلوم فان رأيناه . كاشفتنا بهذه الخمسة وعشرين كشافاً صدقناه والا

اعرضنا عنه ، فأول الكشوفات التي تحصل للمختلي ان يكشف له عن عالم الحشر الغائب عنه فلا يجبه ظلمة ولا جدار عما يفعله الناس في قمعور بيوتهم ، لكن يجب عليه التوبة من هذا الكشف فوراً لأنه كشف سلطاني ، وينبغي له ان يسأل الله تعالى ان يخلق باسمه الستار . والفرق بين الكشف الحسني والخيالي ان يغمض العبد عينيه عند رؤية شخص او عند رؤية فعل ، فان بقي له الكشف فهو خيالي ، وان زال فليعلم ان الادراك قد تعلق بمكان مخصوص .

ثانيها : ان تنزل علمه المعاني العقلية في الصور الحسية فلا يصير بعد ذلك يحتاج الى اتعاب فكر في تحصيل شيء مما طريقه العقل .

ثالثها : ان يؤتى بأواني فيها شراب فينبغي له ان يشرب اللبن منها : ، وإلا فاللبن ثم العسل ، وان جمع بين اللبن والعسل فهو افضل ، وليحذر من شرب الخمر فانه يورث الشطح ، فان كان الخمر ممزوجاً بماء المطر فليشربه دون الممزوج بماء الانهار والآبار والعيون ، وعليه بالذكر حق يرتفع عنه عالم الخيال ويتجلى له عالم المعاني المجردة عن المواد .

رابعها : ان يتجلى له المذكور وينبغي عن الذكر في حضرة المشاهدة .

خامسها : ان يعرض عليه الحق تعالى مراتب المملكة كلها فلا ينبغي له الالتفات اليها .

سادسها : ان يكشف له عن اسرار الاحجار الممدنية وغيرها فيعرف سر كل حجر وخاصيته في المضار والمنافع ويعرف عمل الكيمياء

الصحيحة التي لا تتغير على مرور الازمان ، فلا ينبغي الالتفات الى شيء من ذلك .

سابعها : ان يكشف له عن اسرار النبات حتى تناديه كل عشبته وتخبئه بما فيها من الخواص ، ولا ينبغي له الالتفات الى ذلك ، فمن التفت الى ذلك طرد ، وليكن غذاؤه عند حصول هذا الكشف بما كثرت رطوبته وحرارته .

ثامنها : ان يكشف له عن اسرار الحيوان كله حتى الحشرات ويسلم عليها وتعرفه بما اودعه الله فيها من الخواص النافعة والضارة وبما تعبد الله تعالى به من انواع التسبيح والتمجيد . وهنا نكتة جلية وهو أن المختلي إن رأى العوالم مشغلة بالذكر الذي هو عليه في الخلوة فليعلم انه كشف خيالي لا حقيقي فان خياله هو الذي اقيم له في الموجودات ، وان رآها مشغلة بأنواع اذكارها هي فهو كشف حقيقي .

تاسعها : ان يكشف له عن سرعان عالم الحياة التي هي سبب الاحياء وما تعطيه من الاثر في كل ذات وكيف تندرج العبادات في هذا السريان فيعرف نشأة الصلاة الحية من الميتة .

عاشرها : ان يكشف له عن اللوايح اللوحية ويخاطب بالخاوف وتتنوع عليه الحالات ويقام له دولاب يعان فيه صور الاستحالات وكيف يصير الكثيف لطيفاً وعكسه .

حادي عشرها : ان يكشف له عن نور نظائر السر حتى يطلب التستر منه فليدم على الذكر ولا يخف فانه ينقطع عنه ويدفع .

ثاني عشرها : ان يكشف له عن نور الطوالع وصورة التراكيب الكلية وتعرف آداب الدخول الى الحضرة الإلهية وآداب الوقوف بين يدي الحق جل وعلا ، وأدب الخروج من عنده الى الخلق ، وهناك يعرف ان كل شيء نقص من الظاهر زيد في الباطن والذات واحدة وما ثم نقص حقيقة .

ثالث عشرها : ان يكشف له عن مراتب العلوم النظرية ويعرف صور المغاليط التي تطرأ على الافهام وسريان السر الإلهي في العالم .
رابع عشرها : ان يكشف له عن عالم التصوير والحسن والخيال ويمده كل شيء في الوجود بها عنده .

خامس عشرها : ان يكشف له عن مراتب القطبية وعوالمها وكل ما شاهده قبل ذلك فهو من عالم اللسان ، وهناك يعطى عالم الرموز والاجمال والوهب .

سادس عشرها : ان يكشف عن عالم العزة فيعرف جميع الاداة السليمة والشرائع المستقيمة المنزلة من عند الله بواسطة محمد ﷺ على أتم وجوهها ويميز قول الله من قول خلقه ولو حكاه تعالى عنهم ويتأيد عنده الاحاديث التي قيل بضعيفها بالكشف ، ويعرف ايضاً جميع المقامات ومراتبها في الحضرة الإلهية وتقابله كلها بالتوقير والتعظيم .

سابع عشرها : ان يكشف له عن غامضات الاسرار .

ثامن عشرها : ان يكشف له عالم الحيرة والقصور والهجز وخزائن الاعمال وهي من الجنان عليون فقط .

تاسع عشرها : ان يكشف له عن جميع الجنان ومراتب أهلها

كلهم وهو واقف على طريق ضيق ، ثم عن جهنم ودركاتها ومراتب
اهلها ، وهناك يعرف كشافاً ويقيناً الاعمال الموصلة الى كل من الدارين .
العشرون : ان يكشف له عن ارواح اهل محبة الله عز وجل
فيراهم حيارى سكارى قد غلب عليهم سلطان الوجل .

حادي عشرينها : ان يكشف له عن نور لا يرى فيه غير نفسه
فيأخذه فيه وجد وهيان ويتأيل كتأيل السراج ويجد في نفسه لذة لا
يقدر قدرها .

ثاني عشرينها : ان يكشف له عن صور كصور بني آدم وستور
تدفع وستور بياض ولهم تسبيح يدهش العقول فلا يذهل حين يرى
صورته فيهم .

ثالث عشرينها : ان يكشف له عن اسرار الرحمانية فيعرف عاقبة
أمره ومنزلته من حضرات الاسماء .

رابع عشرينها : ان يعرف منازع جميع احوال المجتهدين من الكتاب
والسنة ويخرج من الخلوة وقد نحى نفسه من ديوان الفقراء الصادقين و
واما من يخرج منها وهو يرى انه خير من أقرانه فهو ممقوت باجماع
اهل الطريق ، إذ هو وقت اللبس الذي اخرج به آدم من حضرة الله كما مر
قبيل هذه الخاتمة .

خامس عشرينها : ان يعطيه الله تعالى المشي على الهواء والماء ويصير
يتصرف بهمته في الكون باذن الله تعالى ، وتطوى له الارض ويخلع عليه
هناك من الخلع ما لم يخطر على باله ، فهذه ثمرات الخلوة والحمد لله رب
العالمين .

وكان اخي ابو العباس الحريشي يختلي الاربعين واكثر ويقول كل خلوة لا تمنح صاحبها هذه العلوم فهي عبث ناقص الاستعداد ، وهي : علم حضرة الجمع الاكبر ، وعلم مزلات الاقدام ، واسباب السعادة والشقاء ، وعلم الفرق بين الكرامة والاستدرج في سائر الاحوال ، وعلم جميع مراتب العالم عند الله تعالى على اختلاف طبقات الخلق ومعرفة انساب جميع الحيوانات الى ابائها الاول .

ومنها علم التجليات الالهية وعلم بطون عالم الشهادة في عالم الغيب وعكسه ، ومن هذا العلم زل بعض اهل الكشف فقال بعدم حشر الاجساد حين رأى ارواحاً تتحول في اي صورة شاء صاحبها ، وغاب عنه ان الاجساد تنطوي في الارواح في الآخرة عكس حالها في الدنيا .

ومنها علم جواهر القرآن كلها في مقام الاسلام وفي مقام الايمان وفي مقام الاحسان وفي مقام الايقان .

ومنها علم مراتب الملائكة في الدار الآخرة على التفصيل وعلى الجمع بين الضدين ، وادخال الواسع في الضيق ، وطبي الزمان ، وشهود الجسم الواحد في مكانين فاكثر من مكانين فاكثر في آن واحد .

ومنها علم كلام الحيوانات من حيث تسييحها بحمد ربها حال صلاحها ومعرفة الأداة المتعلقة بملائكة الارض وملائكة الهواء بين السموات كلها ، وعلم البرازخ .

ومنها علم ابراز الغيوب من خلق الحجب ، وعلم الظلالات الاقدسية وعلم كيفية الحروف المسطرة في اللوح المحفوظ ، وعلم طول العالم وعرضه من الجهات الست .

ومنها علم حضرات الفردانية والصدانبة وعدتها سبعون الف حضرة
ومعرفة الاحكام المتعلقة بأهل كل حضرة بحيث يصير عليها كلها من
قلبه .

ومنها علوم فتق الرتق بالعروق وفصل الوصل بالختوق وعلم الاسباب
التي من اجلها اتخذت الاصنام والاوثنان ارباباً من دون الله ، وما شبهه
كل صاحب ملة ونحلة في مخالفته شريعة نبيه .

ومنها علم حضرات الرجوع ولماذا يرجع كلام الباري جل وعلا ، هل
هو لذاته ، او لصفة قائمة زائدة عليها ، او لعله او نسبه خاصة ، وما محل
الاعجاز من جميع الآيات .

ومنها علم تطورات الحروف ملائكة - حال النطق بها بحيث يصير
صاحب هذا الكشف يرى الجو كله ملائكة من كلام الخلق .

ومنها علم ملامات من مسه الشقاء من العصاة وتمييزه عن لا حظ له
في الشقاء أصلاً برؤية جبهته ، وعلم التضمير في نحو قوله تعالى : وسارعوا
الى مغفرة من ربكم ، ومعلوم لا يسارع الى المغفرة إلا بالوقوع في الذنوب
وقد ثبت النهي عنها وهو علم شريف .

ومنها علم الغيب الذي انفرد به الحق جل وعلا ، والغيب الذي يطلع
خواص عباده عليه ، وهل بين كل ارض وارض سماء فيها ملائكة
ام لا .

ومنها علم الشرائع المبنوثة في جميع العالم وعلم جميع المعجزات
والكرامات واستخراجها كلها من مقام محمد ﷺ .

ومنها علم مظاهر الآيات البرزخية والكرامات الكونية ، وعلم ما

خص الله تعالى به اصحاب الكهف من العلوم الاسرار ، وعلم الانفهامات
القدسية والالهامات الملكية والصحف الفردوسية وحضرة الديومية .

ومنها علم الآداب التي تجب على اتباع كل امة ومستحباتها
عن غيرها .

ومنها علم الكنوز ومعرفة حل طلسمات جميع الكنوز بأي حرف
شاء من حروف الهجاء على عدد مخصوص وحال مخصوص ويتصرف في
جميع كنوز الدنيا بما شاء لكنه يترك ذلك اقتداء بجمهور الانبياء
الاولياء .

ومنها علم ضم المعاني بعضها الى بعض كاللفاظ وهو علم غريب
لان المعاني لا توجد الا مع الالفاظ ، وتجرد المعاني عن الالفاظ محال في
العقل .

ومنها علم فك المعنى من الاسرار وتفهم مراتب الايمان وايضاح
السر وعلم التفاضيل بين الانبياء والاولياء على التعيين كما هم في حضرة
الله تعالى .

ومنها علم حضرة الحجب الشموانية في الدنيا والآخرة وما يجب
العبد منها عن الله تعالى وما لا يجب .

ومنها علم توالد الادلة والبراهين ومنه يعلم ان كلما ولده العقل
في باب معرفة الله تعالى فهو مردود على صاحبه ، قال تعالى : لم يلد ولم
يولد ، فافهم .

ومنها علم الطبائع ومنه يعلم الانسان انه قابل لجميع المحامد والمذام
من حيث طينته ، وانه ما خرج عن المذام سوى الانبياء عليهم الصلاة

والسلام ، وصاحب هذا العلم لا يصير يفرح بالمدح ولا يحزن بالذم لانه لم يرد عليه شيء غريب وهو من اشرف علوم الكشف .

ومنها علم تمييز الحق من الباطل في سائر الاقوال والافعال والعقائد ، وادراك الباطل ميتاً لا روح فيه ، والحق خياً ، كما يدرك الحب اليبس من الاخضر من غير اقامة دليل على ذلك من الكتاب والسنة لو فقدا والعياذ بالله تعالى .

ومنها علم القبض والبسط ، ومنه يشهد صاحب هذا المقام بسط الحق تعالى في حال قبضه وقبضه في حال بسطه وهكذا من حيث انه تعالى جامع للاضداد الا ما اخرجته النصوص الشرعية من ذلك ، كما هو معروف عند اهل الله تعالى .

ومنها علم جميع الطرق التي يدخل منها ابليس على جميع السالكين ومعرفة الامور التي تسد جميع طرقه عنهم وهو من اشرف العلوم .
ومنها علم الصفات والاحكام التي كانت للأرواح قبل دخولها في هذا الجسم والصفات التي تكون عليها بعد دخولها ، ومنه يعرف السالك الوجه الذي حصل من اجتماعات حتى كان العذاب عليها جميعاً فان لكل واحد منها على افراده غير مكلف ، انتهى .

فهذا بعض علوم الخلوة التي ذكرها أخي أفضل الدين رحمه الله .

وكان سيدي علي المرصفي رضي الله عنه يقول : كل خلوة لا يطلع صاحبها اذا خرج منها على هذه العلوم فلا ثمرة لها وهي غير مشروعة

بل هي الى الرياء اقرب ، فاولها : ان يكشف له عن علم آداب ردى الحجب وعدتها سبعون الف حجاب وذلك ليرفع عنه اذا دخل في الصلاة ، وان يعطى علم آداب المشاهدات العيانية والمكالمات البيانية . ثانيها : ان يعطيه الله تعالى معرفة اهل الجنة ومعرفة من يدخل الدار من الموحدين ممن لا يدخلها . ثالثها : ان يعطيه الله تعالى علم جميع ما احصاه الله تعالى في الامام المبين من العلوم وعدتها ما يحصل من ضرب ثلاث مائة وستين الفا في مثلها تسع مرات وثلاث . رابعها : ان يعطيه الله تعالى معرفة احكام الكتاب والسنة في مقام الاسلام ومقام الايمان ومقام الاحسان ومقام الايقان ويصير يعرف شروط كل عبادة واركانها وسننها وآدابها في كل مقام من هذه الاربعة مقامات وهو علم عزيز .

خامسها : ان يعطيه الله تعالى علم فك رموز الحقائق وحل معميات الدقائق .

سادسها : ان يعطيه الله تعالى علم آداب الدخول الى حضرة الله الخاصة بالصلاة وامهاتها عشرة آلاف ادب ، واما فروعها فلا تنحصر ، وما قدرها الله حق قدره .

سابعها : ان يعطيه الله تعالى علم استخراج جميع الكتب المنزلة من القرآن العظيم وتمييز جميع الشرائع عن بعضها وما تزيد كل شريعة او تنقص عن الاخرى .

وكان سيدي ابراهيم المتبولي يقول : لما دخلت الخلوة اطلمعني الله تعالى على رجوع جميع الكتب المنزلة الى القرآن ورجوع القرآن كله من حيث معانيه الى الفاتحة ورجوع الفاتحة الى الباء ورجوع الباء الى

النقطة ، وصرت استخراج جميع مذاهب المجتهدين من أي حرف شئت من حروف الهجاء .

ثامنها : ان يعطيه الله علم حضرات الاسماء ومعرفة اسناد كل قول في الشريعة الى اسم الهي :

تاسعها : ان يعطيه الله تعالى علم كل علامات الساعة وامهاتها الف علامة لا تقع كل واحدة الا بعد سنة ، ويصير يعرف الامور المبرمة والامور المعلقة من المنكرات فيشدد في المعلقة ويخفف في المبرمة لئلا يعارض فيما اخبر به الشارع .

عاشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة سائر الالسن الخاصة بالانس والجن فلا يخفى عليه فهم كلام احد منهم ولو تشكل في غير صورته الاصلية .

حادي عشرها : ان يعطيه الله تعالى علم سر القدر الذي طوى علمه عن الخلائق ما عدا محمد صلى الله عليه وسلم ومن ورثه في المقام من طريق الكشف .

ثاني عشرها : ان يعطيه الله تعالى ما ينطوي عليه كل انسان من الخير والشر بمجرد رؤيته أنفه .

ثالث عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة غسالات الخطايا في الماء الذي يتطهر الناس منه فيصير يميز بين غسالة الكبائر والصغائر والمكروهات وخلاف الاولى برؤية ذلك الماء فلا يخطيء .

رابع عشرها : ان يعطيه الله تعالى علم الطبائع ومعرفة ما يقبل الانتقال عن طبيعه وما لا يقبل من سائر الحيوانات .

خامس عشرها : ان يعطيه الله معرفة العلوم التي يختص بها -^١الانسان ، والعلوم التي يختص بها الملائك ، والعلوم التي تختص بها البهائم ، وما يدخل مع الانسان قبره من العلوم ويدوم معه إلى الآخرة ، وما ينقطع حكمه بالموت .

سادس عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة ترتيب الأسماء الآلهية في الظهور وما اول اسم ظهر وما هو الذي تلاه في الظهور وهكذا ، وما هو الاسم المهيمن على سائر الاسماء .

سابع عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة الآداب التي تختص بالبعث والنشور والحشر الى دخول الجنة ، ومعرفة الآداب التي تكون في الجنة ، وهل هي مستنبطة من آداب الشريعة ام يوحى بها الله الى اهل الجنة ، فان الادب مع الله لا يختص بمكان بل هو واجب على الدوام .

ثامن عشرها : ان يعطيه الله تعالى علم نسبته جميع الامور الى الله تعالى ، والى الخلق ومنه يعرف حقيقة مسألة : خلق الافعال التي عجزت عقول العلماء عن تحقيقها .

تاسع عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة الجمع بين اقوال جميع المجتهدين واتباعهم ورجوعها كلها الى عين الشريعة من غير ترجيح قول على آخر كشافاً ويقيناً لا ظناً وتخميناً .

عشرونها : ان يعطيه الله تعالى معرفة أسرار القرآن والسنة المسمى بعلم الحقيقة ، ويطابق بينها وبين الشريعة ويراها حقيقة واحدة لها مرتبتان : عليا وسفلى .

حادي عشرينها : ان يعطيه الله تعالى معرفة جميع العلوم حتى يهلك صاحبها في عين ما يظن سعادته بها كعلوم البراهمة ونحوها .

ثاني عشرينها : ان يعطيه الله تعالى علم تطورات الاقوال والافعال والاغراض ومعرفة ما تطورت منه تلك الصور على اختلاف اجناسها بمجرد رؤيتها .

ثالث عشرينها : ان يعطيه الله تعالى وزن الرجال ومعرفة مقام كل انسان برؤية تدوير فمه أو بأصر عينه .

رابع عشرينها : ان يعطيه الله تعالى معرفة تفاصيل الآيات والصور وجميع الانبياء على اختلاف طبقاتهم وما فضل به كل واحد عن بقية اجناسه .

فهذه أربعة وعشرون علماً من ثمرات الخلوة في يوم وليلة ، وما زاد فبحسابه الى اربعين يوماً . انتهى كلام سيدي علي المرصفي رحمه الله .

ومن شأن الشيخ ان لا يجلس للمشيخة وفي بلده من هو أقدم هجرة في الطريق منه إلا ان يكون هو أعلم بها منه ثم يصير يستأذنه في ارشاد المريدين هيئة النائب عنه . وكذلك أجمعوا على انه لا يجوز للفقير التصدر لأخذ العهد وغيره مما يتعلق بطريق المشيخة الا بعد ان يجلسه شيخه او يجلس بإذن من ربه ألقاه في سره بالشروط المعروفة بين القوم ، وقد أذن لي شيخي بحمد الله في الجلوس كما مر بيانه في المقدمة وهو شيخي العارف بالله تعالى سيدي محمد الشناوي رضي الله عنه والحمد لله رب العالمين .

قال الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله عنه : واذا علم الشيخ

ان المرید قد استقل وکملت تربیته ودخل أو ان فطامه وجب علیه ان یقطع عنه الإمداد من جهته ویترکه مع ربه ان شاء اقامه الله بین العباد وان شاء ستره بینهم ، ولا حکم بعد ذلك للشیخ علیه . قال : ویجب علی المرید اذا ساوی شیخه أو جاوزه ان یلزم الادب معه ولا یجوز له ان یشيء معه الادب ابدأ ، بل یحترمه وان لم یکن مقتدياً به ، قال : والذي نختاره دوام الاقتداء بشیخه . فأعرض یا أخي ما فی هذا الباب من الآداب علی نفسك فان رأيتها متخلقة بها فاشکر الله عز وجل ، فانك قد صرت مریداً . وان رأيت نفسك غیر متخلقة بهذه الآداب فإياك ان تدعی انک مرید فان ذلك زور وبهتان ، ولیکن ذلك آخر الباب والله تعالی اعلم .



الباب الثالث

في بيان نبذة من آداب المرید مع اخوانه

اعلم رحمك الله تعالى ان آداب الفقراء لا تنحصر لانها مجموع ما في الكتب الإلهية والاحاديث النبوية والآثار الصحابية والآداب السلفية ، ولكن نجمع آداب الفقير مع اخوانه كلهم ان لا يعاملهم الا بما يجب ان يعاملوه به ، وان يرجو لهم من الخير والمساحة في ذنوبهم ما يرجوه لنفسه ، وان يحملهم في جميع ما يقعون فيه من مواطن الفهم على احسن المحامل مما يجب ان يحملوه عليه لو وقع هو في ذلك ، ويرجو لهم قبول التوبة ولو فعلوا من معاصي اهل الاسلام ما فعلوا كما يرجوا ذلك لنفسه اذا وقع فيما وقعوا .. فمن فعل بتفاصيل ما قلناه فقد وفي اخوانه حقوقهم ان شاء الله تعالى .

ثم لا يخفى عليك يا اخي ان المرید لا يقدر على التخلق بجميع آداب اخوانه لانه مشغول بحق الله تعالى عن حقوقهم ، فلا يقدر على الجمع بين حق الله تعالى وحق عباده ، وانما يؤمر ببعض اخلاق لا بد منها في طريق الخلطة والمجاورة مما هو كالواجب في طريق العشرة . ثم اذا انتهى سيره وبلغ مبلغ الرجال فهناك يطالب بالتخلق بأخلاق الكمال كلها . وايضاح ذلك ان الاخلاق الحميدة لا تخلع على احد ان دخل حضرة الله تعالى الخاصة التي يدخلها السالك عند كمال سلوكه في العادة ، وتلك حضرة محرم دخولها على من بقيت فيه بقية من رعونات

النفوس ، بدليل عدم صحة الوضوء والصلاة لمن ترك لمسة من اعضاء الطهارة لم يصبها الماء او التراب . ثم اذا استقر في تلك الحضرة خلع عليه من الاخلاق الحميدة ما قسم له فيرجع متخلفاً بها من غير كلفة عليه في ذلك ، وأمر ان يعطي كل ذي حق حقه على الكمال من والد وزوجة وولد وصاحب وجار ونحوهم . ولو اننا امرناه في بدايته بذلك لما قدر على السير في الطريق لضعفه عن الجمع بين حق الله تعالى وحق عباده كما مر .

ثم وتقدير انه كان يعمل بها فهي كاشياخ بلا ارواح لكثرة العمل والدسائس في اعمال المرید ، اذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق - من ادبه مع اخوانه ان لا ينظر لهم ابداً الى عورة ظهرت ، ولا الى زلة سبقت ، اذ هو معرض الوقوع في مثلها . ثم اذا وقع فهو يجب من جميع اخوانه ان يرحموه ويعتذروا عنه ويقولوا ان ابليس هو الذي اوقعه بارادة الله وانه اوقع من هو اعظم منه ونحو ذلك . فكذلك ينبغي له ان يعاملهم باقامة العذر وعدم الازدراء . فكما كره منهم الشامة فيه وعدم اقامة العذر له ، فكذلك الحال فيهم يكرهون من يشمت بهم ويعايرهم ، ولو قيل لهم اجعلوا الشامت فيكم كالمعتذر عنكم لا يسمعون ولا يقدرّون فكذلك الحكم فيه .

وقد اجمعوا على ان كل فقير اطلع على شيء من عيوب الناس ولو من طريق كشفه فهو في حضرة الشيطان لا في حضرة الله تعالى ولا حضرة ملائكته .

وقالوا : كل كشف اطلع صاحبه على شيء من عيوب الناس فهو

كشفت شيطاني يجب عليه التوبة منه .

وقالوا : من نظر الى عيوب الناس وحملهم على المحامل السيئة قل نفعه وخرب سره وعدم الانتفاع بصحبة شيخه ، فالواجب عليه ان لا يتعدى النظر الى عورة نفسه ليسترها ، واما غيره فاذا أخبره وقدر على سترها فعل ، وان كانت تحتاج الى علاج فليدله على الشيخ ، لان المرید ليس هو معداً لاصلاح غيره وانما هو مشغول باصلاح نفسه فقط ليخرج عن رعواتها .

وفي حديث الطبراني مرفوعاً : من تتبع عورات الناس تتبع الله تعالى عورته ، ومن تتبع الله عورته فضحه ولو في جوف رحله انتهى .

وكان الحسن البصري رضي الله عنه يقول : والله لقد ادركنا اقواماً لا عيوب لهم فتجسسوا على عيوب الناس فأحدث الله لهم عيوباً .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : كل من لم يستر على اخوانه ما يراه فيهم من المفوات فقد فتح على نفسه باب كشف عورته بقدر ما اظهر من مفواتهم .

وكان سيدي احمد الزاهد رحمه الله يقول : اذا رأيت احداً من اخوانكم على معصية لم يتجاهر بها فاستروه ، فان تجاهر بها بينكم فوبخوه ، ولا تفشوا ذلك ان لم يعلم به . فان لم ينزجر فوبخوه بسين الناس مصلحة له لا تشفيا للنفس فلعله يرعوي وينزجر . وما دام يمضي في قعر داره ويفلق بابه عليه فهو لم يتجاهر الا ان كان هناك اطفال يحكون ما يرون فانهم كالرجال .

وكان الحسن البصري يقول : اذا بلغكم عن احد زلة ولم تثبت عند حاكم فلا تعيروه بذلك ، وكذبوا من أشاعها عنه ان لم يثبت ذلك عند حاكم ، لا سيما ان كان هو ينكر ذلك - لان الأصل براءة الساحة حتى تقام البينة العادلة عند الحاكم . ثم بعد ثبوت ذلك عنه فاياكم ان تعيروه ايضاً فربما عافاه الله وابتلاكم .

وكان سيدي محمد الغمري رضي الله عنه يقول : اذا رأيتم الفقير يتتبع عورات الفقراء في الزاوية فهو من أهل سوء ، وكل شيء حملهم عليه فهو وصفه هو ، ويجب على الشيخ اخراجه ان لم يتب لئلا يتلف حال الفقراء ويخيلهم من بعضهم بعضاً ، وان لم يخرج الا بالحكم الشرعي فاشتكوه له وأخرجوه وأقيموا عليه الوزن بالقسط ولا تسامحوه ، يخرب عليكم الزاوية عن قريب .

وكان يقول : ينبغي للنقيب ان لا يمكن الشباب العزاب ينامون في خلوة واحدة ابدأ لان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، فربما وسوس لأحد اللوث بهم وحملهم على محامل سيئة ليسوا من اهلها ، فيشغل قلوب الفقراء المتهمين والسامعين . ولا ينبغي لاحد من فقراء الزاوية وغيرهم ان يعترض على النقيب في منع العزاب من ذلك فيرجع اللوث عليه بسبب ذلك ، لان تفرقة اطفال المجاورين الذين يقرؤون القرآن هي من وظيفة النقيب لانه لسان حال الشيخ . فاذا اعطى طفلاً لفقيره يقرئه ويربيه فليس لاحد الاعتراض عليه ، بل الواجب على كل احد ان يفر من مواطن التهم ، فقد قال السيد عمر بن الخطاب رضي الله عنه : من سلك مسالك التهم فلا يلومن من أساء به الظن . قالوا : وما للشيطان سلاح في خراب الزاوية واهلاك دين اهلها اعظم من

تحريره بينهم روسته لهم بمخالفة اغراض بعضهم بعضاً ، فيزين لكل واحد انه قائم بالحق ومن يعارضه على الباطل - فلا يكاد كل من الفريقين يرجع عما اراده .

وكان سيدي محمد الغمري وكذلك سيدي مدين رضي الله عنهما اذا جاء زاوية احدهما امرد جيد الوجه - لا يقبله ، ويقول ان حكم من يمكن الامرذ الذي تميل اليه النفوس العفوية من الاقامة في زاويته حكم من يجعل على سطح داره قطع لحم ويطلب من الحدادي ان لا تنزل عليها انتهى .

فليتنبه الفقراء المقيمون في الزاوية لمثل الدسائس ولا يعترضوا على الشيخ ولا على النقيب اذا أخرج احدا من المرذ ومنعهم المجاورة ، فان ذلك من عين الصواب والله اعلم .

ومن شأنه ان ينفق على نفسه وعلى اخوانه كلما فتح الله تعالى به عليه من الحلال اولاً فاولاً ، ولو كانت فجلة او خيارة ، ولا يعود نفسه الاختصاص بشيء عن اخوانه مطلقاً . فان من آثر نفسه على اخوانه في الشهوات لم يفلح ابداً ، وما صار الناس رؤساء في الطريق الا لكرمهم وإيثارهم وسلامة صدورهم من الحقد والحسد والضغائن . وقد أجمع الاشياخ على ان المرید متى آخر نصفاً وإحدا على اسم حوائجه المستقبلية مع حاجة احد من اخوانه الى ذلك خرج عن طريق الفقراء بالاجماع . قال المحققون : وكلامنا في الحلال اما ما فيه شبهة فلا يسكه بحال .

وكان الشيخ ابو القاسم الجنيد يقول : ليس لفقير ان يسك من

الدنيا شيئاً الا ان ينوي انفاقه على الحج مثلاً فيؤخر لاجله لكن بإشارة شيخه . وقالوا : الفقير ابن وقته لا نظره الى ماض ولا مستقبل والواجب عليه العمل على تنظيف باطنه من سائر ما يكرهه الله تعالى ، وهو كل شيء تميل اليه النفوس من الشهوات التي نهى الله تعالى اصفياها عنها . وهذا شأنه ما دام سالكاً في الطريق . فاذا كمل حلاله وبلغ مبلغ الرجال فهناك يعرف ما يأتي وما يذر ، فان ترك الدنيا كان ذلك بحق وان اخذها كان ذلك بحق لانه خرج عن شبح الطبيعة وصارت الدنيا في يده لا في قلبه فيتصرف فيها تصرف حكيم عليم غير بخيل على احد بها ، الا ان منعه الشرع من اعطائه كأن كان ذلك يشغله عن الله او يفعل به معصية . ثم اذا خرجت الدنيا من قلبه فله تقديم نفسه وإيثارها على غيره اذا كان احوج عملاً بالمدل في ذلك فان نفسه اقرب المحتاجين اليه . وقد اجمعوا على ان المرید متى ترخص في ادخار الدنيا من ورائهم او طعام او ثياب تربي في باطنه البخل والشح والحرص ضرورة ، فيحتاج بعد ذلك الى علاج شديد ، وهيئات ان يزول بعد ذلك . ومن شك فليجرب . ولم يتخذ الله تعالى قط ولياً بخيلاً . وان كان الولي يمنع في بعض الاوقات لحكمة فلا يخرج ذلك عن الكرم لانه في ذلك متخلق بأخلاق الله تعالى ، فان من اسمائه المانع ، اي الحكمة لا بخل ، تعالى الله عن ذلك . وقد كنت في صغري ارمي كل شيء يأتي من الدنيا هواناً بها مع اني كنت محتاجاً الى درهم منها ، وانما كنت افعل ذلك لأتعود الكرم وهواناً بالدنيا في عيون الحبين لها وبجاهدة لنفسى ، فرأيت اني خرجت عن محبتها بالكيفية فنمت فرأيت القيامة قد قامت ونصب الصراط ادق من الشعر وأحد من السيف كما ورد ، وهو منصوب

الى جهة العلو كالجبل المتدلي من سقف وأكثر الناس يصعدون عليه فيزلقون ويقعون في النار . فأردت صعوده فلم اقدر فقال لي افتح كفك اليسار ففتحته فأخرج من بين اصابعي شيء مقدار السفاية فقال هذا الذي منعك ، فأردت الصعود فاستيقظت قبل الصعود . فكان ذلك من الله تعالى تنبيهاً على عدم حبسي الدنيا فالحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه ان يكون عنده شفقة على دين اخوانه اكثر من شفقتهم عليهم في امر دنياهم ، فينبههم في اوقات المراسم وتفرقة المواهب الإلهية كالأسحار والأرقات الفاعلة ، ويكون ذلك بسياسة ولين لفظ وسيادة ، لا بغلظة واحتقار ، فربما تحركت نفوسهم فلا يسمعون له . وكذلك ينبههم قبل الوقت ليدخل وقت الصلاة وهم على أهبة فلا يخافون فوت الاحرام مع الإمام او فوت السنّة الراقبة قبل الفريضة ، كما عليه طائفة المتوسوسين ويقولون الوقت متسعاً ، وكثيراً ما يفوت احدهم صلاة الجماعة كلها . وكان بعض السلف اذا فاتته صلاة جماعة يعيدها وحده سبعمائة وعشرين مرة مجاهدة لنفسه وان كان جمهور العلماء على المنع من ذلك . ومن السلف الإمام المزني صاحب الإمام الشافعي كان يعيدها خمسمائة وعشرين مرة اذا فاتته الجماعة . وقد رأيت مرة شخصاً من طلبة العلم بالجامع الأزهر جالساً يطالع في علم المنطق وصلاة الجماعة في العصر قائمة ، فقلت : ألا تصلي ؟ فقال : الوقت متسع ، فقلت له : صحيح ولكن هل تقدر تجمع لك في صلاتك مثل هذه الجماعة ؟ فقال : لا ، فقلت له : فقم فصل ولا تغش نفسك . وينبغي لمن بات قائماً يصلي من اول الليل الى آخره ان لا يرى نفسه على احد من اخوانه الذين يذبهم وقت السحر ، بل يرى نومهم اخلص من عبادته هو . فان

القلم مرفوع عن النائم دون القائم ، فربما كتب القلم فلان قام طول ليله رياء وسمعة ، وكان يجد في قلبه حلاوة اذا اطلع عليه الناس في ظلمات الليالي وهو قائم بين يدي الله عز وجل لا يستحي من مراعاة عبيده بين يديه ، ومثل هذا الى الائم أقرب . فعلم ان كل من قام ورأى نفسه أفضل من النائمين على غير وجه الشكر لله تعالى استحق اللعن والطرده ، فان ذلك هو ذنب ابليس الذي طرد به من حضرة الله عز وجل ، فافهم .

وأجمع الأشياخ كلهم على انه يجب على العبد ان يرى نفسه دون كل جليس من المسلمين ، ومن لم ير نفسه كذلك كان من المتكبرين ، والمتكبرون في جهنم . فان رأى نفسه خيراً من جميع اقرانه كان في النار تحت الكل ، وان ادخل الجنة كان في الجنة تحت الكل ، عكس من رأى نفسه دونهم .

وكان سيدي عبد العزيز الديريني رضي الله عنه يقول : من أراد ان يصير الوجود كله يده بالخير فليجعل نفسه تحت الخلق كلهم في الدرجة لأن المدد الذي مع الخلق كالماء ، والماء لا يجري إلا في المواضع المنخفضة دون العالية او المساوية . فمن رأى نفسه مساوية لجليسه فمدده واقف لا يجري اليه ، أو أعلى منه فلا يصعد اليه ذرة من مدده ، وقد أوضحنا ذلك اول كتاب العمود فراجعه .

ومن وصية سيدي احمد بن الرفاعي لأصحابه وهو محتضر : من تشيخ عليكم فتلمذوا له فان مددكم يده لتقبلوها فقبلوا رجله ، وكونوا آخر شعرة في الذنب ، فان الضربة اول ما تقع بالرأس انتهى .

فلولا ان هذه الخصلة جامعة لكل خير ما ختم سيدنا احمد تربيته لأصحابه بها .

وقال يعقوب الخادم يوماً : يا سيدي أوصني ، فقال : كن خادماً لاخوانك ، مؤثراً لهم على نفسك ، محتملاً أذاهم بعد ذلك ، واحذر أن ترى نفسك أعلى منهم فتقع في حفرة ثم لا يساعدك منهم احد . ثم قال : أي يعقوب : انظر الى نخلة البلح لما قامت بصدرها وتعلت على جيرانها كيف جعل ثقل حمليها عليها ، ولو حملت ما حملت لا يساعدها أحد ، وانظر الى شجرة اليقطين لما وضعت خدها على الأرض ولو حملت مها حملت لا تحس بثقله تذكرة لأولي الأبصار .

وكان كثيراً ما يقول : من لم يكن له خدّ يداس لم يصر له كف يباس . لكن هنا نكتة ينبغي التفطن لها وهو محل تلمذتنا لمن تمشيخ علينا ما لم يورثه ذلك عجباً وكبراً ، فان علمنا ذلك ولو بالقرائن امتنعنا من تعظيمه وتقويل رجله رحمة به لا كبراً عليه ، والله تعالى أعلم .

ومن شأنه ان لا يزاحم على إمامه في الزارية او غيرها لما في ذلك من تحمل بسو المأمومين مع ضعف حاله ، بل هيات ان يقدر على تحمل سبو نفسه وغفلته عن ربه . وايضاً فربما جره ذلك الى استحكام حبة الرئاسة فلا يفلح على يد شيخ بعد ذلك ، وعلامة محبته للرئاسة تكدره اذا انعزل منها وعلامة اخلاصه انه ينشرح اذا عزل . وقد بلغنا ان الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله كان يصلي العصر في المدرسة البيرسية وحده لعذر فجاء انسان وصلى خلفه فلما سلم قال له :

يا اخي ، لا تعد تصلي خلفي ، فاني عاجز عن تحمل نقص صلاتي نفسي فكيف اقدر على تحمل نقص صلاتك ، وهذا من قاعدة : السلامة مقدمة على الغنيمة ، ولكل رجال مشهد ، فإياك والاعتراض عليه فانه كان رجلا اعلم منك بيقين ، بل كان مجتهداً مطلقاً ومنتسباً لابي يوسف والمزني وابن القاسم كما رأيت ذلك بخطه رضي الله عنه ، فان المجتهد المطلق على قسمين منتسب وغير منتسب ، فالمنتسب هو من بلغ حد الترجيح في اقوال مذهب امامه ولم يخرج عن قواعده ، وغير المنتسب هو من انشأ مذهباً مستقلاً لم يسبقه اليه احد والله اعلم . ومن آداب الفقير ان لا يكون مقداماً لاخوانه في سوء ادب مع الشيخ ابداً . . كأن يخرج من تحت يد شيخه وتربيته ويتزرج بغير اذنه ويطلب الدنيا بالوظائف والحرف ويصير يوسع على نفسه ويأكل الشهوات ويمنع اخوانه من ذلك ، حتى لو قال له الشيخ انفق على اخوانك نصفاً واحداً لا يجيب . وفي ذلك اساءة أدب مع الشيخ ومع اخوانه لان جميع من في الزاوية يصير يحتج بفعله ويقول ان الشيخ كان رجلاً يقول لفلان اخرج عما بيدك ، وبذلك يتلف ضعفا المريدين . ثم من اقبح ما يقع فيه الفقير استهانتة بغضب شيخه عليه لانه عنوان على غضب الحق جل وعلا عليه ومن استهان بذلك لعنه الله تعالى .

ومن علامة استحكام المقت فيه ان يصير يدعي الى مكان عليه من الادب مع الشيخ ، قيل ان تبدل وتغير فلا يجيب ويثقل عييه حضور مجالس الذكر والاوراد ويجعل بدلها نوما او كلام لغو على باب المسجد وغير ذلك ، ويحصل له قبض لما يقال له اسهر الليلة مع شيخك او وحدك ، ولا يكاد يخف عليه شيء من ذلك ، وربما دعاه شخص

من ابناء الدنيا الى السهر معه في طبخ طعام عرس ونحوه فيسهر معه طول الليل ولا يجد في نفسه ثقلاً من ذلك ، وان كلمه انسان في ذلك يقيم لنفسه الحجج الواهية ، ومثل هذا لا ينبغي للشيخ ان يقيم عليه ميزاناً بل يجعله كالأجانب ولا يقول في نفسه ان هذا كان مريداً لي فلا أتركه من المناقشة ، فربما فجر على الشيخ وصار يقطع في عرضه في المجالس ، كما وقع ذلك لبعضهم ، فليتنبه الشيخ لزمانه ويلحق بلاحق اللاحق ، فانه في النصف الثاني من القرن العاشر صاحب العجائب والغرائب .

وليكن على علم سيدي الشيخ انه ما خالف مريد شيخه وخرج من تحت تربيته إلا استحوذ عليه الشيطان وصار يركبه كما يركب الحمار ويصير هو الناطق فيه عنه ، وربما كان الشيخ يجهل مثل ذلك فيصير يتعجب من قلة حياته وقبح عبارته ، ويعتقد ان ذلك من كلام مريده ، والحال انه من كلام ابليس .

وقد وقع لي ان مريداً خرج من تحت تربيتي فغضب من نصحي مرة فكشفت رأسي وغالطته واستغفرت في حقه كما أفعل مع الأجانب الذين ليس بيني وبينهم صحبة ، ورأيت ذلك أهون من مقاطعته وأقل إنما له وللأخوان فانهم ربما استغابوه ووقعوا في عرضه لما خرج من طريقهم وغير وبدل . ثم الذي ينبغي للشيخ مسارقة مثل هذا بالنصح من طريقة بعيدة ومدحه في بعض الأوقات وقوله انك قد وحشتنا كثيراً ويأمر اخوانه بذلك ، فربما خدمت ناره وحن الى اخوانه . ومن

ترك مثل هذه السياسة كان كمن غضب في البرية على غنمه حين شردت عنه وروح الى البلد وتركها للذئب يفترسها والله اعلم .

ومن شأنه ان يكون سداه ولحمته مساحتته لاخوانه في كل شيء أدوه به من قول أو فعل أو سوء ظن ، لا سيما اخوانه المقيمين في الزاوية من البطالين ، فان ابليس ما له شغل إلا اشتغال مثل هؤلاء ببعضهم بعضاً ، إذ ليس معهم نور يحرق ابليس ، ولم تزل الأشياخ تبتلى باقامة جماعة من الخاييل عندهم فيصبر الشيخ عليهم ويحذر اخوانهم من سلوك طريقهم لئلا يتلفونهم بمشاهدة أحوالهم الناقصة .

وقد كان سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : يجب على المرید البطال ان يفرح بتحذير شيخه الناس من مجالسته لئلا يلحقه إثم من تبعه في الكسل وامتى تكرر مثل ذلك فقد نقض عهد شيخه .

وكان سيدي احمد الزاهد يقول : ما صبر مرید على الكلام في عرضه واشتغل بالله ورضي بعلمه تعالى إلا جعله الله تعالى إماماً يقتدى به عن قرب ، وما تعلق مرید من كلام قيل فيه إلا صار وراء الناس .

وكان سيدي محمد الغمري رحمه الله يقول : من أراد ان يكون إماماً يقتدى به فليخلص النية في خدمة اخوانه ، ويصبر على جفائهم له وكلامهم في عرضه ، وحمائم له على الحمامل السيئة في خدمته لهم وجميع أحواله .

وكان الإمام الحسن يقول : من أدب المرید أن يخدع اخوانه ثم يعتذر اليهم بأنه ما قام بواجب حقهم ثم يقر بالخيانة لهم على نفسه

تطيباً لقلوبهم ، ولو علم انه بريء الساحة ما لم يترتب على ذلك حد وتعزير ، وإلا دخل فيمن ظلم نفسه ، وذلك حرام كما تقدم تقريره في الباب قبله .

وقد كان الإمام ابو بكر بن فورك رضي الله عنه يقول : ما سمي السندان بذلك إلا لصبره على دقه بالمطارق والله أعلم .

ومن شأنه ان يعامل اخوانه بالكرم والإيثار بمقوقه ، فلا يكون له التفات الى الدنيا ولا الى مطالبة ناظر ولا جابٍ بعلوم وظيفته إلا اذا كان مضطراً ، وان وقع انه طالب الجابي او الناظر بعنف اعتذر الى اخوانه وقال اعذروني فاني كنت مضطراً فلا احد يتبعني في ذلك إلا أن يكون مثلي ، خوفاً ان يتشبهوا به ويحتجوا بفعله فيصير عليه التبعة في ذلك .

وكان الإمام القشيري رحمه الله يقول : ظلمة الركون الى المعلوم تطفئ نور الوقت ، فليحذر الفقير من دعواه عدم الركون أو أن مثل ذلك لا يضره ، وليرجع الى قول شيخه في ذلك ، فان نهاه عن الركون الى المعلوم وعدم المطالبة به فليسمع منه فانه أمير عليه وعلى ما يرقبه والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يصدق في اخوانه تماماً وان نقل اليه ان اخوانك يكرهونك وقال رأيتهم كلهم البارحة متحلقين يجرحونك ويذكرون نقائصك ونفسك الخبيثة ، فليقل له يا فلان : انا من محبة اخواني وودهم على يقين ومن كلامك على ظن ولا آثرك يقيناً . فبذلك يتحرى النام ولا يعود ينقل اليك شيئاً . وان قلت له أنا لا أصدقك حتى أجمع

بينك وبينهم وأنظر هل يصدقونك فيما قلت عنهم أو يكذبونك ، فانه لا يعود يأتي اليك بالنميمة عنهم أبداً كما جربنا ذلك . وما لإبليس سلاح يفسد به حال المريدين المقبلين على الله تعالى أقوى من أن يشغلهم ببعضهم بعضاً ، لعله بأن عبدهم الرياء وطلب المقام عند الخلق ، وانهم يقابلون كل من سعى في هدم مقامهم ، ولو علم إبليس انهم أخلصوا لله تعالى كان أشغلهم بأمر آخر غير هذا ، فليكن الفقراء على حذر منه مثل ذلك . والله أعلم .

ومن شأنه أن يقوم بخدمة اخوانه ويكون مقداماً لهم في الخدمة ، فلا يرمي بنفسه إلى الكسل والخمول ، ويمتنع من مساعدة الفقراء في قضاء حوائجهم الزاوية ، ويحتج بالذكر او القرآن ، بل ينظر أولاً في تحصيل أمور المعاش التي يورث قلبه الالتفات اليها ، ثم بعد ذلك يذكر ويقرأ . وليتأمل من لا يخدم الفقراء لو انهم كلهم قالوا : شيء لا يلزمنا القيام به ، كيف يصير كل واحد منهم يجري على اللقمة ويقدمها على سائر مهاته في الدين ، فمن لم يخدم فلا أقل من شكر من يخدمه والاعتراف بفضله ، فليسمع المرید للشيخ أو النقيب إذا قال له انقل الحطب ، أو احمل قفة القمح إلى الطاحون ، أو إيت بها ، أو احمل طبق الخبز الى القرن ، أو اجمع الوقيد للفرن ، ونحو ذلك ، فانه لا بد لأهل الزاوية ممن يقوم لهم بذلك ، إما بأنفسهم وإما بغيرهم . فاعلم انه ينبغي للشيخ اخراج كل من أوى الخدمة لأنه يتلف بقية الجماعة ويفتح عليهم باب تعسير الوصول الى ارزاقهم ، فان الله تعالى ليسهل على العبد طريق رزقه بحسب ما العبد عليه من خدمة الله تعالى وخدمة عباده .

ولا ينبغي لمن له مروءة من المجاورين أن يكون عيلة على غيره ،
أو يعيش في جماعة المجائز والأرامل والعميان الذين في الزاوية . وقد
كسل عندي جماعة عن الخدمة لأنفسهم ولاخوانهم ففسر الله تعالى
عليهم أسباب أرزاقهم . وكذلك وقع لجماعة من فقراء الزوايا فذهب من
وقضهم نحو الثلث للظلمة ، ففتشناهم فوجدنا ثلثهم ترك الاشتغال بالعلم
والقرآن وصاروا طول نهارهم جالسين على حوانيت التجار والسوقة أو
جالسين في الزاوية بطالين لا دنيا يحصلونها ولا آخرة .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : ان الله تعالى ييسر
الرزق لمن خدمه خالصاً مخلصاً وخدم اخوانه . كذلك وسمته يقول
أيضاً : لا يسهل الله تعالى على أحد رزقه ويوسعه عليه أبداً ما عاش
إلا إذا كان يتعطف على اخوانه بكل ما زاد عن حاجته . وكذلك القوم
لا ييسر الله تعالى عليهم أرزاقهم ويوسعها عليهم إلا اذا تعاطف بعضهم
على بعض بكل شيء زاد عن حاجتهم ، وبالجملة فمن كان قائماً في
مصالح الخلق كان الوجود كله يمهده ويساعده ، ومن اشتغل بمصالح
نفسه فقط دون اخوانه تخلف الوجود عن مساعدته وربما صار يقاسي
في تحصيل رزقه وجده أشد التعب ، ومن شك فليجرب .

كما ان الشيخ اذا خصص نفسه عن الفقراء ولم يؤثرهم على نفسه
بشيء ، أو لم يشركهم فيما بيده من الطعام وغيره ، يتوقف عليه
رزقه ، كذلك والمريد الصادق ينظر في صفات شيخه التي هو عليها ان
طلب ان يكون مثله في سعة الرزق أو غيره . وقد حول الله تعالى
عن جماعة من الفقراء الرزق لما شحوا على الفقراء بما يدخل في يدهم

وتخصصوا به وصاروا يسألون الناس بالحال والقال ، وكان لسان حال جناب الحق تعالى يقول للملائكته انظروا في حال عبادي فكل من رأيتموه يؤثر الناس على نفسه بطعامه وثيابه وجميع ما يدخل يده فزيدوه من الرزق ، وكل من رأيتموه يسطاد على اسم الفقراء ثم يتخصص به فحولوا عنه الرزق ، فليتببه المرید لمثل ذلك ويؤثر اخوانه على نفسه بالخدمة لهم وادخال الراحة على نفوسهم وأبداهم ، وليسمع للشيخ فان مقصود الشيخ ان تصير جماعته كلهم مثله لكل واحد زاوية وفقراء وسماط والله تعالى أعلم .

ومن شأنه أن لا يكون مقدماً لـاخوانه في التكاسل عن حضور مجالس الذكر بالكلية ، او عن الحضور في أول المجلس ، أو عن حضور صلاة الجماعة ، أو مجلس العلم أو الأدب ، فمن كان مقدماً لـاخوانه في ذلك أساء الأدب معهم وكان عليه وزر كل من تبعه . وفي الحديث لا يزال قوم يتأخرون - يعني عن صلاة الجماعة - حتى يؤخرهم الله في النار . ومذهب الإمام أحمد رضي الله عنه ان صلاة الجماعة فرض في الصلوات الخمس ، ولو أنه صلى وحده عصى الله عز وجل . ثم ان الذي ينبغي لكل من تخلف عن مجلس خير ان يهت نفسه ويوبخها بحضرة اخوانه ويقول لهم احذروا ان تتبعوني في ذلك فاني أخطأت في تخلفي عن هذا الخير . وقد سبق الى مثل ذلك سفيان الثوري رضي الله عنه فكان يتهم نفسه ويقول لأصحابه احذروا أن تقتدوا بأفعالي فاني رجل قد خلطت في ديني . وينبغي له اذا تخلف عن أول المجلس وجاء في أثائه ولو في الدعاء بعد الفراغ أن يحضر ولا يستحي أبداً ، كالحكم فيمن أتى الجماعة وهم في التشهد الآخر يستحب له الاحرام ليحصل له جزء من فضل

الجماعة أو أجزاء صفار ، ولا ينبغي لفقيه تخلف عن خير أن يقيم الحجج على اخوانه اذا لاموه على ذلك فانه مجادلة عن النفس بالباطل ، بل الذي ينبغي له المبادرة الى الاستغفار وقوله جزاكم الله تعالى عني خيراً ، وهذا دليل على شدة محبتكم لي وانكم أشفق على ديني مني ، وذلك ليعودوا عليه بالنصح ثاني مرة ، بخلاف من يجادل عن نفسه ويقول لهم اعرف انكم تكروهونني من قبل اليوم .. فانهم لا يعودون الى نصحه خوفاً من شدة غضبه ، والله تعالى أعلم .

ومن شأنه أن لا يكون مقداماً لآخوانه في الخروج من مجلس الذكر قبل الفراغ منه ، لا سيما اذا احتبك المجلس في شدة الذكر فان ذلك يضعف قلوب الذاكرين ، وليستعد للمجلس بقلة الأكل والشرب حتى لا يحتاج الى تجديد طهارة عن الحدث من حين يجلس الى حين يفرغ ، لا سيما مجلس الذكر من بعد صلاة الجمعة الى العصر ، فقد ورد : من صلى الجمعة وجلس لذكر الله تعالى الى العصر كان كتاباً في عليين . وفي الحديث : المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضاً .

ومن شأن ضعفاء المريدين انهم يستهينون بالعبادة إذا لم يكثروا الفاعلون لها ويشد عزمهم لها اذا كثروا العاملون لها ، فلا ينبغي لعامل ان يكون سبباً لضعف همة اخوانه عن الخير . وقد عدت مرة لبعض المجاورين نزول الميضاة والخروج لباب الزاوية عشر مرات من صلاة الجمعة الى العصر فنزلت وراءه الميضاة فرأيت يدور الأخلية واحداً واحداً يتأمل فيها ويقف ساعة ثم يطلع الزاوية ، فعرفت ان ذلك ترويحاً لنفسه من حضرة الذكر ، ولو انه كان صادقاً لم يفارق المجلس لينظر

مواضع القدر التي هي مجلس للشياطين ، فالعاقل من تذبذبه لنفسه واكرمها على الخير حتى تصير تحب الخير ولا تمل منه إلا في النادر .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : اياكم ان تخرجوا من حلقة الذكر اذا احتبك المجلس آخر الذكر لان ذلك يضعف همّة الضعفاء . ولعل ذلك هو المعنى الذي حرم لاجله الانصراف من صف القتال الا متحرفاً لقتال او متحيزاً الى فئة اخرى يقاتل معهم ، والذاكر مقاتل في سبيل الله للشيطان بيقين ، فليس له الانصراف ادباً من ناحية المجلس الى اخرى الا متحرفاً لقتال مكان او متحيزاً الى من فيه ، يذكرون الله تعالى بقلوب ضعيفة فيقوي قلوبهم على الذكر ويطرد عنهم ابليس بذكره ، فانه اذا رأى قلب الذاكر غافلاً افترسه وركب على قلبه فيستأصله ويهلكه . فاذا جاءه من يذكر بهمة وعزم استخلصه من يد الشيطان كما يستخلص المقاتل الأسير من يد العدو . وقد اباح الله للمقاتل ان يقف في أي مكان كان من صف القتال وما حرم عليه إلا الانصراف والله اعلم .

ومن شأنه ان لا ينصرف من مجلس الذكر الذي يكون مع الشيخ ولو لحاجة ضرورية إلا بعد استئذانه الشيخ صريحاً او بالإشارة ، لا سيما مفارقة من علت رتبته من اصحاب الشيخ فانه يتعين عليه المشاورة جزماً لنلا يقتدي به غيره فتضعف حلقة الذكر ، لان المجالس انما جعلت ليقوي بعض الناس بعضاً ، فاذا كسل واحد كان جاره نشيطاً ، وكلما عظم الفقراء امر مجلس الذكر واعتنوا به كلما علت همّة الفقراء . وكلما استهانوا بحضوره كلما انحطت همّة غيرهم ، لا سيما الاكابر من من جماعة الشيخ ، فان احدهم اذا انصرف من المجلس قبل فراغه كان

كأمير العسكر اذا خرج من القتال مكسوراً فان غالب الجيش يتبعه .
فليحرص اكابر المجلس على ان احدهم لا يقوم من المجلس حتى يفرغ
لثلا يقتدي به الناس ، فان ابليس لا يفارق هذه المجالس ابدا ، فربما رأى
الفقير مقبلاً على الله في ذكره وهو في جمعته معه فيقول له : قم فانظر
السوق من على باب الزاوية او اذهب الى بيتك فانظر ماذا يصنعون
وارجع ، ومقصود ابليس بذلك ان يخرجهم من تلك الجمعية والحضور
مع الله تعالى وينقص أجره . فاذا وسوس بذلك لفقير فينبغي له ان
يرد كيده في نحره ويقول : إخساً لعنك الله اتريد ان تخرجني من حضرة
الله تعالى الى حضرتك . فان لم يرتد عنه خاطر ابليس فليعرض ذلك على
الشيخ ويستأذنه في ذلك فان اذن له في الخروج فذلك والا لزمه مخالفة
ابليس ، فان الله تعالى جعل الانبياء ونوابهم من الدعاة الى الله تعالى
أمناً على الأمة في كل ما يرقى درجاتهم ، كما اشار اليه قوله تعالى :
انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر جامع لم
يذهبوا حتى يستأذنه الآية . ومجالسة الاشياخ في الذكر وقراءة القرآن
والعلم امر جامع بيقين . فلا ينبغي لاحد ان يفارقهم حتى يستأذنه ، ثم
انهم اذا استأذنوا الشيخ في المفارقة لحاجة لم ينبغ لهم ان يقوموا دفعة
واحدة فيضعفوا قلب الباقيين بل يقومون متراسلين واحدا بعد واحد
مثلا . ثم اذا فرغ اهل المجلس من الذكر وأرادوا الجلوس فليرجعوا
الى اماكنهم التي كانوا جالسين فيها قبل الزحف الى قلب الحلقة ، ولا
ينبغي لهم بعد الذكر ان يجلسوا في جانب الحلقة ويتركوا الجانب الآخر
خالياً فيدخل لهم الشيطان من ذلك الموضع ، كما ورد ذلك في صفوف
الصلاة فان الشارع امرهم ان يتراسوا في الصفوف لثلا يدخل الشيطان

بينهم فيوسوس لاحدم في صلاته بما ليس له به حاجة . ومعلوم ان مجالس الذكر انما هي محاربة للشيطان ، وكلما بعد العدو كان اقوى لنا من التحامه بنا .

قال الاشياخ : ولا ينبغي للمنشد ان ينشد بعد فراغ الذكر الا بعد استقرار نفوس الذاكرين وفراغهم من وارد الذكر ، فلا ينبغي الانشاد على اثر لذكر : لان ذلك يفرق قلوب الجماعة . وكذلك لا ينبغي للمنشد ان يتخذ الانشاد عادة سواء احتاجوا اليه في التنشيط ام لم يحتاجوا اليه بل يجعل الانشاد خاصا بكل وقت رأى همتهم فاترة عند الذكر ، وهذا من باب يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال . وما دامت الهمة قوية فلا ينبغي له الانشاد لان قلوبهم مجموعة على حضرة الله تعالى والقائم بالهم لمعاني ما ينشده المنشد يفرقهم عن الله تعالى .

وكان سيدي مدين لا يدع المنشد ينشد الا بعد سكتة فيسكت الجماعة حتى يرى منهم الملل ساعة ثم يأمر المنشد فينشد ، فاذا اجتمعت حواسهم ذكر بهم ، فلا يزال كذلك حتى يفرغ المجلس ، وربما رأى همة الفقراء قوية فيمنع المنشد من الانشاد جملة . ومن هنا قالوا ينبغي ان يكون المنشد هو الشيخ لانه اعرف بجمعية قلوبهم وتشتيتها ، فان لم يتيسر فرجل صالح له المام بمصطلح الفقراء ما سيأتي بسطه عند مبحث السماع في الخاتمة ان شاء الله تعالى . ثم اذا دعوا وانصرفوا من مجلس الذكر فلا ينبغي لاحدم ان يتحدث مع اخيه بكلام مطلقا الا لضرورة شرعية لان الكلام اللغو بعد مجلس الذكر يطفئ النور الحاصل بالذكر . فليصرف الفقراء كلهم ساكنين مطرقين الى خلوتهم او امكنتهم التي يجلسون فيها ويشرعون فيما اقامهم شيخهم فيه باذن الله تعالى من قراءة

او ذكر او اشتغال بعلم وقضاء حاجة ونحو ذلك .

قال الاشياخ : وانما أوجبوا على المرید مواصلة الاذكار بعضها بعضاً لتتراكم انوارها على القلب وترحل عنه الظلمات الحاصلة بارتكاب الحرام والشبهات في القول والفعل . وقالوا : من لغا بعد المجلس فكأنه لم يذكر شيئاً وربما كان لغوه ساعة يرجح في الظلمة على نور ذلك المجلس كله ، فينبغي للشيخ او النقيب ان ينبه الفقراء على مثل ذلك ويقول لهم : يا فقراء قوموا مأجورين الى اوزادكم ولا تخلطوا نور الذكر بظلمات اللغو حتى ان ذلك يصير عادة الفقراء ولا يحتاجون الى تنبيه والله اعلم .

ومن شأنه ان يجب لآخوانه ما يحبه لنفسه ويقرب عليهم طريق الوصول الى مراتب الكمال كما يجب ذلك لنفسه وذلك بالاشتغال بالذكر على الدوام ، فان الله تعالى قد جعل لكل مرید مناهل وعقبات لا يصل الى مقام الكمال الا بقطعها كلها ، فان شاء قطعها في جمعة ، وان في شهر ، وان شاء في سنة ، وان شاء في عدة سنين على قدر عزمه وهمته . ثم انه بعد الوصول يتنعم باقدار الحق تعالى الجارية عليه بقية عمره ، فأطول الناس نعيماً من قطعها في جمعة وبعده من قطعها في شهر وبعده من قطعها في سنة وهكذا .

وقد أنشد سيدي الشيخ ابو النجا اللغوي المتأخر رحمه الله في قطع هذه الحجب من موشح :

اجل مرآتك ترى الحق اليقين * واخرج عن ذاتك لنفرح بآخرين *
تنظر ما فاتك على طول السنين * يا عبد الحندوس * لفقدا عبوس *
تحمل للدبوس * وللمسكين تدرس * دخان المشعل * ودقات الطبول *

واقعل لا تفعل * تحير فيها العقول * ما اسرع ما يعزل ومن بعد الوصول
اينو قال محبوس * في قفضوا يدوس * اياك الناموس يطلع كالفادوس
ملا واندق روس * الى آخر ما قال والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يراعي مواطن غفلة اخوانه عن الذكر في الزاوية
فيذكر الله تعالى وحده في وقت غفلتهم لتنزل الرحمة على اخوانه فيحسن
اليهم بذلك ويكتب له اجر عظيم ويشهد له يوم القيامة بذكر الله كل
من سمع صوته من ناطق وصامت ولا يشهدون له الا ويقبل الله شهادتهم .
وربما قام ذكر الواحد في وقت غفلة اخوانه في الاجر والثواب بعدد من
غفل منهم ، والله تعالى يحب من عباده من يحب ذكره ويراه قوتاً وشفاء
له من كل داء .

واخبرني سيدي محمد السروي رحمه الله ان جماعة تراهنوا على انهم
يجدون زاوية سيدي محمد الغمري في الحلة الكبرى ساكنة عن الذكر في
ليل او نهار فلم يجدوها فكانت كالكعبة بالنسبة للطائفين ، فهكذا
كانت جبايته .

واخبرني الشيخ شمس الدين الطنيجي احد اصحاب سيدي الشيخ ابي
العباس الغمري ان ولد المجاور او عمه كان يأتي الى الزاوية فلا يتجرأ
احد منهم ان يسلم عليه حتى يشاور النقيب ، وكان احدهم اذا كلمه
اخوه كلمة سب او تنقيص لا يرد عليه بل يحفظها - ان لم يصفح عنه - الى يوم
المنافسة الذي كان لهم ، وكان الشيخ يغلق عليهم باب المكان الذي
يجلسون فيه ويأخذ مفتاحه تحت ركبته حتى لا يدخل عليهم غريب
ثم يتحاكمون بين يدي الشيخ فيأخذ للمظلوم حقه من الظالم . وكان

الذي يسامح أخاه اكرم عند الشيخ من الذي يأخذ حقه ، وكان يقول لهم لا ينبغي لفقير ان يمك على اخيه كلمة جفاء في حال غضبه لان بعض العلماء لا يقول بصحة طلاق الغضبان لتزلزل عقله ، وكان يقول كل من مسك على الناس كل كلام قالوه فيه كثر اعداؤه وانحطت همته الى سافلين .

وفي كلام سيدي احمد بن الرفاعي رحمه الله : من انتصر لنفسه واجاب عنها تلف وتعب ، ومن سامح الناس وفوض امره لمولاه نصره من غير اهل ولا عشيرة والله اعلم .

ومن شأنه اذا كان مجاوراً في زاوية الشيخ ان يحمل النهره والكلمة الجافية من كبراء الزاوية كالخطيب والامام والنقيب والجابي ما داموا سالكين ، لان الناقص يرى له الفضل على اخوانه بتربيتهم وتعليمهم الادب وخدمتهم ، فلا ينهر احد الا وهو يرى نفسه عليه ، فاذا كمل سلوكه صار يرى فضلهم عليه الذي كسبوه الاجر ، ولذلك يمثل امرهم اذا استقضوه في حوائجهم ، لكن باذن الشيخ ان كانت الحوائج لهم ، وان كانت للزاوية فلا يحتاج الى اذن من الشيخ خاص بل ذلك داخل في اذنه ، للنقيب ان يستعمل في حوائج الزاوية من شاء من المقيمين . وقد تقدم انه يحرم على المجاورين التعصب بالبساطل لحظ النفس على كل من اقامه الشيخ نقيباً او جابياً او خادماً ، والطمع عليه بنحو قولهم هذا لا يصلح لهذه الوظيفة . ويجب عليهم التسليم له . فان الطعن فيمن اقامه الشيخ يؤدي الى ضرر شديد وتشويش القلوب بعضها من بعض ويوقف عليهم اسباب مفاشهم ، وربما خرجوا من كثرة الشكاوي للحكام

والنكد من الزاوية وعملوا صناعاً ومحترفين او يسعوا على وظائف ضعفاء الفقهاء ومساكينهم ، فلا يخلتوا في الحارة مسجداً ولا سبيلاً في يد احد إلا سعوا اليه فتمقتهم قلوب المؤمنين بعد ان كانوا يتبركون بهم لانهم اخرجوا قلوبهم من الخير وملاوها بحب الدنيا ومضايقه أهلها قبل ان يخربوا زاويتهم . وربما سكن ابليس عندهم في الزاوية وصار هو الشيخ لهم ان داوموا على الشرور والنزاع ، فلا يزال يوسوس لهم في امر بعضهم بعضاً بسوء الظن ونقل الكلام والفتن حتى لا يخلي لهم وقتاً لعمل الدنيا ولا لعمل الآخرة ، وينقادون له اكثر مما كانوا ينقادون لشيخهم الإنسي ، وذلك لان شيخهم الإنسي كان يدعوهم الى كل شيء يخالف هوى نفوسهم ، وابلis يدعوهم الى كل ما تهواه نفوسهم ويحجبهم عن شهود قبيح افعالهم حتى لا يكاد احد منهم يتوب من زلة وقع فيها ولا يستغفر . وتقدم انه ليس لابلis مصيدة يصطاد بها فقراء الزاوية اعظم من التحريش بينهم واشتغالهم ببعضهم بعضاً فيقطعهم بذلك عن الاشتغال بالله عز وجل ، ويصيرون كالشياطين لا يذكرون إلا النقائص ولا يطلعون الا على العورات ، وتتجلى لهم صفاتهم القبيحة فيظنون انها صفات غيرهم والله تعالى اعلم .

ومن شأنه اذا كان فقيها ان لا يعارض النقيب اذا استعمل احداً ممن يقرأ عليه في قضاء حوائج الفقراء كالحبز والعجين ، بل الواجب على المجاور خدمة نفسه واخوانه بنفسه او بأولاده الذين يقرؤون عليه ، وكل من خالف في ذلك ومنع اولاده ان يخدموا احداً مع اكلهم من طعام الزاوية نسبوه الى غرض فاسد ، ولاثوابه ، وقدفوا عرضه ، لاسيما ان كان الاولاد وجوهم نظيفة . هذا كله اذا استخدمهم النقيب بالاذن العام . فان

صرح شيخ الزاوية له باستخدامهم فليس للفقير منه من ذلك قطعاً . فليكن
الفقير الذي يقرى اطفال الزاوية حاذقاً يلحق بلاحق اللاحق ولا يخلي احداً
من اخوانه يظن به السوء ويرغب اولاده في قضاء الحاجة على ما جرت
به العادة بالتناوب او بحسب ما يراه الشيخ ، فانه ثم من لا ينفع في
القراءة لتشتت ذهنه وينفع في الخدمة كما هو مشاهد في الزوايا ،
فيمكث الواحد العشرين سنة ولا يحفظ القرآن ، فمثل هذا تبين لا
يصلح ان يكون فقيهاً فيستخدم او يتعبد بالذكر والاوراد وإلا جرت
البطالة الى الفواحش ، فينبغي لفقهاء الزاوية كلهم ان يرغبوا اولادهم
في قضاء الحاجة من غير ترجيح اولاده على اولاد غيره والله اعلم .

ومن شأنه ترغيب اخوانه المترددين الى الزاوية في ذكر الله تعالى مع
الفقراء صباحاً ومساءً ، ولا يتخذوا جلوسهم في الزاوية للنوم والغفلة
وذكر تواريخ الناس ، فان ابليس بالمرصاد لمثل هؤلاء
فيحضرون على نية مجالسة الشيخ او غيره ويعصون الله في بيته ! فليكن
الفقير رحمة على اخوانه ويجب كثرة الاخوان في الذكر محبة في الله عز
وجل لا حياء في المشيخة ، كما يقع فيه بعضهم . ويتعين كثرة الحث على
الحضور إذا كان الورد طويلاً ، كسهر ليلة الجمعة أو العيد أو ليالي
القدر ، فربما مل بعضهم فينام ويسهر البقية . واذا كانوا جماعة قليلة
فربما غلب عليهم النوم كلهم فبطل المجلس . وان نام أحدهم لحظة بين
الظهر والعصر منعه في السهر الآتي ، وقد كان صلى الله عليه وسلم يقول استعينوا على
قيام الليل بالقبيلولة وبأكلة السحر على الصيام .

وكان سيدي عبد العزيز الديريني رحمه الله يقول : النوم قبل الظهر

دواء للسهر الماضي ، وبعد الظهر دواء للسهر المستقبل انتهى .

والمريد الصادق يعبر على زاوية شيخه ان يختل نظامها في ورد أو وظيفة ، بل كل شيء رآه معطلا فعلمه لله تعالى كما مر بسطه في هذه الرسالة والله أعلم .

ومن شأنه ان يحذر اخوانه من سلوك مواطن التهم بحيث يصير احدهم اذا نسب اليه فسق من حرام او فاحشة يصدق الناس فيه ذلك ، فلاشيخ ان يؤنبه على سلوكه مسالك التهم ليسد الباب الذي أتاه من تصديق الناس في كشفه الفواحش ، ولو انه كان حفظ ظاهره من الوقوع في اسباب قلة الدين ما قبل أحد فيه الزور والبهتان ، بل كانت الناس يكذبون من أضاف اليه شيئا من النقائص ويقولون حاشا لله ان يقع فلان في مثل ذلك ، فاعلم ان محل تأديب الشيخ له انما هو على تساهله في عدم حفظ ظاهره لا على التهمة والله أعلم .

ومن شأنه ان يحث اخوانه على مجلس الذكر صباحاً ومساءً برحمة ورفق اذا تعوق الشيخ عن الحضور ، ولا يعلق ذلك بحضور الشيخ فان الشيخ له أورد آخر غير أورد المرئدين ، وان حضر معهم فانما ذلك لما يراه من ضعف قلوبهم وهمتهم عن الخير لا غير . وتقدم انه ليس المرید ان يتشبهه بالشيخ في أحواله إلا إن أمره الشيخ بذلك ، فليأزم المرید ورده الذي أقامه الشيخ فيه ولا يتخاف عن الذكر مع الجماعة إلا لضرورة يعذره بها الاخوان . وقد كان شخص من مریدی سيدي الشيخ مدين يذكر مع الجماعة ، ثم ترك الذكر وصار يذكر وحده ، فقال له الشيخ في ذلك فقال يا سيدي ان الاجتماع انما جعل لمن همته

ضعيفة وقلبه ميت ، وأنا بحمد الله قلبي صار حياً لا أحتاج ان اتقوى
بغيري ، فأمر الشيخ باخراجه من الزاوية ، وقال : ان مثل هذا يتلف
الجماعة فيصير كل فقير يقول أنا لا أحتاج الى الاجتماع بغيري في الذكر
فيذهب شعار الزاوية ، فان من شأن النفس الخيانة والدعاوي الكاذبة
ففي الاجتماع امثال أمر الشيخ وقيام الشعار والله اعلم .

ومن شأنه ان يرشد اخوانه ويعلمهم الآداب الشرعية والصوفية من
غير ان يرى نفسه عليهم بذلك ، فقد يكون احدهم اكثر اخلاصا لله
تعالى منه واحسن معاملة له ، فلا يلزم من كونه اعلم من المرید ان
يكون افضل منه عند الله تعالى ، وهذا امر شذ عنه كثير من مشايخ
هذا الزمان فيظن بنفسه انه افضل من مريديه عند الله من حيث كونه
اعلم منهم ، فلينتبه الشيخ المفضل لما ذكرناه والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يدل اخوانه على دخول حضرة ربهم من اقرب الطرق
التي يعرفها ، ويرشد الى كل ما فيه توبيخ لنفوسهم اذا تخلفوا عن
مجالس الخير ، فلعل ذلك التوبيخ يجبر خلل ترك ذلك الخير . ولا ينبغي
للفقير ان يسامح نفسه بترك التوبيخ والهت لثلا تتبعه الكسالى على
ذلك ، كما لا ينبغي للمتخلف ان يعتذر بالاعذار التي لا يقبلها الشيخ
والاخوان ، فيعش نفسه ، وليقدر ان انساناً يعطيه الف دينار لو حضر
مجلس الذكر مثلاً فان رأى نفسه تفوت الالف وتعتذر بضرورة استغرقت
الوقت فهو صادق في تخلفه ذلك اليوم عن الذكر ، وان رآها حريصة على
الحضور لاجل الف دينار ويقطع علائقها كلها التي تراحمها وقت حضور

ذلك المجلس فهو كاذب في تخلفه عن الخير بعذر ، فان قول سبحان الله لا اله الا الله ارجح عند المؤمن من ملء الارض ذهباً . قال تعالى : (المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخيراً أملاً) . قال ابن عباس : الباقيات الصالحات هي قول العبد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ، فشيء شهد الله تعالى بأنه خير للعبد لا يجوز له ترجيح ضده عليه ، بل وربما كفر بذلك . وقد رأيت من اخواننا من يتعلل بثقل النوم عليه وقت صلاة الصبح الاوله ، فلا يكاد يحضر فيها ابداً ، ثم اذا كان له حاجة في القلعة او عند شخص يخاف يفوته يستيقظ تلك الليلة من التسبيح ، وذلك دليل على كذبه في دعواه غلبة النوم وقت الصبح ، وانما ذلك من ضعف داعيته للخير . فلينتبه الفقير بمناقشته . ولذلك رأيت جماعة بمجرد ما يجلسون معي في مجلس الصلاة على رسول الله ﷺ ينعس احدهم ويصير يتأيل عينا وشمالاً ، فأضع له في فمه قطعة حلوة أو أعدد له في يده دراهم فيعتقد انها له فيستيقظ لوقته ويذهب عنه النوم ، وذلك من اقوى الادلة على ترجيح الدنيا على ذكر الله والصلاة على رسول الله ﷺ . ومثل هذا يتخذ له شيخا يلفظ كثايفه حتى يقلب تلك الداعية التي للدنيا لجهة الآخرة ، ويصير يستيقظ اذا ذكر تعالى ، وينام اذا أعطي دراهم او حلوى ، ويذوق طعم الايمان الكامل والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يكون مقداماً لآخوانه في كل عمل شاق من اعمال الدنيا والآخرة ، كنقل الحطب والقمح الى سطوح الزاوية ، وكسهر الليالي الكاملة . وذلك من ادعى انه اقدم هجرة عند الشيخ فهو احق بذلك من الحادث القريب العهد بالمجاورة ، فان المجاورين كلهم ناظرون

الى فعل كبراء الزاوية . ومن هنا قالوا : ينبغي الفقير ان يكون ابعد الناس عن الريبة ومواطن التهم وارتكاب الرذائل ليسمع له اخوانه اذا نصحهم ، فلا يأمرهم بقيام الليل مثلا ثم ينام هو ، ولا يزهدهم في الدنيا وفي عدم جمعها ويرغب هو فيها ويجمعها ، ويعامل بها الناس قراضا وتجارة ونحوهما . ولسان حال الفقراء الذين يأمرهم بأمر ولا يفعلوه هو يقول له : انصح انت نفسك ويقعون في عرضه . فليحذر كبراء الزاوية من مثل ذلك . وشيخهم اولى بكل ما ذكرناه ، فينبغي له ان يساعد الفقراء في نقل القمح او الحطب او الحصاد او الدراس او الحرث ولو مرة او يوما ، فان بذلك يحصل النشاط للفقراء ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه . وقد بلغنا ان رسول الله ﷺ كان اذا خرج اصحابه لجمع الحطب يخرج معهم ويجمع له حزمة ويرجع بها الى الدار ، وكذا كان يفعل الامام علي رضي الله عنه ويقول لا ينقص الكامل من كماله ما جر من نفع الى عياله والله أعلم

ومن شأنه ان يتظاهر بعداوة من عادى احداً من اخوانه بغير حق قياماً بواجب حقوقهم ، فلا يجوز له عداوته بالباطن الا ان كان من اهل الكشف وكشف له عن شقاوته في الآخرة والعياذ بالله تعالى ، وكذلك من حقوق اخوانه عدم مصافاة من وقع في فساد واخرج من الزاوية وعدم العزومة عليه بالاكل او الجلوس معه اذا دخل الزاوية لصلاة او غيرها خوفاً من تغيير قلوب الاخوان ، فمراعاة خواطرهم اولى من مراعاة خاطر من ثبت فساده ورميه الفتن مثلا . وهذا يقع فيه كثير ممن لم ينظر الى عواقب الامور ، فينبغي ان يتنبه الساذج لمثل ذلك . وكان الواجب على اظهار العداوة موافقة لـاخوانه الصادقين

في الزاوية ، لكن مع ارشاد ذلك المفسد الى اظلم -ار الندم وسياقه
السياقات لاخوانه حتى يطيبوا عليه قياماً بواجب حقه القديم ، فان
الانسان يسأل يوم القيامة عن صحبة ساعة فلا ينبغي لاحد ان يطيب
خاطره على ذلك المفسد حتى يطيب خاطر الجميع ولا يبقى منهم
واحد.

ثم ما يقع فيه غالب فقراء الزاوية كثرة الوقوع في غيبة من اخرج
بفساد ، وذكر واقعته لكل داخل او لكل من سأل ما سبب اخراجه ،
وذلك لا يجوز ، وربما وقعوا في عرضه على سبيل الغيبة والتشفي منه ،
فيعودون افسق منه واسوأ حالاً ، وربما ابتلوا عن قربب بها ابتلي هو
به ، فيفتضحون ويخرجون كذلك ، فيجب الكف عن عرض كل من
خرج من الزاوية وتركه ، ولا يجوز اللوث به ليالي وجمعا وشهوراً .
وربما تاب الله تعالى عليه عقب الذنب فلا تجوز غيبته بحال ويصير ذلك
من البهتان والزور عليه ، فليحذر الفقراء من مثل ذلك . وربما رجع
الفقير الى الزاوية بوجه من الوجوه ويصير بعضهم يحكي له ما قالوه
فيه فيشتد في عداوته على من وقع فيه حتى لا يكاد احدهم يسامح أخاه
في الدنيا ولا في الآخرة ، فتأملوا ذلك ايها الاخوان واعملوا بها اوضحته
لكم والله اعلم .

ومن شأنه ان يرشد اخوانه الى ترك البغي على من بغى عليهم ،
ولا يأمرهم قط بمقابلة الباغي ويقول : مقابلة الفاسد من وجوه النظر ، كما
يقع فيه غالب المتهورين في دينهم . وفي الحديث الصحيح : أدّ الامانة لمن
اثمنتك ولا تخن من خانك . وفي زبور داود عليه الصلاة والسلام : يا
داود لا تبغ على من بغى عليك ان اردت اني انصرك ، فمن بغى على

من بغى عليه تخلفت عنه نصرتي . وفي الزبور ايضاً : لا تستبطيء
الاجابة لدعائك في حق عدوك فاني انما ابطيء اجابة دعائك لأعاملك
بنظير ذلك اذا ظلمت انساناً ودعا عليك ، فان طلبت اجابة دعائك
بسرعة فلا تستغرب سرعة اجابة دعاء عدوك عليك انتهى والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يغفل عن خدمة من مرض من اخوانه في الزاوية
لا سيما في الليل حين ينام الناس ويتركونه ولا له اهل ولا اصحاب
يفتقدونه ، فانه يتعين عليه خدمته او حمله الى المارستان . وقد ورد
ان العبد يسأل يوم القيامة عن حقوق جميع اخوانه واصحابه ، ثم ان
كان الفقير المريض ليس معه شيء ينفقه على المرض فينبغي لخوانه ان
ينفقوا عليه من مالهم ، او يقترضوا له على ذمة الله عز وجل ، واذا
حملوه الى المارستان فلا بد من توفية حقه في التردد اليه وتوصية الناظر
والقيم عليه ، ولا يزال يتردد اليه الى ان يبرأ او يموت ، والله في عون
العبد ما كان العبد في عون اخيه والله اعلم .

ومن شأنه ان يخدم عميان الزاوية والعجائز والايتام ويقود الأعمى
الى مكان حاجته ، ويفلي له ثيابه ولحيته من القمل اذا طلب منه ذلك ،
وكذلك يرفع للأعمى ثوبه فان ذلك مما يقرب الى الله عز وجل لكون
هؤلاء في كفالة الله عز وجل وهو وليهم . وكلما ادخل اقوياء الزاوية
السرور على العميان والارامل والايتام كلما سهل الله تعالى عليهم اسباب
رزقهم ووسعه عليهم ، وحكم العكس بالعكس .

وكان سيدي على الخواص رحمه الله يقول : من اراد نزول الرحمة
عليه فليخدم العميان والايتام ، وكلما زاد العبد في الرحمة على العباد

زاده الله درجات في الجنة .

وقد كان سيدي الشيخ عثمان الخطاب رضي الله عنه يخدم العميان والايتم ويفعل لهم ثيابهم ولحاهم ، ويقودهم الى مواضع حاجاتهم ، ويطيخ لهم ، وينقي لهم القمح ، ويحمل لهم القفة من الطاحون ويقول هذا شرفي والله اعلم :

ومن شأنه ان يخدم الاشراف الذين جاؤوا في الزاوية زيادة على خدمة غيرهم ، وليحذر من مخاصمة احد منهم فانها كالمخاصمة لجدهم صلى الله عليه وسلم ، واذا بغى عليه احد من الاشراف يرى ذلك تشبيها يجريان المقادير من الله عز وجل فيتلقاه بالصبر والرضى . وكذلك من شأنه ان يأخذ بيد الظالم ويكفه عن ظلمه بالقول والفعل ، والا فسدت فقراء الزاوية ، وليس له ان يرى الفقراء يتضاربون بالعصي او يتشاقون وهو ساكت ، بل يردهم عن المخاصمة ما امكن ، لكن بحسن سياسة ولين قول . وكثيرا ما يرى بعض الفقراء يتركون الدخول بين المتخاصمين زاعمين انهم اسوأ حالا منهم ، وذلك لا ينهض حجة في ترك الأخذ على يد الظالم ، فيجب عليه كف الظالم ولو كان أسوأ حالا منه . ووقع لبعض مشايخ الزوايا الساذجين ان اثنين من الفقراء تضاربوا بحضرتيه بالعصي حتى ادموا بعضهم بعضاً فقالوا له يا سيدي ألا تكفهم عن بعضهم فقال النجاسة لا تطهر غيرها ، وهذا من جملة السذاجة والشرع اولى بالاتباع والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يدخل على اخوانه غمًا اذا ارسله الشيخ في حاجة الى شخص من الولاة او غيرهم ممن لا يعتقد في الشيخ فسب الشيخ ،

او لم يقض الحاجة ، فمن الأدب ان يقلب ذلك الجواب الى ضده بسياسة ولا يدخل على الشيخ واخوانه غمًا بحكاية الكلام الجافي في حق الشيخ بل يكون حسن السفارة ، ولا يبلغ الشيخ عن اخوانه إلا خيراً . وقد يكون ذلك الشخص الذي يشفع فيه الشيخ عند الأمير لا يستحق الشفاعة فيه لكثرة قبح ذنبه ، فيصبر الشيخ حتى تبلغ العقوبة حدها فيه . ثم الذي ينبغي له كلما لقي صاحب شيخه الذي نقل عنه انه اساء الأدب مع الشيخ ان يلم عليه من عند الشيخ ويغالطه ولا يماثبه على شيء مما كان وقع فيه في حق الشيخ ، لا سيما من كان صاحباً بالاسم فقط من أكابر الحارة فان مغالطتهم واجبة لئلا يصيروا اعداء للشيخ فيؤذونه ويؤذون جماعته .

واذا وقع ان الشيخ ارسل النقيب الى احد من تجار الحارة يقترض منه ثمن قمح او حطب او نحو ذلك فلم يعطه شيئاً واطهر المنع مثلاً فينبغي له ان يقلب الحديث للشيخ كما فعل مع الولاة وليس له ان يبلغ الشيخ ذلك ، والمحسن نخير ان شاء يحسن او لا يحسن ، لا تحجير عليه في ماله الا بالشرع . والحسنة لم تنحصر في الشيخ ولا في جماعته ، فليكن الشيخ وجماعته على حذر من العتب على احد من التجار في هذا الزمان ، فانهم ربما كانوا اضيق معيشة من الشيخ لقلّة المكاسب في هذا هذا الزمان وعفة نفوسهم عن الشحانة من بعضهم بعضاً ، بخلاف الفقراء سداهم ولحمتهم ، سؤال بالحال او بالقال الا من شاء الله تعالى .

وبالجملة فكل فقير تشوش ممن لم يقرضه او لم يهبه او لم يتصدق

عليه ، فهو لم يشم من طريق الفقراء رائحة وهو مغتاض على من لا ذنب له كالحسودي .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اذا ارسلت قاصدك في حاجة فلم تقض في ذلك الوقت فلا تتكدر من القاصد ولا من المستول فيها ، فانه ما ابطأ بها الا وقتها الذي ضربه الحق تعالى لها ، فلا يمكن ان يكون في غيره والله اعلم .

ومن شأنه ان يراقب قلبه من جهة اخوانه ، فمهما رأى عنده تغييراً وتشويشاً من احد من المسلمين فليرجع على نفسه باللوم ، وليس في ازالة ذلك من قلبه ويقيم العذر لاشيه فيما وقع فيه معه قياماً بواجب حق الاخوة ، ويرى انه اخطأ في تشوشه من اخيه ، ولو بلغ له مرتبة الصدق .

وقد قال الامام الشافعي رضي الله عنه : لا تثق بوجد من لا يحبك الا معصوماً .

وكان الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه يقول : عليكم بصحبة الصوفية ، فان للقبیح عندهم وجوها من المعاذير ، فعمل انه من احتقر اخاه بسبب زلة وقع فيها ، فما وفي حق الاخوة ، وأحق ما يحتاج اليك اخوك اذا عثرت دابته . واجمعوا على انه لا يثبت للعبد قدم في طريق الفقراء حتى يتخلق بالرحمة على جميع العالم طائفة وعاصية كل بما يناسبه والله اعلم .

ومن شأنه ان يرشد من خضرتة الوفاة من اخوانه الى الوصية وطلب

براءة ذمته ، ولا يستحي من ذلك ، وليسهر عنده الى الصباح كما مر
تقريره قريبا ، وربما يكون الأجل في ذلك الوقت فيفارقه على وفائه
بحقه .

وقد استحيا أقوام من قولهم للمريض أوص فمات وحقوق الناس
عليه ، ووقع بين ورثته ما لا خير فيه ، وذهب أكثر التركة للحكام ،
فاذا لقنه الشهادة فسمعه يقول : لا ، فلا ينبغي له أن يسيء به الظن ،
فانه انما يقول لا من أجل الشياطين الذين يحضرون الأكبر ليفتنوهم عن
دين الاسلام ، كما وقع للامام احمد بن حنبل رضي الله عنه أنه كان
يقول في حال طلوع روحه : لا ، بعد ، فقالوا له في ذلك فقال ان
الشیطان ظهر لي وهو عاض على اصبعه ويقول : فتنتي يا أحمد ، فكنت
أقول له لا بعد ، أي لا أياس منك ومن فتنتك الا ان طلعت روحي
على التوحيد . وليحذر الفقير من ذكر مريض بسوء فربما كانت منيته
في ذلك المرض فيختم على عمله ويذهب الى الآخرة من غير براءة ذمة
خصمه ، وهذا الأمر قل من يسلم منه ، فليتنبه الفقير لمثل ذلك
والله أعلم . . . ان يكون سداه ولحمته الصفح والعفو عن زلل الاخوات
ولا يعتدي على من اعتدى عليه ، وان كان الحق تعالى قد أباح ذلك
بشرط المثلية ، إذ المثلية متعذرة فربما زاد ونقص ، وربما أثرت فيه
تلك السيئة أقل مما أثرت في خصمه ، ونحو ذلك ، فالمجازاة رخصة
للضعفاء لقوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله .

وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اعف عن ظلمك عملا
بأمر الشارع لك بذلك ، ولا تقل قد أباح لي الشرع أن أقابله بمثل
ما فعل ، فكم من مباح تركه أفضل .

وكان يقول : اترك حقلك لأخيك ما استطعت ، وأقل عثرة اهل المروءات والهبات من اخوانك ما استطعت ، وعليك بالنظر في محاسن الناس دون مساوئهم ، فانه ما من مسلم إلا وفيه خلق حسن ولو كان من أفسق الناس .

وكان يقول : اذا هجرت اخاك المسلم بشرطه فلا تزدد في هجرتك على ثلاثة أيام بلياليها ، وابدأ بالسلام بعد الثلاث لتكون خير الرجلين ، وعليك بتحمل الأذى وتجرح مرارته من جميع الانام ، ففي الصحيح مرفوعا : لا أحد أصبر على أذى من الله انتهى ، ان رزقه وخيره فائض على من جعل له زوجة وولدا وكفر بانبيائه وكتبه ، فليتحمل الفقير الأذى تخلفاً باخلاق الله عز وجل .

ومما وقع لي وانا طائف بالبيت في سنة سبع واربعين وتسعمائة انني نظرت في قلبي فلم اعرف دعاء واحدا مما ورد ان اقوله في الطواف ، فسمعت قائلاً يقول لي : من داخل الحجر قل اللهم افرغ علي من الاخلاق المحمدية ما أتحمّل به الاذى من جميع العباد ، اللهم افرغ علي من الاخلاق المحمدية ما اتلقى به جميع الاقدار الجارية علي بالرضى والتسليم ، اللهم افرغ علي من الاخلاق المحمدية ما اكون به هادياً مهدياً ، اللهم افرغ علي من الاخلاق المحمدية ما تصير به حركاتي وسكناتي كلها مرضية عندك ، اللهم افرغ علي من الاخلاق المحمدية ما أتجمل به بين يديك في الدنيا الآخرة ، فكانت بعد ذلك هي اكثر دعائي بعد الدعاء الوارد والله اعلم ..

ومن شأنه ان لا ينسى اخوانه من الدعاء لهم بالمغفرة والرحمة والعفو

كلما وجد الوقت صافياً مع ربه عز وجل ، سواء كان في ليل او نهار .
أو سجود او غيره ، ومن فوائد ذلك الوفاء بحقوقهم وليقول الملك
الموكل بالدعاء ولك مثل ذلك ، ودعاء الملك لا يرد .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اذا وجد أحدكم الوقت
رائقاً من الكدورات فليسأل الله تعالى المغفرة لجميع المسلمين من اهل
عصره ، وهذا من اعظم حقوق المسلمين ، ولا يتنبه له كل الا بحكم
التبعية لنا من مخصوصين . وفي الحديث لا يؤمن احدكم ، يعني الايمان
الكامل ، حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه . وفي القرآن العظيم : ربنا اغفر
لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان . ويقاس عليه من تأخر عنا بالايمان
او ساوانا ، ثم ان طلب المغفرة لهم يكون على نوعين : اما بأن الله تعالى
يجول بينهم وبين الوقوع فيما لا ينبغي ، واما ان لا يؤاخذهم اذا
عصوا ، وليس للمغفرة تعلق ثالث ، ويكون العصابة الذين يدخلون النار
من الموحدین مستثناة شرعاً لئلا يعترض معترض على تعميم الدعاء بالمغفرة
انتهى والله اعلم .

ومن شأنه ان يعترف بالفضل لكل من احسن اليه من اخوانه
لا سيما من بدأه بهدية فانه لا يقدر على مكافأة بدأته بها ، ولهذا فضل
ابو بكر الصديق رضي الله عنه على غيره من الصحابة بسبقه الى الاسلام
من غير توقف ولا روية ، فليكن الفقير حاذقاً منصفاً فان سبق بالهداية
لا يرى فضله ، وكذلك المكافىء لا يرى انه كان السابق . ويحذر الفقير
من ان يأخذ ولا يكافىء ، بل الذي ينبغي له ان يكافىء كل من
احسن اليه ولا يتهاون في ذلك ، كما عليه طائفة ممن تعودوا الاخذ من

الناس بصدقاتهم وهداياهم ، فان الفقير الصادق يهرب من تحمل منن الناس ما امكن .

وكان الشيخ محيي الدين بن العربي يقول : لا تقوم مجزاء من بدأك بالهدية ابدأ ، ولا يجزى من بدأك بقوله انا احبك ، فلو احبته بعد ذلك ما عسى ان تحبه لا تبلغ درجة تقدم حبه اياك ، اذ حبك انما هو نتيجة عن حبه اياك والله اعلم .

ومن شأنه اكرام كل وارد عليه من اخوانه فلا يأكل وحده شيئاً ابدأ ما استطاع ، وعليه بعدم التشويش ممن قال له انا ابغضك ، بل ينبغي له التفتيش على الصفات التي بغضه لاجلها ويزيلها ، ثم ينظر ، فن زال بغضه والا كرر التفتيش ثانياً وثالثاً . فاعلم انه لا ينبغي ان يؤذيه في نظير قوله ان يبغضه . وقد ورد ان امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعوذ بالله منك ، فقال لقد استعدت بعظيم ، إلحقي بأهلك فطلقها ولم يقربها اكراماً لكونها استجارت بالله . فاعلم ان كل فقير قال له أخوه اعوذ بالله منك من شرك ولم يكفه شره فهو قليل الأدب مع الله تعالى لا يرجى له فلاح ، فان من آذى من استعاذ بالله منه كان الله تعالى خصمه كما قال بعضهم والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يحدث اخاه بكذب لأن في ذلك استهانة بحقه ، وفي المعارض مندوحة عن ذلك اذا اضطر الى الكلام . وكذلك من حق الاخ ان يقوم له اخوه اذا ورد عليه ولو كره هو ذلك ، لا سيما ان كان الوارد من حملة القرآن أو العلم .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : ينبغي للفقير ان لا يساعد اخاه على ما فيه نقص لدينه كأن يعلم منه محبة القيام له في المحافل ، اذ القيام حينئذ فيه مضرة على دينه ودين اخيه .

وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اياك ان تترك القيام لاخيك في المحافل فرما تولد من ذلك الحقد والضغائن فتعجز بعد ذلك في ازالته ، وقد كان الناس اذا قام لهم احد في المحافل يتوششون وصاروا اذا لم يقم لهم احد يتكدرن ثم يصيرون يظهرن فيمن لم يقم لهم المعاييب ، فينبغي للفقير ان يدور مع اهل الزمان بطريقه الشرعي ، والا حصل له تعب عظيم . وربما خرج من بلدته او من حارته من كثرة الاذى ، وأصل ذلك كله قلة سياسته وقلة معرفته بطبائع زمانه . وقم يا أخي لاخيك وفاء بحقه لا لظنك انه يجب القيام له ، فان ذلك سوء ظن به .

وكان الإمام الشافعي رضي الله عنه يقول : لا تقصر في حق أخيك اعتماداً على مروءته انتهى ، فان لك في تأدية حقه أجر من حيث حق الآدمي ، وأجر من حيث امثالك أمر الله عز وجل بالأدب .

وكان الشيخ محيي الدين بن العربي يقول : اذا انتسب أخوك الى أحد من الأكابر من اولياء او امراء فاحذر أن تطعن في نسبه ولو في نفسك فتدخل بين ذلك الشخص وبين الله تعالى وبين صاحب الفراش ، فتقع في إثم كبير ، بل ورد ان الطعن في الانساب كفر والله أعلم .

ومن شأنه أن لا يشح على أخيه اذا سأله المساعدة في التزويج ولو

بقميصه وقبّاقبه الزايد ، أو شيء من القمح ، فان الاعانة في ذلك من أفضل القربات ، بل ذكر بعض المحققين ان الاعانة في النكاح أفضل من اعانة الغزاة والمكاتبين ، إذ هو أفضل نوافل الخيرات ، ومنه يتفرع من يجاهد ومن يفعل سائر الخيرات . والأجر يعظّم السبب ، فلولا النكاح ما وجد مجاهد ولا عابد لله تعالى . وهذا أمر يتهاون به غالب الفقراء ، وبعضهم يقول : وإيش قام على الفقير بالتزويج في هذا الزمان ، وينفره منه ليعتق نفسه من مساعدته ، وما درج السلف الصالح على مثل ذلك والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يكفّر احدا من اهل القبلة بذنب ، ولو لاث الناس به ، لقلّة ورع الناس اليوم في المنطقة وعسر معرفة الالفاظ التي يكفر بها الانسان دون غيرها . اذ التكفير امرها . بل اقل ما فيه انه اخبار عن انسان بأنه خالد مخلد في النار لا تجري عليه احكام الاسلام ، لا في حياته ولا بعد مماته . ثم ان مرجع ذلك الى العقيدة ، ومعلوم ان الانسان يعجز عن تحرير معتقده في عبارة فضلا عن معتقد غيره . وفي الحديث : من قال لاخيه يا كافر فقد بآء بها احدهما ، فان كان كما قال والا رجعت عليه ، ومعنى ذلك ان المكفر هو الكافر لأنه كفر مسلماً لاسلامه فافهم :

وينبغي للفقير ان لا يعود لسانه بالكلام المر لاخوانه فيكون من شرار الناس . وفي الحديث : شر الناس من تركه الناس اتقاء فحشه ، فهذه شهادة من رسول الله ﷺ بأن الفاحش البذيء من شر الناس . وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : احذروا سب احد

من المسلمين فربما سب احدكم ابا انسان فسب الآخر اياه .

وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : التورع في المنطقة اشد من التورع في اللقمة والثياب والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يحقر احدا من خلق الله عز وجل الا عند امر الله فان الله تعالى ما احتقره حين خلقه وصوره ، وكيف يعنني الحق تعالى بعبد ويخرجه من العدم الى الوجود وتجيء أنت تحقره !! لذا من الجهل المحض . وما أمرك الله تعالى أن تحقر أحداً من عباده ، وإنما أمرك ان تنكر على أفعاله المخالفة لما شرعه لا غير ، فتأمر العاصي وتنهاه وأنت غير محتقر له ، فربما كان في علم الله انه أعلى منك مقاماً وأنت من الفاسقين ويصير يشفع فيك يوم القيامة . وتأمل قوله ﷺ في شجرة الثوم انها شجرة اكره ريحها ، فما كره ذاتها وإنما كره ريحها . فاعلم ان ~~عداوتنا للكفار~~ والعصاة عداوة صفات ، بدليل انهم اذا أسلموا وحسن حالهم حرم علينا كراحتهم والله تعالى أعلم ان يقدم حوائج اخوانه الضرورية على عباداته من سائر النوافل ، لأن الخير المتعدي نفعه أفضل من القاصر على فاعله ، لا سيما ان أمره شيخه بذلك ، كما مر في الباب قبله . اللهم إلا ان ينهاه شيخه عن خدمتهم فليس له ذلك ، لأنهم ربما كلفوا في مقام المجاهدة لنفوسهم . والخدمة لا تكون عادة إلا للسادات الذين فرغوا من علاج أخلاقهم ، وصاروا يرون نفوسهم أحقر الخلق أجمعين ، بحيث لو حقرهم الناس وازدروهم لا يتغير منهم شعرة ، لأنهم يشهدون ما قاله الناس فيهم دون ما يعلمونه هم من أنفسهم .

وقد قدمنا في الباب الأول انه ينبغي لمن يخدم اخوانه ان لا يرى بذلك نفسه عليهم فيشقى في الدنيا والآخرة ، اما في الدنيا فلكثرة تعب بدنه والخدمة ، واما في الآخرة فلحرمانه الثواب . وانما الأدب ان يرى خدمته لهم من باب الواجب عليه وفاء ببعض حقوقهم . وقد جرب الاشياخ كلهم نفوسهم فوجدوا انه لا يستحق السيادة الا من تواضع لله تعالى .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : لا ينبغي للمريد الانكار على الشيخ اذا نهاء عن خدمة مريض من اخوانه ، فربما كان ذلك المرض عقوبة له ، بل يجب عليه ان يعتقد ان الشيخ ارحم بذلك المريض منه ، لكن اذا بلغت العقوبة حداً فهناك يأمره بخدمته .

وكان ابو سليمان الداراني وغيره يقولون : لا تصلح هذه الطريق الا لاقوام كنسوا بأرواحهم المزابل ، انتهى والله اعلم .

وهن شأنه ان يبادر لخدمة بيوت الخلا احتساباً لوجه الله تعالى ، ولو كان لها خادم بأجرة ، فيزيل ما على الملاقى وحول الميضاة من القدر ، وليكن ذلك اوقات غفلات الناس ، كضحوة النهار او في السحر ، بحيث لا يراه احد ، فان للنفس لذة وحلاوة اذا عرفت بالتواضع اعظم من لذة الكبر لاصحابه . وكانت هذه وظيفة الامام الغزالي وسيدي علي الخواص والشيخ أمين الدين إمام جامع الغمري رحمهم الله تعالى . واذا رأى المطهرة ناقصة من الماء فينبغي له ان يكملها مساعدة للقيم ، لانه سنة السلف ان لا يتطهروا الا من ماء لا منه لاحد عليهم فيه ، واذا ملأ في الفسقية شيئاً صار كأنه ملأ ماء طهارته ،

وينبغي ان يسقط منته فيه عن المتوضين . وبالجملة فما خدم احد اخوانه الا صار على وجهه نور وإنس ، ولا تكبر عن ذلك احد الا صار على وجهه ظلمة .

وقد كان سيدي علي الخواص اذا لبس مرقعته التي يكنس فيها المساجد وينظف فيها الأخلية كأنها جواهر تضيء ، فالزم يا أخي خدمة الاخوان يرضَ عنك الرحمن وتدخل اعلي الجنان والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يتخذ عنده موسى والسكين والابرة والمقص والخرز والحيط ونحو ذلك مما يحتاج اليه عادة ، وذلك ليرفع كلفته عن اخوانه وينفهم بعاريتهما . وكذلك من ادبه ان يتخذ عنده المشط والحلال والسواك والقטיפفة لمسح الاعضاء ، والسجاد للصلاة عليها فيفرشها حيث ادركته الصلاة في غير المسجد . وتقدم في الباب الاول ان السلف الصالح ما اتخذوا السجادات للمضخامة ، حاشاهم من ذلك ، وانما هو لمصلحة الصلاة . وقد اجمعوا على انه لا يدخل الحضرة الإلهية من في قلبه مثقال ذرة من كبر . كما ورد في دخول الجنة . فان الحضيرتين كلاما بين يدي الله عز وجل ، ولو في صلانه وهما : عز النفس وشهود الغنى في نفسه عن فضل ربه غفلة لا حضوراً . فاعلم ان من تخلق بالذل وال فقر لا يمنع من دخول حضرة الله تعالى في وقت من الاوقات .

ومن شأنه اذا وقع في سوء أدب في حق أخيه أن يبادر الى الاستغفار بكشف الرأس والوقوف عند النعال واضما يده اليسرى على اليمنى ليخالف هيئة الصلاة ، مطربقاً برأسه الى الأرض ، نادماً على ما

وقع منه في حق أخيه مثلاً ، فان لم يقبل أخوه اعتذاره فمن الأدب ان لا يجلس بل يبقى قائماً الى ان يرحمه أخوه . ويجب عليه ان يرجع على نفسه باللوم ولا يجيب عنها ذرة واحدة ، بل يترف بأنه ظالم على أخيه ، فان طال به الوقوف حتى خرج عن العرف ، فينبغي لآخوانه ان يردوا له الحديث : من أتاه أخوه متنصلاً من ذنب فليقبل ذلك محقاً كان أو مبطلاً ، فان لم يفعل لم يرد الحوض ، رواه الترمذي وغيره .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اذا جاء أخوك معتذراً فاقبلوه لا سيما ان أطال الوقوف مستغفراً ، فان لم يجد احدكم في قلبه رقة له فيرجع على نفسه باللوم ويقول لها : يأتيك أخوك مستغفراً في حقك فلا تقبله ، فكم وقعت انت في حقه ولم تلتفتي اليه فأنت اذا اسوأ حالاً منه . ومراد القوم بذلك كله زوال الكدر لا غير ، ومن رضي الكدر لقلبه فليس له في الطريق قدم ، فان رأس مال الانسان هو قلبه والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يكون عنده حسد لآخوانه اذا كثرت طاعاتهم وانقاب الناس الى اعتقاد فيهم ، بل يفرح لهم كلما كثرت طاعاتهم ، ويكون حريصاً على وقوع الأدب منه في آخوانه ، واذا عمل بأدب يجب ان يكون آخوانه كلهم كذلك يعملون به حتى لا يتميز عنهم بشيء . وما زاد القوم على غيرهم الا بمراعاتهم الآدب في كل شيء ومع كل شيء ، حتى انهم يوجهون أباريقهم كلها الى القبلة ويرون ذلك من الآدب . واذا كان الاناء لا وجه له كالكوز والزبدية جعلوا لها وجهاً بالنية ووضعوه للقبلة التي هو محل مناجاة الحق جل وعلا . وقد دخل جماعة

زائرين على فقراء كانوا مشهورين بالخير فوجدوا اباريقهم لغير القبلة فردوا ولم يسلموا عليهم ، وقالوا لو كان هؤلاء من أهل الأدب لوجهوا اباريقهم للقبلة . وسيأتي في الخاتمة في آدابهم في السفر أنه يستحب لاحدهم اذا سافر ان يشد وسطه ، ويقرب خطاه ، فانه يذهب شدة التعب . وفي الحديث اذا احدكم سافر فليشد وسطه وليقارب بين خطاه . وانه يستحب لاحدهم اذ سافر ان يودع اخوانه بالعناق ان كانوا رجالا ، وإلا ودعهم بالاشارة ان كانوا صغاراً ، ثم يسلم عليهم ويمشي القهقري ، غير مول وجهه عنهم حتى يتوارى عنهم يجدار أو يبعد عنهم جيداً . ثم اذا رجع ووصل الى مقصده فلا يبادر الى الاغتسال من عياء السفر بل يصير الى اليوم الثالث أو الرابع ، وفي ذلك سر يذوقونه . واما في الظاهرة فهو ان المسافر يمسح من التعب فربما ضره الغسل واورث عنده ضربان المفصل بخلاف اعضاء الوضوء لكونها مكشوفة غالباً فلا يضرها ماء الوضوء والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يرى نفسه على احد من جماعة شيخ آخر فانهم اخوانه في الطريق ، لان طريق اهل الله واحدة ، ترجع الى واحد وان تعددت . وما اتخذ الناس لهم شيخاً الا ليهذب اخلاقهم ويزيل رعوناتهم حتى يصير احدهم يرى ان الناس كلهم ناجون وما هالك الا هو . فامتحن يا أخي نفسك بهذا الميزان ، فان رأيت نفسك صارت كذلك فأنت صادق في ادعائك انك انتفعت بصحبة شيخك ، والا فما حصلت على شيء . وهذا الامر قد كثر في فقراء هذا الزمان فيصحب احدهم الشيخ الى ان يموت ثم يصير مقرضاً في طوائف الفقراء لا يعجبه احد منهم ، مع انه لا رآهم على كبيرة ولا اصرار على صغيرة . وهذا

من اكبر المقت ، نسأل الله العافية .

وترى احدم يقول : ما بقيت عينينا ترى احداً مثل شيخنا ، فيقال لهم ماذا انتفعتم به ؟ فلا يجد شيئاً يقول . وكل جماعة يقولون شيخنا قفل بعده باب الله ، فلا يكاد ينتفع باحد من اولياء عصره نسأل الله العافية .

ومن شأنه ان يرى محاسن اخوانه ويمى عن مساوئهم جملة واحدة ، فلا يتجسس لهم قط على عيب حتى يحققه .

وقد كان الشيخ ابو مدين الكمساني رضي الله عنه يقول : الفتوة هي رؤية محاسن الاخوان والغيبة عن مساوئهم .

وكان يقول : انصف اخوانك واقبل النصيحة ممن هو دونك تدرك شرف المنازل . وكان يقول : من احوج اخاه الى سؤاله عن حاجة من الحوائج التي يقدر عليها فما وفى بحق صحبتته ولا اخوته .

وكان يقول : من لم يتفقد عيال اخيه في غيبته بما يحتاجون اليه فقد خان الصحبة .

وكان يقول : من ميز بين ثيابه وثياب اخيه في الملك فما شم للصحبة رائحة ، وانما صحبتته نفاق .

وكان يقول : ليس بأخيك من احتجت الى استئذانه في اخذ شيء من كيسه .

وكان يقول : لا تكمل صحبتك الا بانشرح صدرك بكل ما اخذه

الاخوان من مالك وثيابك وطعامك ، رمتي وجدت انقباضاً لذلك
فأنت منذ فق في صحبتك .

وكان يقول : من حق أخيك عليك أن تتحجب اليه بكل ما يجب
حتى لا يجد في نفسه حرجاً من جهتك في شيء يتصرف فيه من مالك ،
ومن وجد ضيقاً في صدره وحزازة إذا أخذ شيئاً من مالك فما تمت له
بواجب حقه عليك ، فان الحزازة التي يجدها أخوك حين يأخذ مالك
مثلاً ، انما هي لبقية بقيت عليك من البخل ، فاعمل يا أخي على
الاحسان الى اخوانك حسب طاقتك ليكون موثك عندهم أشد عليهم
من موت أبيهم الشفيق ، والحمد لله رب العالمين .

وقد كان رجل يعول الف نفس فلما مات سمعوا صرير نعشه على
أعناق الرجل ، فأنشد شخص :

وليس صرير النعش ما يسمعونه ولكنها أصلاب قوم تقصف
وليس عبير المسك ما تنشقونه ولكنه ذاك الثناء الخلف

ومن شأنه أن لا يحب العلو على أحد من اخوانه في أمر
من أمور الدنيا ، فقد أجمع الأشياخ على ان حب العلو على الناس من
أقوى أسباب الانتكاس . هب ان العاصي من اخوانك ناقص المقام ،
فأنت أنقص منه ، لأنك ترى نفسك عليه ، لا سيما ان كان بسبب
تقصيصك له أصابك فيه الكبر عليه ، فانك اذا تأملت وجدت نفسك
في التكبر أعظم منه فلم نفسك أولاً قبل غيرك .

وقد كانت الشيخ أبو مدين رضي الله عنه يقول : انكسار العاصي
خير من صولة المطيع .

وكان يقول : من أحب العلو على اخوانه ، فقد فتح باب الظلم من ولاية زمانه ، ومن رأى نفسه على مشايخ عصره فقد فتح باب ظهور الدجاجة الفتانين في الدين . فان الدجل هو التمويه بالباطل في صورة حق ، كما يدعي الدجال الأكبر انه يحيي ويميت ، ويفعل الأمور التي لا تليق إلا بالحق جل وعلا ، من باب الاستدراج والمكر به والله تعالى اعلم هو الفاعل في كل ذلك . فاعلم ان من ينصح اخوانه لا يخرج من الائم إلا ان رأى نفسه دون المنصوح ، فينصح أخاه في حال رؤية ان أخاه أحسن حالاً منه ، فاياك يا أخي والدعاوى الكاذبة ثم إياك ، والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه ان لا يغفل عن نصيح نفسه واخوانه ، فلا يطمع في ما في يد الخلق ، ولا يصحب مبتدعاً ، ولا امرأة ، ولا يرى في شيخه نقصاً ، ولا يغفل عن ذكر ربه ، ولا عن شكره ، ولا يتخلف عن مجالس الذكر ولا عن خدمة الصالحين واحترامهم ، فان فعل ابتلاه الله بالمقت بين العباد .

وقد قالوا : الطمع في الخلق شك في ايها الخالق .

وقالوا : احذر من صحبة المبتدع ابقاء على دينك ، ومن صحبة النساء ابقاء على قلبك .

وقالوا : من ظهر له في شيخه نقص عدم النفع به .

وقالوا : من غفل عن ذكر ربه فقد حكم الشيطان على نفسه .

وقالوا : من جالس الذاكرين انتبه من غفلته ، ومن خدم الصالحين ارتفع بخدمته .

وهذه الأمور لا يستهين بها إلا جاهل تسرقه الطباع ، فعليك يا أخي بالعمل بها والله يتولى هداك .

ومن شأنه التواضع لكل من رفعه الله تعالى عليه في علم أو عمل أو جاه ونحو ذلك ، أدباً مع الله تعالى الذي رفعه عليه ، فان الفقير الصادق داير مع رضى الحق تعالى لا مع حظوظ نفسه .

وقد حكى لي شيخنا الشيخ محمد الشناوي رحمه الله ان شريفاً جلس عند سيدي ياقوت العرشي فصار الناس يقبلون يد ياقوت ورجله ولا يلتفتون الى الشريف ، فأخذ في نفسه من ذلك ما يأخذ البشر ، فقال له سيدي ياقوت في أذنه سرأ : يا سيدي انما عظموني لأنني تبتعت جدودك في أخلاقهم ، فأنا تبتعت جدودك ، وأنت تبتعت جدودي ، يعني في الجهل ، فلذلك عظموني دونك ، انتهى .

ومن شأنه أن يحث اخوانه على مراعاة الله تعالى بقلوبهم ، ولا يكتفي أحدهم بشكر الناس له على ما يظهره من أعماله ، مع انه يجاهر ربه بالمعاصي فيما بينه وبين ربه ، فان ذلك من علامات المقت . وما قنع أحد بشكر الناس إلا كشف الله تعالى عورته وفضحه ولو على طول عتوبة له .

وقد كان الشيخ أبو مدين رضي الله عنه يقول : الحق تعالى مطلع على السرائر والظواهر والضائر ، في كل نفس وحال ، فأبما قلب رآه موثراً له ، مراقباً له ، حياً من رؤيته اليه حفظه من الطوارق والموائق والحزن ومضلات الفتن .

وكان يقول : من لم يراقب نظر الله تعالى اليه ، نظر أحوال نفسه

بمعين الدعوى ، وأفعاله بمعين الرياء ، وأقواله بمعين الافتراء .
وكان يقول : عمرك كله نفس واحد ، فاحرص ان يكون لك
لا عليك ، وليس للقلب إلا وجهة واحدة ، فمتى توجه اليها حجب
عن غيرها .

وكان يقول : إياك أن تراقب غير الله وتميل اليه إلا بأذنه ، فمن
فعل ذلك سلبه الله مناجاته .

وكان يقول : أضر الأشياء على العبد مخالطة من لا يرى حب ربه
في أفعاله وأقواله وعقائده . وفي رواية أخرى : من أضر الأشياء على
المريد صحبة عالم غافل عن مراعاة ربه بقلبه ، ومنصرف جاهل بأحكام
الشريعة ، وواعظ يدهم الناس ويرخص لهم طلباً لميلهم اليه والله أعلم .

ومن شأنه أن يحذر اخوانه من الوقوع في الدعاوى التي لا يكون
على ظاهرهم منها دليل ، بل ولو كان على ظاهرهم دليل يحذرهم من
الدعوى أيضاً ، ويأمرهم بستر المقام حتى يتولى الله تعالى اظهارهم بغير
مراد منهم ، وقد هلك في هذا الأمر خلق كثير .

وقد قال الأشياخ : كل من رأيتموه يدعي مع الله تعالى ما لا يكون
على ظاهره منه شاهد فاحذروه ، وكل من خرج الى الخلق قبل وجود
الاذن الإلهي الخاص فهو مفتون وهو مسخرة للناس ، وما خرج الأولياء
الى الخلق إلا بعد أن هُددوا بالسلب ان لم يفعلوا .

قلت : وقد جاء شخص يطلب مني أن ألقنه كلمة التوحيد ،
فرأيت أنه يجب الرئاسة ، ومعلوم ان التلقين من غير مجاهدة على مصطلح
الناس اليوم يزيد رعونته ، فلم أجبه الى ذلك ، فاجتمع بعدي بعدة

مشايخ ونكث عهدهم ، وصار كل من نصحه يفارقه ويصير يحط عليه ، وادعى ان جماعة من أشياخ الطريق الذين ماتوا أتوه في النوم وقالوا له ابرز الى الناس ، ولعله ابليس ، فجمع له بعض جماعة من العوام وصار يقول لهم أنا اليوم أكبر الأولياء وأرسمهم دائرة ، والأقطاب كلهم من تحت أمري ، فصار الناس يسخرون به وبالفقراء الموجودين في عصره ، فحكاه حكم خلدوس المغاني ، اذا خرج في بابيه قاضي أو أمير فيضحك الناس عليه ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . ولا يخفى ان الكرامات فرع المعجزات ، وان لم تكن كرامة الانسان مصدقة لدعواه فهو كذاب ، كما درج عليه السلف الصالح والله أعلم .

ومن شأنه أن يحث اخوانه على دوام الحمية في الأبدان والقلوب والنفوس ، وذلك بترك المخالفات وعدم الركون الى الاغيار وترك الدعاوى ، فان من وقع في واحدة من هذه الخصال ولم يحتم عنها فهو معدود من رعاة الناس وأراذلهم ، فكما ان قلب من يحتمي تكون معمورة بذكر الله ، كذلك يكون قلب من لا يحتمي محلاً للغفلة والوسواس .

وقد كان الشيخ أبو مدين يقول : لا ينفع مع الوقوع في المخالفات عمل ، كما انه لا ينفع المريض ما يصفه له الحكيم من غير حمية ، وكما انه لا يضر مع التواضع بطالة ، كذلك لا ينفع مع الكبر عمل ، انتهى والله اعلم .

ومن شأنه ان يحذر اخوانه من ان يطلبوا بعباداتهم مقاماً أو حالاً ،

فمن من طلب لنفسه حالاً أو مقاماً ، فهو بعيد عن طرق المكارف . وكذلك ينبغي له أن يحثهم على عمارة اوقاتهم بالموافقات ، ويسألهم ان يحثوه كذلك . وقد أجمع اهل الطريق على ان كل من طلب بأعماله مقاماً سقط من عين رعاية الله عز وجل . وقالوا : ان اقامك ثبت ، وان أقت نفسك سقطت . وقالوا : من لم يستعن بالله تعالى على نفسه صرعه . وقالوا : من طلب الظهور بنفسه خرب قلبه وتعرس عليه الوصول الى شيء من أحوال الصادقين ، فهو يدعي الصلاح والحق تعالى يكذبه وملائكته واولياؤه ، ثم يحشر يوم القيامة في جملة المنافقين .

ومن شأنه أن يحدث اخوانه على العمل على تحصيل مشاهدة الحق تعالى في حال علمهم ، فان الأخ الصادق ربما يقوم في بعض الأوقات مقام الشيخ . وقد طالت الطريق على غالب الناس من غفلتهم عما قلناه ، فحجبوا بالأعمال عن الممول له ، ولو انهم كانوا لاحظوا الممول له لاشتغلوا به عن رؤية الأعمال ، شتان بين من همته الحور والفضور ، وبين من همته رفع الستور ودوام الحضور .

وقد كان الشيخ ابو العباس المرسي يقول : من لم يقيم بأداب أهل البدايات ، فكيف يستقيم له مقامات اهل النهايات .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : كل عمل لا يحضر فيه العبد مع ربه فهو كالميتة ، وهو بالنفاق أشبه ، وذلك لأنه يوهم الناس انه حاضر مع الله تعالى حال مناجاته ، والحال انه مع الخلق . وهو نفاق . ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ، وانما كانوا كذلك للعبهم بالأديان . ومن هنا أباح الشرع نكاح الكتابيات للمسلم وحرم

نكاح من لا كتاب لها فافهم انتهى .

وسمعه أيضاً يقول : انما أشغلهم برؤية أعمالهم لانهم لم يصلحوا لمعرفة الله والله اعلم .

ومن شأنه ان يحذر اخوانه من كل شيء يؤذيهم ويوقفهم عن السير ، وقد قالوا : من ضيع حقوق اخوانه ابتلاه الله تعالى بتضييع حقوقه .

وكان الشيخ افضل الدين لا يسكاد يترك نصيح اخوانه في شيء ويقول : من غش اخوانه فهو دليل على غشه لنفسه . ورأى مرة شخصاً يرد ما يعطيه له الناس فقال يا أخي : ترك الدنيا للدنيا شر من اخذها ففتش نفسك فربما اتاك اخوك بشيء فرددته خوفاً ان يسقط مقامك وجاهك من قلبه لا الله تعالى .

وسمعه مرة أخرى يقول : اياكم ان تفتحوا على انفسكم باب تقدير مقامات الطريق لاخوانكم ، فتقطعوا بذلك عن السير ، فان ذلك انما هو من وظيفة الاشياخ انتهى والله اعلم .

وكذلك ان يحذر اخوانه من مجالسة اهل البدع فانها مجربة لامانة القلب . وقد كان السلف الصالح كلهم يقولون : من كان فيه ادنى بدعة فاحذروا من مجالسته ، فمن تساهل في ذلك عاد عليه شؤمها ولو بعد حين .

وقد كان الشيخ ابو مدين رضي الله عنه يقول : بلغنا عن مالك رضي الله عنه ، انه كان يقول من اكتفى بالتعبد دون الفقه خرج وابتدع ،

ومن اکتفی بالكلام فی العلم دون الاتصاف بحقیقته تزندق وانقطع ،
ومن اکتفی بلفقه دون العمل به اغتر وانخدع ، ومن عمل بما علم
تخلص وارققع ، ومن لم يأخذ بالأدب من المتأدین افسد من تبع
والله اعلم .



خاتمة

في ذكر جملة من آداب القوم وشروطهم العامة في كل احد من مرید وشیخ

اعلم رحمك الله ان دائرة طريق القوم تبتدىء من بعد انتهاء دائرة غيرهم ، لأن كل أدب في الشريعة في باطنه أدب آخر يسميه أهل الله تعالى الاعتبار ، اي يعبر من ظاهر الفعل الى باطنه ، فيكون صورة الفعل واحدة والقصد يختلف ، كمن يريد بعبادته الاجر في الآخرة ، ومن يريد بها القيام بواجب حق الربوبية ، وانه لا يستحق على ربه بخدمته شيئاً حتى يطلبه منه . فصورة قاصد الثواب كصورة من لا يطلبه على حد سواء . ونظير ذلك أيضاً من يغسل أعضائه من الحدث الظاهر او النجس ومن يغسلها بالتوبة من سائر المعاصي حال غسلها ، فنية الأول مقصورة على رفع الحدث والنجس الظاهر ، ويزيد عليه الثاني رفع النجس الباطن من استعمالها - أي الأعضاء - في غير ما شرع لها ، لا سيما القلب الذي هو أمير البدن كله . فانه اذا فسد أفسد الجسد كله ، فلا بد من غسله من سائر المعاصي ، كالكبر والمعجب والنفاق والرياء والحسد والحقد واحتقار الناس وغير ذلك . ويجمع الآفات كلها محبة الدنيا ، كما اشار اليه قول عيسى عليه الصلاة والسلام : حب الدنيا رأس كل خطية . فلم يخرج عنها خطية واحدة . ولعل من قصر بصره على الحدث الظاهر لا يخطر في باله التوبة من حب الدنيا ابداً .

وقد كان الفضيل بن عياض رحمه الله يقول لاصحابه : اجلسوا بنا نتوب من الذنب الذي لا يهتدي اليه الناس ، وهو حب الدنيا ، من مال وطعام وكلام ومنام ، فان هذه الاربعة هي حبة الدنيا انتهى .

واعلم يا أخي ان كل من دخل الطريق بحق وصدق علم ان في القوم مجتهدين في طريق الباطن ، كالمجتهدين في الطريق الظاهر . فكما ان المجتهدين في الشريعة استنبطوا منها آداباً واحكاماً وشروطاً وواجبات ومحرمات ومكروهات ، فكذلك المجتهدون في طريق القوم ، فاياك والانكار عليهم الا بعد دخول طريقهم . وهناك لا تنكر عليهم الا ما خالف جميعهم او جمهورهم اذا علمت ذلك ، فأقول وبالله التوفيق من آدابهم ان يجتمعوا في الاكل على السفرة ، ولا يأكلون فرادى الا لعذر شرعي ، ولهم ان يشتركوا في الخبز دون الادم وعكسه .

قال سيدي يوسف النجمي رضي الله عنه : وكان السلف الصالح يجتمعون في الخبز والمرقة جميعاً ويأكلون على وجه الايثار ، فلما غلب على بعض الفقراء الحرص والشره قسموا الطعام دفعا للظلم . وليحذر فقراء الزاوية ان يتخلق احد منهم بكبر فلا يجلس على سماط الفقراء ويطلب الاكل وحده في الخلوة ، فان ذلك علامة على عدم فلاحه في الطريق ، وهو بديعة خروجه من يد التربية . ويقع ذلك كثيراً لمن صاحب ابناء الدنيا واطهر لهم الضخامة فهو يستحي منهم ان يروه وهو جالس مع العميان والمساكين ، يأكل على سماطهم ، ولو ان تخلفه عن الاكل معهم كان تورعاً من اكل الصدقات مثلاً.. لما كان يأكل من خبز الزاوية اذا خلا وحده ، فتأمل والله اعلم .

ومن آدابهم ان لا يعض احدكم اللقمة واللحمة والقلقاسة فيجدهما حارة مثلاً فيردهما الى الوعاء ، لان ذلك تعافه النفوس . وكذلك لا ينبغي له ان يتناول لقمة كبيرة ثم يقطعها بضمه ويرد باقيها للقصة . وكذلك من الادب ان لا ينظر الى جلسه في الأكل ، لان ذلك ربما اخجله ، واذا وضع الخادم السباط واراد انهم يأكلون قال بأعلى صوته : الصلاة الصلاة . ولهم في ذلك حديث يستندون اليه وهو قوله ﷺ واماطتك الاذى عن الطريق صلاة واعانتك اخاك على دابته ليركبها صلاة ، الى ان قال وكل معروف صلاة . والاكل من المعروف ، لانه في الاصل اما واجب او مندوب فافهم .

قالوا : وان كان الشيخ حاضراً فينبغي ان يقول الصلاة لانه صاحب الاذن حقيقة ، والنقيب انما هو نائبه في ذلك . ومن آدابهم قلة التحدث على الاكل ، وقلة الضحك المزح ، فانهم حقيقة على مائدة الله عز وجل ، وهو ناظر اليهم والى آدابهم وايتارهم لبعضهم وشكرهم له .

قالوا : ولا بأس بالحكايات اللطاف في الامور المتعلقة بآداب الأكل بما فيه ترغيب في قلة الاكل او النهي عن الاكثار منه ونحو ذلك .

وقد سمعت الشيخ ابا بكر الحديري يحكي عن الاكل للشيخ محمد المنير محمد بن عنان وللشيخ عبد الحليم وللشيخ محمد العدل وللشيخ محمد بن داود ، ان طفيلياً حضرته الوفاة فقال له ولده يا أبت اوصني وصية اذكرك بها ، فقال يا ولدي اذا جئت الى سباط ولم يفسحوا لك فاجلس وراء احد منهم وخرّبش في ظهره فاذا التفت اليك قل له اضيق عليكم ، فيخجل ويقول لا ، ويفسح لك حياء منك ، فاذا فسح لك

فادخل وزاحمه فانه يتأخر عنك فتملك انت السماط ، فضحك المشايخ
كلهم رضي الله عنهم .

ومن آدابهم كذلك اذا جلس احدهم على مكان السماط ان لا ينتقل
عنه الى مكان آخر الا لمصلحة بعد مشاورة الشيخ او الخادم ، ولا ينبغي
للخادم ان يخص احداً بطعام اذا كان الطعام متنوعاً ، فان في ذلك
تفرقة لقلوب الضعفاء من الفقراء ، وان احتاج احدهم الى شرب الماء في
وسط الأكل فلا بأس ، ولكن يأخذ عروة الكوز مثلاً الخنصر والبنصر
او يأمر احداً يسقيه بيده النظيفة ، ولا يأخذ الكوز ابدأ بالاصابع التي
يأكل بها الطعام ، لاسيما الزفر كالسمك او البصل او الثوم .

قال الشيخ نجم الدين الكبري : واذا شرب فليشرب ووجهه الى
القوم ولا يصرف وجهه عنهم كما يفعله العوام بقصد الاحترام ، واذا كان
هناك احد يجهل هذا الادب فليعلمه به قبل ان يشرب ليحفظه من
الانكار عليه بالجهل .

قال : وكذلك لا ينبغي له ان يؤثر احداً ظاهراً ولا من هو فوقه في
الدرجة من شيخ او امير او عالم ، وانما يؤثر على من هو دونه في العادة
الظاهرة للناس ، والا فمعلوم انه لا يجوز له ان يرى نفسه على احد
الا على وجه الشكر ، والا فقد يكون من يراه الناس دونه اعظم من
الحاضرين كلهم عند الله تعالى .

قالوا : ولا ينبغي له ان يواجه احداً بالايثار بل ينحي له الطعام
قليلاً قليلاً ، فان كان اخوه محتاجاً اليه مد يده اليه وجره الى عنده
والا تركه . ولا ينبغي ان يقول احدهما للآخر : خذ انت هذا الورك

فيقول الآخر ما يأخذه الا انت ، فتصير عيطة وخبطة ويجعلوا لذلك الورك قدراً عظيماً .

وكان اخي افضل الدين رحمه الله اذا ألح عليه في اكل شيء يمتنع من اكله ويقول ان الحاحه علي دليل على شدة بخله ، وطعام البخيل داء كما ورد في الحديث .

قال الشيخ نجم الدين البكري رحمه الله : واذا قال الخادم او الشيخ « الصلاة » اول الاكل وهناك فقير لا يريد الاكل فمن الادب جلوسه معهم على السفرة موافقة لهم ، ولو لم يأكل ، كما قالوا فيمن دعي للوليمة ان يحضر ثم ان شاء اكل وان شاء ترك . قال : واذا قال الشيخ او الخادم للفقراء آخر الأكل اشكروا الله تعالى فمن الأدب المبادرة الى القيام . قالوا : ولا ينبغي لأحد ممن قام ان يقرأ القرآن او يؤذن او يصلي حتى يفرغ الفقراء كلهم من غسل ايديهم الا لضرورة شرعية ، لضيق الوقت ، او خوفاً من انقطاعهم عن الرفقة اذا كانوا مسافرين .

قالوا : واذا فرغ احدهم من غسل يده فليدع لمن يصب عليك بنحو طهرك الله من الذنوب ، وليتحذر الذي يصب على الفقراء من وقوع الصابون في الغسالة التي في الطشت او البالوعة ، فان وقع منه فليصب عليه ماء طيباً ثم يستعمله . واختلفوا في اخذ الصابون او الاثنان من صاحب الدستور دل يأخذ منه باليمنى او باليسرى ، ولكل واحد وجه . وكذلك اختلفوا في كنس الحصر او البسط بعد الطعام ، فمنهم من قال يكنس باليسرى ويجعل اليمنى لدفع الفتات الذي على الارض ،

ومنهم من قال يكنس باليمنى لجريان العادة بذلك ، فانه طعام يستحب اكله كما ورد . ومن شأنهم ان لا يقول احدهم لي او ثوبي او زولي الا مع الحضور ، ان ذلك من نعم الله تعالى عليه ، دون ان يقول ذلك مع الغفلة وادعاء الملك ، وانه ينبغي لاحدهم ان يقول اين الثوب اين النمل ونحو ذلك ، والسر في ذلك ان من شرط القوم ان لا يروا لهم ملكاً لشيء يتخصصون به عن اخوانهم ، بل كل من احتاج الى شيء مما في يد غيره عادة اخذه منه بطيبه نفس ، وهناك تنزل عليهم الرحمة ان شاء الله تعالى .

ومن آدابهم مع الله تعالى ، وقليل فاعله ، ان يتعرضوا لنفحات الحق تعالى الواقعة في الليل والنهار فان له تعالى نظرات الى القلوب عبادة في كل يوم وليلة ، فيمنحهم تعالى فيها من لطائفه ومعارفه واسراره ما يشاء بقدر استعدادهم ، فاذا فارقتك شخص ساعة واحدة ، او أعرض عنك نفساً واحداً ، وأنت جالس معه ثم عاد عليك وجب عليك التهيء للقائه بالحرمة والتعظيم احساناً للظن به ، لان الله تعالى نفحه نفحة او نظر اليه نظرة من تلك النظرات فصار بها اعلى مقاما منك . ثم ان كان ذلك الامر صحيحاً فقد وفيت معه الادب ، وان لم يكن كذلك فقد تأدبت مع الله تعالى حيث عاملته بما تقتضيه المرتبة الإلهية من الكرم على كل وارد على حضرتها .

قال الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله عنه : وهذا الامر قل من يتفقد نفسه فيه من الفقراء ، وذلك لاستحكام الغفلة على قلوبهم والله اعلم .

ومن ادبهم ان لا يحتجوا عن احد الا لعذر ، ولا يقولوا لمن قصدهم في حاجة ان ارجع وتعال لنا وقتنا آخر ، ولا يمنعوا سائلا ابداً الا لحكمة لا لبخل ولا شح ، كما مر تقريره في الابواب السابقة . وكذلك من ادبهم اخراج الميل الى الكونين من قلوبهم دون الله تعالى ، والايثار بجميع ما يدخل في يدهم على اخوانهم المسلمين . كذلك من ادبهم الاغتراب عمداً عن كل موضع عظمهم الناس فيه وخافوا منه الفتنة ، وهجران من لا خير فيه ، مع عدم اعتقاد السوء فيه ، فيعامله معاملة من يسيء به الظن من غير سوء ظن ، وان كان تركه للخلق خوفاً من ان يشغلوه عن الله تعالى فهو غرض غير صحيح والله اعلم .

ومن آدابهم في السماع المعروف بين القوم ان لا ينفعلوا فيه خوفاً من الوقوع في النفاق .

قال الشهروردي رحمه الله : ومن أدلة السماع ما روي ان الله تعالى خاطب النذر في الميثاق الاول بقوله : الست بربكم ، واستنرغت عذوبة سماع ذلك الكلام الارواح .. فلذلك كانت تطرب وتتحرك كلما سمعت امرأ مطرباً ، لانه يذكرها بالسماع الاول .

وكذلك كان الجنيد رحمه الله يقول : وكان ابو علي الدقاق رحمه الله يقول : الحرام من السماع سماع العوام لبقاء نفوسهم ورعوناتها ، والمباح منه سماع الزهاد لحصول مجاهداتهم ، والمستحب هو سماع اصحابنا لانه يحيي قلوبهم .

وكان الحارث المحاسبي يقول : مما يتمتع به الفقراء سماع الصوت الحسن مع الديانة .

وسئل ذو النون المصري رحمه عن السماع عند الصوت الحسن فقال معلول وان كان فيه مخاطبات واشارات . وسئل عنه مرة اخرى فقال : هو وارد حتى يزعج القلوب الى حب القرب من حضرة الحق تعالى ، فمن اصغى اليه بحق تحقق ، ومن اصغى اليه بنفس تزندف ، اي خالف باطه ظاهره .

وكان الجنيد رضي الله عنه يقول : تنزل الرحمة على الفقراء في ثلاثة مواطن . فذكر منها السماع ، قال : وذلك انهم لا يسمعون الا عن حق ، ولا يقومون الا عن وجد .

وكان الجنيد رحمه الله يقول : السماع فتنة لمن طلبه ، ترويح لمن صادفه . وكان يقول كثيراً : السماع يحتاج الى ثلاثة امور ، المكان والزمان والاخوان .

وكان اهل عصر سيدي عمر بن الفارض يقولون : كل سماع لا يحضره سيدي عمر فليس فيه بسط ، وذلك لانه كان يحرك الجماعة . وعمل بعض الأكارب جمعاً ودعى الفقراء فأنشد القول الى ان سيم فلم يحصل لأحد منهم وجد ، فأرسلوا وراء سيدي عمر يجعله فحضر ، فقل للمنشد انشد ما بدا لك فأنشد يقول :

لي بالحجاز وديعة خلفتها اودعها يوم الفراق دموعي
فقام سيدي عمر ودار وتواجد فتواجد كل من كان هناك ، ذكره الشيخ عبد الغفار القوسي رحمه الله .

وكان الشبلي رحمه الله يقول : السماع ظاهره فتنة وباطنه عبرة ، فمن عرف السماع وفتنه خاف منه . وكان يقول : لا يصلح السماع الا لمن

ذبح نفسه بسيف المجاهدات وحيى قلبه بنور الموافقات ، وهو لادل
العرفه غذاء لأرواحهم .

وكان ابو علي الروزباري رحمه الله اذا سئل عن السماع يقول :
ليتنا نخرج منه رأساً برأس .

وكان ابو عثمان المغربي رحمه الله يقول : من ادعى السماع بصدق
ولم يستمع من صرير البساب وصوت الطيور تصفيق الرياح فهو مفترٍ
مدعٍ ، وذلك لأن الباعث للسمع عند الصادقين شهودهم ان كل شيء
ورد عليهم انما ورد من حضرة الله تعالى ، فهم مع صاحب الحضرة لا
مع من ورد عليهم ، ولذلك تساوى عندهم صوت الحمار وصوت احسن
الناس صوتاً ، ثم اذا غلب حال القوم في السماع فمن الأدب التسليم
لهم اذا صاحوا او مزقوا ثيابهم او بكوا على حسب ما يكون
احوالهم .

وكان ابو عثمان الحيري يقول : السماع على ثلاثة اوجه ، فوجه
للمريدين والمبتدئين .. يستدعون بذلك الأحوال الشريفة ، ولكن نخشى
عليهم من ذلك الفتنة والرياء . ووجه للصادقين يطلبون بذلك الزيادة في
احوالهم . والوجه الثالث لاهل الاستقامة من العارفين ، وهو تساوي
الحركات والسكون عندهم .

وكان ابو سعيد الجدار يقول : من ادعى انه مغلوب في السماع
فعلامته الصحيحة ان لا يبقى في ذلك المجلس محق الا انس به ، ولا
مبطل الا استوحش منه .

وكان الشيخ محيي الدين يقول : اذا كان الرجل ممن لا يجد قلبه مع

الله تعالى الا في السماع ، فالواجب عليه ترك السماع اصلاً ، لان في ذلك مكرراً إلهياً خفياً لا يعرفه كل احد . وان كان يجد قلبه فيه وفي غيره ، ولكن يجده في النغمات اكثر ، فحضوره حرام . ولا نعني بسماع النغمات الغناء بالشعر فقط ، وانما نعني به سماع النغمات بالغناء وغيره . قال :
واذا وجد الفقير قلبه في سماع القرآن لحسن صوت القارىء ، ولم يجد قلبه فيه اذا سمعه من قارىء آخر ، فسماعه معلول ، وتلك الرقة التي يجدها في قلبه من الطبيعة الانسانية ، ذكره في الباب الثالث والثمانين ومائة من الفتوحات .

وكان الجنيد يقول : اذا رأيت المرید يميل الى السماع فاعلم ان فيه بقية من البطالة .

وكان سهل بن عبد الله رضي الله عنه يقول : معنى السماع علم اسنان الله تعالى به لا يعلمه الا هو ، والعبارات تقصر عنه ، ولكن الصادقون تشير اليهم المعاني فيستريحون بذلك من تعب الحاجاب .

ولما دخل ذو النون المصري بغداد في المحنة التي عمد من مصر اليها ، اجتمع عليه صوفيتها ومعهم مؤال فاستأذنه بان يقول بين يديه شيئاً فأذن لهم فأنشد يقول :

صغير هـواك عندي فكيف به اذا احتنكا
وقد جمعت في قلبي هوى قد كان مشتركا
اما ترى لمكتئب اءا ضحك الخلي بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه وصار الدم يقطر من جبينه ولا ينقط على الارض منه شيء ، فقام رجل من القوم يتواجد ، فقل له

ذو النون هو الذي يراك حين تقوم فجلس . قال ابو علي الدقاق كان
ذو النون في هذه الحكاية صاحب اشراف على ذلك الرجل حيث نبهه
ان ذلك ليس من مقامه ، وكان ذلك الرجل صاحب انصاف حيث
قبل ذلك وجلس بسرعة ولم ينفعل .

وكان الشبلي اذا استمع يلمح شجرة الجميز او الجوز من قوة حاله
انتهى .

ورأيت سيدي محمد السروي يستمع في زاوية المتبولي ، فحمل على
كفه الايسر قيفاراً كبيراً ملأناً ماء فصار يدور به ، ورأيت مرة اخرى
حمل المنشد بيد واحدة ورمى به على رجل آخر .

وكان ابراهيم المارستاني يقول : بلغني ان موسى عليه الصلاة والسلام
قص يوماً في بني اسرائيل فمزق واحد منهم قميصه ، فأرحى الله تعالى
اليه : قل له مزق لي قلبك ولا تمزق لي ثيابك .

ونقل الشيخ عبد الغفار القوسي رحمه الله ان الشيخ ابا محمد الهاشمي
الشريف رضي الله عنه سئل عن السماع فقل : لا ادري ما اقول فيه ،
ولكنني حضرت في دار شيخنا ابي الحسن التميمي سنة سبعين وثلثمائة
وقد عمل دعوة دعى فيها الامام ابا بكر الأبهري شيخ المالكية ،
والشيخ ابا القاسم الداركي شيخ الشافعية ، والامام طاهر بن الحسين شيخ
الحديث ، والشيخ ابا الحسن ابن سمعون شيخ الوعاظ والزهاد ، وابن
مجاهد شيخ المتكلمين ، والقاضي ابا بكر الباقلاني ، وابن الحسن شيخ
الحنابلة ، وجماعة أخرى من العلماء ، فقالوا لشخص حسن الصوت :
اسمعنا شيئاً ، فأنشد لهم شعراً من جلته :

غطت اناملها في بطن قرطاس رسالة بعبير لا بانفاس
ان زر فديتك لي من غير محتشم فان حبك لي قد شاع في الناس
فكان قولي لمن ادى رسالتها قف لي لاسعى على العينين والراس

قال السيد الشريف : فبعد ان رأيت هؤلاء الأشياخ يسمعون لا
يمكنني ان افتي بعدم السماع ، فان هؤلاء هم اكبر . شايخ العراق ، حتى
انه لو سقط السقف عليهم لم يبق في العراق من يفتي في حادثة
انتهى .

وقد بسطنا الكلام على ذلك في كتاب المن والاخلاق في الباب
الثامن منها .

وكان يوسف بن الحسين الرازي رضي الله عنه يقرأ القرآن ويسمعه ،
فلا يحصل عنده تواجد ، فسمع يوماً شخصاً يقول .

رأيتك تبني دائماً في قطيقتي ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني
فصاح وبكى حتى ابتلت ثيابه وحميته ، ثم قال تلومونني على قول
بعض اهل الدازاني زنديق وهو ذا ، أقرأ القرآن من الصباح الى المساء لم
يقطر من عيني قطرة ، وقد قامت علي القيامة بهذا البيت .

وقيل لابراهيم الخواص رحمه الله : ما سبب تحرك الانسان عند سماع
الاشعار ويجد في سماعها مالا يجد في سماع القرآن ؟ فقال رضي الله عنه :
انما لم يغلب على الناس التواجد عند سماع القرآن لثقل ما فيه من التكليف ،
فكانه صدمة لا يمكن التحول معها ، بخلاف سماع الاشعار لانها تروّح
القلب لعدم التكليف فيها .

وكان ابن الدراج يقول : مررت على قصر حسن على الدجلة فرأيت

رجلاً بهي المنظر وبين يديه جارية تغني وتقول في سبيل الله : ود كان مني لك يبذل . كل يوم تتبدل . غير هذا بك اجمل . فسمعتها شاب عليه مرقعة تحت القصر فقال لها : أعيدي فأعادته ، فقال الشاب : هذا صورة تلوني مع الحق تعالى . ثم شق شهقة خرجت روحه ، فكفناه ودفناه ، فعلم بذلك صاحب القصر فقال اشهدكم ان كل شيء بيدي الله تعالى ، وكل بماليكي احراراً ، ثم جعل في وسطه ازاراً وعلى كتفه رداء وخرج فلم يعرف له بعد ذلك خبر .

وقال ابو سعيد الخراز رحمه الله : رأيت علي بن الموفق في السماع وهو يقول : اقيموني اقيموني فأقاموه فقام فتواجد . وقام الداعي ليلة الى الصباح بهذا البيت والناس قيام يبكون :

ارد دوا فؤاد مكثب ليس له من حبيبه خلف

قال القشيري رحمه الله : وكان الامام سهل بن عبد الله التستري يسمع القرآن والذكر وغير ذلك فلا يتغير ، فلما كان في اواخر عمره صار يتواجد ويقول : ضعفنا والله عن التحمل وصار واردنا اقوى منا .

وكان ابو عثمان المغربي يقول : سمعت علي البشر تقول الله الله الله .

وكان خير النساج رحمه الله يقول : قص موسى عليه الصلاة والسلام يوماً على بني اسرائيل فزعق واحد منهم فانتهره موسى فأرحى الله تعالى اليه : يا موسى بجبي باحوا ، وبطيبي ناخوا ، وبوجددي صاحوا ، فكيف ننكر عليهم ! انتهى .

وكان عود بن عبد الله له جارية حسنة الصوت فكان يأمرها بالغناء فتغني له بصوت حزين حتى تبكي القوم .

وكان ابو سليمان يقول : كل قلب لا يحركه الا الصوت الحسن فهو ضعيف ، فيداوى كما يداوى الصبي اذا اردت ان تنومه . وكان يقول : الصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئاً ، وانما يحرك ما كان ساكناً فيه من الشوق الى الله تعالى .

وكان لسيدي عمر بن الفارض جوارى يغنين له فيقوم ويتواجد وكان يتغالى في شراثنه لاجل حسن اصواتهن رضي الله عنه .

وكان ابو القاسم القشيري رضي الله عنه يقول : السماع في كل وقت انفع ما يكون للضعفاء فيأخذ كل عضو نصيبه منه فما ينزل على العين يبكيها ، وما ينزل على اللسان يصيح به ، وما ينزل على اليد تمزق به الثياب وتلطم به الوجه ، وما يقع على الرجل يرقص به انتهى .

وحكى الشيخ تاج الدين بن عطاء الله ان الشيخ عز الدين بن عبد السلام سئل عن سماع الغنى فقال : مثل ماذا فقال مثل قول القائل غنت فاخفت صوتها في عودها فكأنها الصوتان صوت العود فقال الشيخ عز الدين : اعدده علي ، فقال السائل : يكفيني منك في اباحته انتهى .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : يحرم على الشيخ الذي يقتدى به ان يسمع من آلات اللهو لانه يفسد اتباعه لغيتهم عن مشهده انتهى .

وأجمع القوم على ان كل ما جمع النلوب الشاردة عن حضرة الله عز وجل فهو حسن ، قلت : والمراد بحضرة الله عز وجل حيث اطلقت

في لسان القوم شهود العبد انه بين يدي الله عز وجل ، فما دام هذا مشهده فهو في حضرة الله ، فاذا حجب عن هذا المشهد فقد خرج منها والله اعلم .

وذكر الشيخ محيي الدين وغيره ان من ادب القوم في السماع ان لا يكون هناك من ليس من اهل طريقة او من اهل طريقهم ، لكنه ينكر السماع ولا يقول به . وذلك لانه يقبض القوم بتغيره لكونه اقوى منهم ، اذ النفس تحب السماع بالطبع ، وانما تكرهه لمشهدتها حالة اخرى اعظم من السماع ، فلذلك كان لها ساطان على نفوس السامعين لبطونها . فعلم انه يجب في صحة السماع ان يكون جميع السامعين على قلب رجل واحد . قالوا : وان وقع ان يكون القوال من القوم او من المعتقدين فيهم كان احسن . قالوا : واذا القوال من العوام الخارجين عن طريق القوم فينبغي لهم ان يزيدوه في العطاء لينبعث ويخضع ، ويبسطوه حتى يميل الى القوم ، لان النفس مجبولة على حب من يحسن اليها .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : لا ينبغي للفقراء ان يطلوا من القوال انشاد شيء معين ، بل يتركوه على حسب ما ينطقه الله تعالى به ، وذلك ابعد عن -ظوظ النفس ، ولكن ان كان الشيخ حاضر وأمر القوال ان ينشد شيئاً معيناً فلا بأس ، لانه أعلم بما يحرك قلوب الجماعة انتهى .

قل الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله : واذا ظهر للقوم سامة من القوال او كسل او رأوا صوته يفرق قلوبهم ، فمن الأدب ان يسكتوه . ويجب عليه ان لا يتشوش منهم ، فان تشوش فلا يصلح

للانشاد الا ان تاب انتهى . واذا اسكتوه فيشتغلون بنفوسهم أو يأخذون في الذكر حتى يحصل للقوال باعث ويحصل بانشاده الجمعية ، لكن يكون الذكر على طريقة واحدة موزونة وهي احسن عند المحققين من سماع القوال ، واقوى في الاستعداد لمن كان له قلب ، او القى السمع وهو شهيد . قالوا : واذا حرك القوال صاحب حال ووقع منه شيء من تبابه فهو للقوال خاصاً ، فان في الحديث من قتل قتيلاً فله سلبه .

قالوا : واذا كان التواجد من معنى آخر خلاف قول القوال ، ووقع منه ثوب فهو للجماعة ، فيشركهم فيه القوال لانه من الجماعة . والمتواجد مصدق فيما يدعيه من حصول السبب الذي تواجد منه ، فلا ينبغي ان يكذبه احد ، اذ التهمة لا يكون بين القوم .

قالوا : واذا تحرك شيخ القوم وسقط منه شيء فالحكم فيه للشيخ ليس لهم ان يتحكموا في خرقة شيخهم ، ولكن يجب على الشيخ ان يقسمها بينهم ، ولا بد . فان امسكها ولم يحكمهم فيها ولا قسمها بينهم فقد خرج عن طريق القوم . وللجماعة ان يحتنبوه ، وليس للمريدين ان يفتدوا به في مثل ذلك ابداً . ثم ان امسكه الخرقة قد يكون لاحد امرين اما لبخل ما طرأ عليه لعدم عصمته ، وأما لطلب الستر بحاله لسوء هذا الادب حتى يسقط من عين الجماعة ، وكل من هذين الامرين لا يليق بالمريد اتباع هذا الشيخ فيه وان تبعه لا يفلح . . لانه ان كان بخيلاً فأقبح من كل قبيح صوفي شحيح ، وان كان متسترأً بذلك الفعل كذلك لعله في نفسه لا يعرفها المريد ، والمريد انما ينتفع بشيخه في الأخلاق والآداب التي ظاهرها محمود .

قال الشيخ محيي الدين : وكل من قام في السماع عن غلبة فللجماعة ان يقوموا لقيامه ، وليس لهم ان يقوموا لقيام من بقيت عليه بقية من الاحساس والشعور ، بل يحرم عليه هو القيام ، لانه منافق ظهر بصورة الصادقين لا بمعناهم . اللهم الا ان يقوم متواجدا معرفا للجماعة بتفعله ، وان يطلب به تحصيل الوجد ، فللجماعة ان يقوموا لقيامه ، فان مذهبهم الموافقة والمساعدة ، وذلك الفقير صادق في دعواه ، وان كان الاولى به وبكل قائم في السماع ان لا يقوم الا بحالة فناء وغلبة .

قالوا : ولا سبيل الى بيع الخرقه اذا وقعت ، فان في ذلك استهانة بالفقراء ، اذ الخرقه مثلا اذا دخلت في النداء في السوق او غيره تدنست بالايدي الغافلين ، وذلك استهانة بطريق القوم في عيون الناس من العوام .

قالوا : وليس للفقراء ان يتحكموا في خرقه من ليس من اهل طريقهم ولا في خرقه من لا يقول بذلك من العباد والزهاد ، ولكز اذا ضمهم معهم مجلس وتحكم الفقراء في شيء من ثيابهم فلا بأس ، وبغير اذنهم لا يجوز . بل يخرجون به من طريق اهل الله تعالى ، لانه ليس من حكمة اكل اموال الناس بالباطل ، وانما جوزنا مثل ذلك للفقراء فيما بينهم لرضاهم بذلك وتواطئهم وصار ذلك عرفا بينهم بطيب نفس ، بحيث ان الفقراء لو ردوا على احدهم بخرقته لتكدر ولم يرجع فيها لانا اخرجها من ملكه ، ولا بد فاياك والاعتراض في القوم في ذلك والله اعلم .

قالوا : وينبغي للقوال ان يقف على بين الشيخ او نائبه ، فمهما

اشار عليه الشيخ به انشده الا ان يكون المنشد عالماً بما يحرك قلوب الفقراء لشدة ارتباطه بالشيخ في الباطن ، فله ان يقف حيث شاء .

قالوا : واذا سقطت عمامة الشيخ عن رأسه او وضعها هو اختياراً لثقلها او لشدة حر ونحو ذلك ، فمن الادب موافقة الفقراء له في ذلك ، فيضعون كلهم عمامتهم كذلك ، وان رمى الشيخ عمامته الى القوال او رداه فلهم ان يوافقوه بصدق ، وليحذر احدهم ان يرمي خرقة نلقوال من غير اشارة الشيخ فانه ترك الادب . واذا وقع من احد من الفقراء خرقة او عمامة في غير وجد ، فيستحب للنقيب رفعها عن مواقع الاقدام اكراماً لها ، وان كانت عمامة الشيخ رفعها كذلك وصار قائماً بها الى ان يطلبها الشيخ بالقرينة أو الاشارة ، فهناك يتقدم النقيب ويضعها على رأس الشيخ قائلاً بسم الله الرحمن الرحيم مع استشعار الحياء والادب :

قال الشيخ محيي الدين : ولا ينبغي ان ينشد في مجالس الفقراء الا الشعر الذي قصد به قائله ذكر الله عز وجل بلسان التغزل أو غيره ، فانه من الكلام الذي اهل به الله تعالى فهو حلال قولاً وسماعاً ، وهو مما ذكر اسم الله عليه ، بخلاف الشعر الذي قصد به قائله غير الله فانه بمنزلة من يتوضأ بالنجاسة قربة الى الله تعالى ، لان القول في الحديث حدث بلا شك ، وهو مما اهل لغير الله .. والنية لها اثر في الاشياء ، والشاعر ما قصد الا التغزل في محبوبه المخلوق . انتهى ذكره في الباب الثامن والتسعين وثلاثمائة من الفتوحات .

وسمعت شيخنا الشيخ امين الدين امام جامع الغمري يقول : لا ينبغي

انشاد كلام مثل سيدي عمر بن الفارض على مجلس شربة الخمر ، فقد وقع لشخص انه انشد قوله : شربنا على ذكر الحبيب مدامة ... الى آخرها على مجلس خمر فحول الله تعالى غائطه الى فيه ، وبوله الى انفه ، فلم يزل كذلك الى ان مات والله اعلم .

ومن آدابهم البعد عن مواطن التهم ، وليس من طريقهم مؤاخاة النسوان والاحداث ولا مكالمتهم لغير ضرورة ، وما قال باباحة النظر الى المستحسنتات التي نهى الشارع عنها الا قوم فجّار ، خرجوا عن الطريق ولبسوا على العامة بلبس الزي ، حتى ظن من لا معرفة له بميزان الشريعة انهم من الاولياء مع انهم افسق الفاسقين . وهم على جانب عظم من الكسل والفتور عن الخير . وكل من رأى زيمم الذي لبسوه وتقصير ثيابهم وحف شواربهم وتصغير عمامتهم وارشاء عذبتهم تمشيخاً لا اقتباعاً للسنّة اعتقدهم ظاهراً ، وربما كان ذلك حتى يرتب الولاة له جوالي او شيناً من الدنيا كما هو مشاهد في خلق كثير ، فلما بنوا امرهم في الطريق على قواعد فاسدة ونيات خبيثة ، وسوس لهم ابليس باظهار التواجد والسماع مع الذسوان والشباب ، وقال لهم لا تمنعوا النساء والشباب الخير وحضور مجالس الذكر قياساً على الصلوات في المساجد ، ثم وسوس لهم بالميل الى التلذذ بجاستمن وكلامهن حتى امالهم الى طلب الفسق بهن ، فما وجدوا لذلك سبيلاً ، فمثل هؤلاء يجب على كل مؤمن تحذير الناس من صحبتهم ، ومن كان صادقاً في السماع فليستمع في نفسه من غير حضور مع هؤلاء الفسقة والله اعلم .

ومن شأنهم ان لا يقعد معهم في مجلس سماعهم منكر عليهم ، كما

مر آنفا ولا يكون هناك من المنكرات ، حتى لو التبس نعل فقير بغيره ،
أو ركوته بغيرها ، اثر ذلك فيهم قساوة القلب ، ولم يقدرُوا على
الاستماع ، لان ابدال النعل بغيره من الورع تركه ، لانه يظلم قلب
الفقير وبغيره . وقد بلغنا ان ابا يزيد رضي الله عنه وجد وحشة في
تواجده فقال اني اجد في قلبي وحشة فانظروا سبب ذلك ، ففتشوا
فوجدوا نعل فقير قد أبدلت في المسجد مع شخص من اصحاب
ابي يزيد ، فطلبوا صاحب النعل فوجدوه من اكبر المنكرين عليهم .

ومن شأنهم ان يعاملوا كل وقت بما يناسبه ، ومتى ادخلوا على ما
يقتضيه وقت آخر تكدر عليهم وقتهم . وقد وقع لسيدي علي المرصفي
رحمه الله انه بات عنده معلق عنب فوجد في قلبه كدورة فأخرجه
للفقراء في الليل فرجع اليه صفاء قلبه . هذه حكايته لي ووقع
نظيرها لغيره ايضاً . ووقع ايضاً لبمهم من كان تدفق في الورع انه
وجد في قلبه كدرا حال ذكره ، ففتشوا ذلك فوجدوا القارورة التي
فيها الدهن قد استعاروها ليشتروا فيها الدهن مرة للمصباح فاشتروه فيها
مرة اخرى بغير اذن اصحابها فزال الكدر والله اعلم .

فاذا كان الكدر يحصل للفقراء في مثل هذه الامور ، فكيف بالخصام
والضرب بالمصي والمعادة ! فالله يلطف بنا آمين .

ومن شرطهم ان لا يجلسوا مع مجادل ينكر على اهل الطريق
احوالهم لحديث عن نبي لا ينبغي التنازع . وعلوم اهل الله انما هي
علوم رسول الله ﷺ لانهم متقيدون بالشريعة لا يخرجون عنها الى رأي
او قياس الا في النادر ، وفي القرآن العظيم : خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلين . فشم الجاهلين بطريق اهل الله .

وكذلك من شأنهم المؤاخذة بالنسيان وبكل امر يوقنهم عن الترقى لانهم سيارون على الدوام ، وليس لهم ان يساحوا مريداً بزلة واحدة غيرة للشرع ومصلحة للمريد ، بخلاف حقوقهم ، فيساحون الناس فيها وان كثرت .

قال الشيخ محيي الدين : وانما آخذوا المريد بالنسيان لان طريقهم طريق حضور مع الله تعالى في عموم الحالات ، والنسيان فيها نادر ، والنادر لا حكم له بخلاف طريق غيرهم ، فان الغالب فيها الغفلة ، فذلك لم يسامح اهلها المريد بالنسيان إلا في اماكن معروفة في كتب الفقه ، كما اذا نسي ركناً من اركان الصلاة او نسي الطهارة وصلى فانه يعيد جزءاً ، انتهى .

ومن شأنهم ان ينصفوا الناس من انفسهم بينما لا ينصفون انفسهم من احد ، كما ان من شأنهم قبول الاعتذار من اعتر اليهم مع ان الاعتذار غالباً انما يقع ممن ليس هو من اهل الطريق ، فان اهل الطريق يقيمون للخلق المعاذير قبل ان يقع منهم الاعتذار . فاعلم انه لا اعتذار بين عامين ، وانما الاعتذار بين مريرين او بين عارف ومريد ، فالعارف يتنزل ويعترف للمريد مداراة له ، وهو لا يحتاج الى اعتذار من المريد والله اعلم .

وقد كان الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله يقول : الاعتذار تزكية للنفس وتهمة للمعتذر اليه انتهى .

ومن شروطهم ان لا يفش احد منهم احداً ، وانما يتعاملون بالمناصحة

والانقياد لبعضهم بعضاً في الخير وعدم المنافرة والاعتراض بالفهم لا بالامور التي وردت صريحة في الكتاب والسنة . وأجمعوا على انه لا يصح من ثبت له قدم في الطريق بغض ولا شحناء ولا حسد ولا بغى ولا غيبة ولا نغمة ولا حقد ولا مكر ولا رياء ولا تفاق ، فان فعل ذلك فهو عدو لله .. فكيف يدعو غيره الى الله تعالى ! فامتحن يا اخي من يدعي انه من الواصلين بهذه الميزان يظهر لك صدقه او كذبه ، لان الواصل لا يرى في الوجود فاعلا حقيقة إلا الله فيرسل غضبه وحسده على من؟! وان نزل عن هذه الدرجة وجد جميع المسلمين عبيد الله ومن أمة رسول الله ، فكيف يؤذي عبد ربه او امة نبيه في حضرته ، فان الواصل دائماً في حضرة الله وحضرة رسوله لا يبرح ، فيقال لمن ادعى الوصول واذى احداً انت كذاب والله أعلم .

ومن شروطهم ان لا يعدوا احداً بوعده إلا في النادر ، لان صدق الوعد انما يكون للانبياء عليهم الصلاة والسلام لعصمتهم ، وأما غيرهم فربما وعد واخلف فيصير فيه خصلة من النفاق . وسواء كان الموعود به جليلاً او حقيراً كله واحد . ثم ان وقع ان الفقير وعد احداً بوعده ولم يوف به وجب الوفاء به واستغفر الله تعالى ، كما هو مذهب الإمام مالك رضي الله عنه .

ومن شروطهم الورع والتثبت في كل ما يروونه عن رسول الله ﷺ لقوله : من كذب عليّ متعمداً - وفي رواية باسقاط متعمداً - فليتبوأ مقعده من النار ، وهو حديث متواتر بقيد التعمد . وفي الحديث ايضاً : كفى بالمرء اثماً ان يحدث بكل ما سمع . وفي رواية لمسلم : حسب

المرء كذباً ان يحدث بكل ما سمع ، ذكرها مسلم في صدر صحيحه .
وقد قالوا : الورع في المنطق أعز من الكبريت الاحمر .

وسمعت شيخنا شيخ الاسلام زكريا يقول : لا تعتمد على رواية احد
من هؤلاء المتعبدين من غير علم حتى تجربه في الصدق والعلم . فكثيراً
ما يروي شيخ الزاوية شيئاً ويضيفه الى رسول الله ﷺ والحال انها
رؤية منام لبعض العارفين وهو يعتقد انها جاءت عن رسول الله ﷺ
من طريق المحدثين ، فعليه اللوم وان كان ذلك مبنياً على حسن الظن
بالناس ، لان لحسن الظن مواضع ليس هذا منها . وقد تقدم في الباب
الاول وغيره ان من شرط من يطلب طريق القوم ان يكون متضلماً من
علوم الشريعة المطهرة ، حتى لا يصير عنده التفتات الى غير الطريق التي
سلكها . وان طريق القوم محررة على الكتاب والسنة ، تحرير الذهب
والجوهر ، فمن لم يكن من أكابر العلماء لا يفلح فيها ، لأن له في كل
حركة وسكون ميزاناً شرعياً يجب عليه عمله قبل الفعل والله اعلم .

ومن شأنهم شدة الورع وكثرة التوقف على الأكل مما بأيدي اهل
زمانهم حتى يعلموا ورعه في كسبه ، وقد خالف قوم من اهل زماننا
هذا فادعوا المشيخة وصاروا يأكلون عند المكاسين في رمضات وغيره
ويقولون : نحن قوم لا يؤثر فينا الحرام ، وهذا من الافتراء القبيح على
أهل الطريق انهم كانوا كذلك ، فالله تعالى يغفر لنا ولهم . فيجب على
كل مسلم ان ينكر صنيعهم قياماً بواجب حق الشريعة والعلماء العاملين
والأولياء الصالحين . ولو ان هؤلاء اعترفوا بأنهم خالفوا طريق السلف
الصالح حتى لا تتبعهم العامة على ذلك لكان أخف اثماً . وقد قدمنا

ان سفيان الثوري رضي الله عنه كان يتهم نفسه ويقول لأصحابه اياكم ان تقتدوا بي حتى تزونا أحوالي على الكتاب والسنة ، فاني رجل خلطت في ديني وأكلت من جوائز السلطان . وكذلك بلغنا عن الحسن البصري انه كان يقول ذلك والله اعلم .

ومن شأنهم حفظ آداب الشريعة لا سيما أواخر أعمارهم ، ولا يقدمون على فعل شيء حتى يعرفوا انه موافق للشريعة واذا شكوا في أمر سألوا عنه العلماء وعملوا بما يفتونهم به من التشديد او الرخصة بشرطها .

وقد ألف سيدي الشيخ محمد بن عنان رضي الله عنه رسالة من أولها الى آخرها في الحث على اتباع الشريعة وسؤال العلماء عن ما فيه شك وسبب ذلك انه كان في بلاد الشرقية بين قوم الغالب عليهم البدع ، ولا يتيسر للفلاحين ان يشتغلوا بالعلم حتى يصير احدهم يعرف جميع الحلال والحرام من نفسه من غير سؤال العلماء ، وكان الشيخ محمد هذا على قدم السلف الصالح ، وما كنت امثله إلا بطاووس الياني او بشر الحافي ، لشدة ما هو عليه من اتباع السنة المطهرة وعدم تضديع شيء من اوقاته في غفلة عن الله ، بل كان ليلاً ونهاراً مقبلاً على ربه عز وجل رضي الله عنه .

وكان سيدي علي الخواص يقول للمتعبدين من الفقراء : عليكم بسؤال العلماء عن امر دينكم ، ولا تعملوا شيئاً الا بعد علمكم بأنه موافق للشريعة . وكان يقول : من سخان في آداب الشريعة الظاهرة ، فأحرى أن يخون في علم الحقيقة والأسرار الإلهية . ومعلوم ان الحق تعالى

لا يهب أسرارهِ إلا الأئمناهُ من عبادهِ ، وكل من ابتدع في الشريعة شيئاً ، فقد آثر هواهُ على شرع ربهِ الذي اختاره الله ورسولهُ للأمة والله أعلم .

ومن شأنهم اذا دخل احدهم في الطريق ، وهو ذو زوجة او مال ، ان لا يتغير عن حالته الا باذن شيخه ، فلا يطلقها باختياره ، ولا يتزوج اذا كان عازباً ، ولا يرمي ماله للناس ، ثم يصير يسأل الناس ، وقد مر ايضاح ذلك في الأبواب السابقة في مواضع ، ولذلك من شرط الصادقين منهم ان لا يبئت احدهم على دينار ولا درهم كما مر ، ولا يأخذ من الناس من اموالهم بالسؤال ليفرقها على المحاويج ، الا ان كانت زكاة ، او كان كاملاً في الطريق ، يرى الخلق كالأطفال في حجره ، يرببهم ويفعل معهم ما هو الأصلح لهم . فمثل هذا الاعتراض عليه كالاقتراض على الخضر عليه الصلاة والسلام ، فيما فعله مع موسى عليه الصلاة والسلام - فان قول الخضر عليه الصلاة والسلام وما فعلته عن امري ، مثل قول نبينا ﷺ ان اتبع الا ما يوحى إلي . فكما ان الخضر عليه الصلاة والسلام هو شيخ الاولياء في علوم الحقيقة ، بحكم النيابة لرسول الله ﷺ ، فلم انه لا ينبغي الاعتراض إلا على من لم يبلغ حد الكمال من المتمشيين بأنفسهم ، فيسألون الناس الحافاً ، فينفرون منهم ، فيقل نفعهم على يدهم . ويقولون نحن ملامتيّة ، وذلك جهل ، فان الملامتيّة هم الكمل من رجال الله تعالى ، ومبنى طريقهم على الحياء والعفة ، كما هو مبسوط في كتب القوم ، وهي طريق الشيخ الجنيد بعينها والله اعلم .

ومن شأنهم عدم الاعتراض على الشيوخ ، إذ الاعتراض عادة لا يكون

إلا من الأعلى للأدنى ، لأنه هو الذي يعترض بعلم .

وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : لا يسمى اعتراض الأعلى على الأدنى اعتراضاً ، وإنما الأدب تسميته تأديباً وارشاداً ، كحال الشيخ في تربية المرید ، فلا يسمى الشيخ معترضاً على المرید ، فعلى الأدون ان يصمت عن كل شيء جهله ، ولا ينكر على فاعله إلا ان علم حكمه في الشريعة ، ومتى أنكر على شيخه فقد ابطال اصل عقده معه والله اعلم .

ومن شأنهم الصدق ، فلا يتكلمون ابداً عما لم يذوقوه ، خوفاً على أنفسهم ان يدعوا مقاماً لم يبلغوه . ومن اصول طريقهم انهم لا يتكلمون إلا بما يشاهدونه ، واذا سمع احدهم شيئاً من اخيه لم يفهمه ، فلا يجوز له الرد عليه ، وإنما الواجب عليه ان يعلم فوراً ان ذلك من مشاهد اخيه الصحيحة ، الذي لم يبلغها هو ، وان اخاه أعظم منه مقاماً ، فينبغي له التوجه بهمه الى الله تعالى ، ان يرزقه مثل ما رزق أخاه ، او يتلمذ له ويخدمه ان لم يكن له شيخ ، كما جرى عليه اهل الطريق . وهذا الأدب ما رأيت له ذائقاً إلا قليلاً . وغالبهم لا يقدر على نفسه تنكبس ، لأن يتلمذ لأخيه ابداً . ومن هنا قال الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله عنه : من أعلى اخلاق القوم ان يتلمذوا لأحد من اقرانهم ، فانها احسن رياضات النفوس ، وهو اصعب من الجوع والسهر والعزلة وغير ذلك ، انتهى .

ويؤيد ذلك ما تقدم في وصية سيدي احمد بن الرفاعي في مرض موته لخواص اصحابه حين سألوه وصية موجزة ، من قوله : من تشيخ

عليكم فتلمذوا له ، فان مدّ يده لكم لتقبلوها فقبلوا رجله ، وكونوا
آخر شعرة في الذنب ، فان الضربة اول ما تقع في الرأس . فان قيل
ان اشياخ الطريق كاملون بيقين ، وخرجوا عن رعونات النفوس ،
لا نرى احداً منهم يتلمذ لأحد من اقرانه كما قلتم ، فالجواب ان
كلامنا فيمن تأبى نفسه القراءة على اقرانه ، وهؤلاء الأشيخ بحمد الله
لا تأبى نفوسهم ، ذلك كما هو معلوم من قرائن احوالهم ، فايك ان تظن
بهم في المريدين والله اعلم .

وكان الشيخ محيي الدين رحمه الله يقول : من شروطهم اذا دخلوا
زائر ل أحد من اشياخ عصرهم ان يفرغوا قلوبهم من جميع ما عندهم
من العلم ، بمعنى انهم لا يقنعون بما عندهم ، بل يطلبون الزيادة ، فان
العلم لا قرار له ، فيجب على كل زائر للاشياخ ان يفتح باب قلبه لما
يلقي اليه ذلك الشيخ ، ليخرج من عنده سالماً من الاعتراض ، ومتى
سمع من الشيخ ما لا يقبله قلبه رجع على نفسه باللوم وقول هذا أمر لم
اصل انا اليه ، ولا ينسب الشيخ الى الخطأ البتة ، ومن فعل ذلك مع
شيخ فقد خرج عن قواعد الطريق والله اعلم .

ومن شأنهم ان ينظروا الى العصاة بعين الرحمة لا بعين الازدراء
والاحتقار . وقالوا : الازدراء بشيء من العالم يرجع والعياذ بالله الى
الاعتراض على القدرة التي أعطت كل شيء خلقه ، وذلك ينافي طريق
الولاية والاصطفاء . وقد تقدم في الأبواب السابقة انه لا يجوز لأحد
استصحاب المعصية على من وقع فيها ، بل ينبغي ان يعتقد فيه انه
تاب من وقتها وندم ، فمن سريرته ، او يحتمل ان يكون ممن سبق له

من الله السعادة ، فلا تضره المعصية . وكل من ظن بنفسه انه خير من احد من المسلمين ، فهو جاهل مخدوع ، ولو اعطى من الكرامات ما اعطى . وقد رأى سيدي عبد القادر الجيلي مرة شارب خمر يتمايل فخطر بباله انه خير منه ، فناداه السكران : يا عبد القادر ، قادر ربي على ان يجعلني مثلك ويجعلك مثلي ، فاستغفر سيدي عبد القادر وطأطأ رأسه . فانكر يا اخي منكرات الشرع بحكم الشرع ، واجعل انكارك على الأفعال لا على الذوات ، والله اعلم .

ومن شأنهم كلهم اغاثة الملهوف ويقدمون اغائته على قراءة احزابهم واورادهم وكل شيء من نوافلهم ، كما مر تقريره مراراً . ومن ادعى الولاية وقابه فارغ من تحمل هموم العباد فهو كاذب في دعواه ، وليتأمل تلقب القطب بالغوث يعرف انه ما لقب بذلك الا لكثرة اغائته الملهوفين في الشدائد . وهذه الحقيقة سارية من القطب الى جميع اهل دائرته رضي الله عنهم . فاعلم ان من جامع زوجته ودخل الحمام وليس المبخرة ونام على الفرش الوطية واكل اللذيذ من الطعام او بنى داراً او غرس بستاناً ايام تكدر الناس ، فهو لم يشم من الغوثية رائحة ، لان حامل الهم لا يتهاى بمثل ذلك ، ولا تميل اليه نفسه ، فينبغي ان لم يتحمل هموم الناس ان لا يخرج على من يتحمل همومهم ، بل يهت نفسه ويوبخها ، عملاً بحديث الطبراني مرفوعاً : من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم انتهى .

ورأيت بعضهم لا يهتم بأمر المسلمين ويزعم ان ذلك من التسليم لله وهو قصور ، فان التسليم لله لا ينافي الاهتمام بأمر المسلمين المأمور به والله تعالى اعلم .

ومن شأنهم ان يجزموا بفضل كل من طلبوا زيارته من الشيوخ عليهم
قبل ان يخرجوا لزيارته ، ولا يخرجوا قط لزيارته على وجه الاختار
له ، لان ذلك يورث المقت ، إذ الشيوخ لا يختبرون البتة لكاهم ،
وانما الحق تعالى هو الذي يختبرهم ، واما الخلق فربما كانوا دونهم في
الدرجة ، فكيف يختبرونهم في مقام لم يدورقوه .

وقد دخل سيدي عبد القادر الجيلي ومعه اثنان على رجل كان يلقب
بالغوث ، وكان من شأنه ان يختفي اذا شاء ويظهر اذا شاء ، فقال
سيدي عبد القادر نويت التبرك بهذا الرجل ، فقال الآخر انا لا اعتقده
الا ان اظهر لي كرامة ، وقال الآخر انا منكر عليه ، فبينما جالسون
إذ ظهر من بينهم فنظر الى من قال انا منكر وقال : انت اننكر على
اني لأرى نار الكفر تلتهب فيك ، وقال للآخر انت الذي تقول لا
اعتقده الا ان اظهر لي كرامة ستجراً عليك الدنيا الى شحمتي ادثيك ،
وقال لسيدي عبد القادر انت الذي تزورني للبركة سيعلمو شأنك حتى
تؤمر بأن تقول قدمي هذه على عنق كل ولي لله عز وجل وتخضع لك
اولياء المشرق والمغرب ويطأطئ رقابهم ، فكان الامر كما قال . واما
المنكر فسافر من بغداد ليناظر القسيسين ببسلاط الروم ففعل وناظرهم
فغلبهم فأعجب السلطان وقربه وطاب منه تزويج ابنته فقال لا يمكن
ذلك الا ان تدخل في دينها فتنصر وتزوجها ومات على دين النصرانية .
واما الذي اوقف اعتقاده على اظهار كرامة فتولى مال بيت المال وصار
من اوسع الناس في الدنيا لسواد به ذكره في كتاب البهجة والله اعلم .

ومن شأنهم ان لا يطلبوا من مشايخ عصرهم الكلام على هواجسهم

وانما يطلبون منهم ان يعرفوهم بالادوية التي يستعملونها لازالة امراضهم الباطنة ، هذا هو جل مقصود الناس منهم ، فان المكاشفات بأحوال بواطن الناس انما هي احوال المریدین ، تقوية ليقينهم في الطريق ، وتأییداً لهم ، والعارفون قد تمكنوا في مقام اليقين .

وسمعت سيدي عليا المرصفي رحمه الله يقول : يجب على صاحب الكشف ان يسأل الله عز وجل في زوله لما فيه من الاصلاح على عورات الناس ، فهو من احوال المریدین لا العارفين والله اعلم .

ومن شأنهم انهم لا يطلبون من الخادم ان يجري في خدمته لهم على وفق اغراضهم كلها ، بل اذا اتاهم بما لا يوافق اغراضهم سكتوا ولم يعاتبوه على ذلك ، الا ان يكون الخادم تلميذاً للشيخ ، فله ان يعاتبه ليعرف ميزان ذلك في المستقبل ، وأما الماضي فقد وقع .

وقال السهروردي رحمه الله : وانما كان من شأنهم ترك العتاب للخادم طلباً لتهديب اخلاقهم ورياضة لنفوسهم ، كما انهم في جميع معاملاتهم مع الخلق على هذا القدم ، فيحتملون اذاهم ولا يقابلونهم بنظير ذلك ، ويحملون عن الناس ككبتهم ولا يلقون ككبتهم على احد ، وينهبون العصاة ، وينهبون الغافل ويرشدون الضال ، ويقودون الأعمى ، ويساعدون الخادم ، ويطحنون معها على الرحا ، ويكنسون البيت .

وقال الشيخ محيي الدين : ومن الفقراء من صارت ارادته فانية في كل ما يريده الحق تعالى من الخير ، فمثل هذا لا يرى شيئاً في الوجود يخالف غرضه حتى يتكدر لاجله لغيبته عن حظوظ نفسه ، وفناء ارادته في ارادة ربه في كل ما يجريه على يدي عباده في حقه .

وقد قالوا : من فني عن ارادة نفسه فلا نفس له ومن لا نفس له
فلا غرض له ، ومن لا غرض له فلا مرض له ، وذلك ان سبب
الامراض عدم موافقة الاغراض والله اعلم .

ومن شأنهم اذا كملوا في الطريق وتصدروا لارشاد الناس وقضاء
حوادثهم ، ان لا يتخذوا لهم على ابوابهم حجاً اباً إلا ان يكون في
البيت عيال ولا مكان لهم يتوارون فيه ، وذلك حتى لا يفقدهم احد
يقصدهم في حاجته . وقد كان سيدي مدين يتخذ على بابه ستارة ،
وكذلك سيدي علي المرصفي لاجل العيال دون ان يكون لهم حاجب .
وكان سيدي احمد الزاهد يجلس دائماً في خلوته في الجامع ، ولا يدخل
على العيال الا بعد صلاة الجمعة لا غير ، ويخبر ان ذلك كان من خلق
سيدي يوسف العجمي رحمه الله ، فكان كل من طلبه وجده ، فن
انكر احد على القوم في اتخاذهم حجاً اباً على بابهم قلنا له : وثبت في
ان رسول الله ﷺ كان له حجـاب من خدمته الارقاء وغيرهم كأبي
وابن مسعود ، وكان اذا جاء مثل عمر بن الخطاب يستأذن ذلك الخادم
في الدخول فيستأذن له رسول الله ﷺ ويفعل ما يأمره .

قال الشيخ محيي الدين رحمه الله : وهذا الخلق لا يكون لهم الا
بعد فراغهم من تهذيب فوسهم ، اذ تصدر لقضاء حوائج الناس عادة
لا يكون الا بعد ذلك . ومن كان عليه بقية علاج لاخلاقه الردية ،
فهي تجذبه الى وراء ، فلا يصح له التوجه الى الله تعالى بكليته في قضاء
حوائج العباد . ومعلوم ان كمال التوجه شرط في سرعة قضاء الحوائج ،
وكل من تصدر لقضاء حوائج الناس قبل الفراغ من تهذيب نفسه فهو

طالب الرياسة ، وثناء الناس عليه ، وعكوف الناس عليه ، وكثرة ترددهم اليه ، ومشيههم في ركابه . وربما تلبس عليه النفس في ذلك وتقول له انك انما تفعل ذلك محبة في الخير ، وما اقامك في ذلك الا الحق تبارك وتعالى فاشكر الله على ذلك ، فان غيرك يتمنى ان يكون مثلك فلا يقدر .. فمثل هذا هالك ، وهو يظن انه ناج . ولو انه تظن لدسائس نفسه لدمم تحريضها من ورطة الرياء ، ومن اسره تحت هواه ، ومن سخرية الشيطان به على جميع قضاء حوائج غيره بطريقة الشرعي ، كما يجب على طالب العلم الاخلاص فيه والسلامة من محبة صرف الناس وجوههم اليه . وفي الحديث : ما من احد يكلم في سبيل الله والله اعلم بن يكلم في سبيله ، الحديث ، فأخبرنا انه ما كل من جاهد يكون مخلصاً لوجه الله تعالى ، ولا كل من قل بين الصفين يكون شهيداً ، فلينتبه من يعمل شيخاً في النصف الثاني من القرن العاشر لمثل هذه الغوائل والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

وكان سهل بن عبد الله التستري رحمه الله يقول : ينبغي للعبد ان لا يغفل عن تفتيش نفسه في عباداته ، فضلا عن معاصيه ، قلّ عبد يسلم من التقصير في طاعاته والغفلة فيها عن الله تعالى ، فلا يقومون الا تائبين ، ولا يجلسون الا تائبين ، ولا ينامون الا تائبين والله اعلم .

ومن شأنهم التجافي والتباعد عن ما للنفس فيه غرض من سائر الشهوات ، فلا يتفنى أحدهم في طلبه ولا يتمناه ، بل ان جاءه ذلك من غير تعب في تحصيله ومن وجه حلّ تحير فيه ، فان شاء اكله وان شاء تركه الا ان يكون في مقام المجاهدة للنفس ، او مقام توفير اللذة

الى موطنها الحقيقي ، فيتمتع عليه ترك الاكل وفاء بحق المقام ، كما كان عليه عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وأبو ذر واضرابهم من الاولياء . وليس لمن هو في هذين المقامين ان يتناول شيئاً من طيبات الشهوات الدنيا . وقد ورد : الدنيا حرام على اهل الآخرة ، وقيل انه من كلام ابي ذر وغيره ، قلت والمراد ان ذلك حرام من حيث الكمال في المقام ليوافق قواعد الشريعة المطهرة ، نحو قوله تعالى : كلوا من طيبات ما زرقناكم واشكروا الله ، والله تعالى اعلم .

ومن شأنهم القناعة ، وهي وقوف النفس عند ما رزقت من غير تشوف الى زيادة ، اذا حصل بين يدي العبد ذلك الرزق من غير مزاحم عليه اكل بقدر ضرورته وترك الزائد لغيره ، وليس بعد ذلك مقام في القناعة . فاعلم ان من يكون له كل يوم ما يكفيه الكفاية الشرعية ، ويسافر من بلاده البعيدة الى السلطان ليرتب له شيئاً زائداً أو يسافر الى بعض مشايخ العرب ليأخذ منه شيئاً من القمح او العسل ونحوهما ، فهو بعيد جداً عن طريق المريدين ، فضلاً عن العارفين الذين يزعم انه منهم .. لان من شأن القوم الشكر لله تعالى على السراء والضراء . وذلك لانهم يعتقدون انه تعالى اعلم بمصالحهم من انفسهم ، فلا يطلبون زيادة على ما اعطاهم في يوم والله اعلم .

ومن شأنهم ترجيح الخوف على الرجاء لكونه اكمل واجمل في حق العبيد ، ولا يرجحون الرجاء إلا عند خوفهم ان يتحكم فيهم سلطان القنوط . وكذلك من شأنهم الانقباض في نفوسهم اذا رأوا منكراً في الشرع ايشارا للجناب الإلهي ، وشفقة على الفاعل لذلك المنكر . وليس

لهم ان يقولوا هذا فعل الله فلا ينقبض ، منه لانه جهل . فان الكامل يسمى ابا العيون فعين ينظر بها الى فعل الحق فيجده في غاية الحكمة ، وعين ينظر بها الى مخالفه العبيد وعصيانهم لاوامر ربهم فيغار الله تعالى . وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يفضب اذا انتهكت حرمت الله عز وجل ، فلم ان انكار المنكر لا يقدر في مقام التسليم لان كلاما مأمور به شرعاً والله اعلم .

ولذلك من شأنهم غض الطرف عن فضول النظر والاسراع في المشي مع السكينة والوقار ، فيمشون مثل الجمل الموقور حملاً ، وقد كان صلى الله عليه وسلم اذا مشى كأنه ينحط من صيب .

ولذلك من شأنهم اصلاح ذات البين ، واعظم اوقاتهم ان يطلع الحق تعالى على سرائرهم فلا يجد فيها حبا لاحد الا باذنه ، ولا التفاتا الى غيره .

ولذلك من شأنهم التعامي عن عيوب الناس وسترها ونشر محاسنهم الا المبتدعة ، فانه يجب عليهم التحذير منهم ، وذلك من باب الرحمة بالمسلمين حتى لا يزيد عذاب المبتدع باقباغ الناس له في بدعته ، ولا يأثم أحد بسببه .

ومن شأنهم الشفقة على خلق الله تعالى من ناطق وصامت بطريقه الشرعي .

قال الشيخ محيي الدين : ولقد حدثني الوجيه المدرس بمدينة ملطية انه كان هناك وال بمدينة بخارى ، وكان من اظلم الناس . فركب يوما

فرأى كلباً اجرب وكان ذلك في يوم شديد البرد ، فقال لبعض غلمانه ارفعوا ذلك الكلب الى دارنا فرفعوه فتلطف به واحسن اليه فلما جاء الليل نودي الوالي في منامه يا فلان كنت كلباً فوهبناك بكلب ، فهذه رحمة بكلب اثرت الرحمة للظالم . وفي الحديث في كل كبد ربطة اجر .

ووقع لسيدي احمد بن الرفاعي انه رأى كلباً اجزم وقد شعره والناس يزجرونه فحمله الى البرية وجعل له ظله وصار يطعمه ويسقيه ويدهنه حتى عوفي ففسله بهاء حميم ودخل به بلده أم عبدة ، فقيل له اتعتني بكلب هذا الاعتناء ، فقال : خفت من الله تعالى ان يؤخذني بعدم الاحسان اليه ويقول لي ، اما كان في قلبك رحمة خلقت من خلقي ؟ والله اعلم .

ومن شأنهم ان يتصدقوا كل يوم عقدا بقلوبهم على جميع عباد الله تعالى بعرضهم وبدمائهم وامولهم ، ولا يطالبون احدا بحق الدارين اكراما لمن هم عبيده ولمن هم من أمته ﷺ . وأصول الشرع تقصد هذا الفعل ، فانه من باب العفو ومكارم الاخلاق ، وان كانت الاعراض لاتباح بالاباحة لو صرح اهلها بالاباحة ، ولكن كلامنا في عفوهم عن الناس اذا وقعوا في عرضهم بحكم الاتفاق ، والا فلم يبلغنا ان احدا من القوم قال للناس قعوا في عرضي ابدا . وفي الحديث أيعجز أحدكم ان يكون كأبي ضمضم ، كان اذا اصبح يقول اللهم قد تصدقت بعرضي على عبادك يعني الذين يقعون في عرضي تعديا وظلماً ، لكن لا يخفى ان التصديق المذكور لا يكون الا في حق الآدمي ، فانه بمثابة من سامح الناس بديونه . اما في حق الله تعالى فليس للعبد في ذلك تصريف . وايضاح

ذلك ان معاصي الآدميين لها وجهان : وجه يتعلق بالله من حيث تعديهم حدوده ، فذلك اليه تعالى لا لهم ، ووجه يتعلق بهم فيصح لهم العفو عنه والله اعلم .

ومن شأنهم ان لا يقرضوا احدا بقصد العوض ، وانما يعطون كل محتاج ما يروونه محتاجا اليه من غير مطالبته بالعوض ، وذلك لانهم يشهدون ان جميع ما بأيديهم من المال انما جعله الله تعالى عندهم للمحتاجين من عباده ، ولا يرون لهم مع الله ملكا حتى يطلبوا العوض لاجله .

وكذلك من شأنهم عدم الالتفات الى خلف ، واذا التفتوا التفتوا جميعا ، وقد نادى شخص الشبلي رحمه الله مرة من خلفه فلم يجبه وقال : اما علمت ان الفقراء لا يلتفتون الى وراء ، ولا يجيبون من ناداهم من خلف القفا والله اعلم .

ومن شأنهم التفاؤل والأخذ بالأفعال الحسن النظير به ، يعني بطريقه الشرعي ، وقد قرع رجل باب الشيخ ابي مدين فخرج اليه ، ولم يكن في نية الشيخ ان يخرج اليه أو لا يدخله في ذلك الوقت داره ، فقال له : ما اسمك ، فقال : احمد الفائدة ، فقال له الشيخ : ادخل ، فان العاقل لا يطرد الفائدة اذا وصلت الى باب داره وهو يطلبها .
قال الشيخ محيي الدين : وكان احمد هذا من سادات القوم ، انتهى .

ومن شأنهم انهم لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون ولا يتحركون ولا يسكنون الا عن ضرورة او حاجة ، وذلك ليثابوا على جميع

افعالهم ثواب الواجبات ، لان الانسان اذا اضطر الى مباح صار فعله واجباً ، وثواب الفرض اعظم من ثواب السنة إلا في بعض المسائل عند بعضهم ، كابتداء السلام مع رده في حق المنشاحين فانه صلى الله عليه وسلم ... وخيرهما الذي بدأ بالسلام ، فليتأمل .

ومن شأنهم لبس الوسط من الثياب .. وهم في نيتهم على طبقات فمنهم من يلبس لآخرته وهو صاحب التمكين ، ومنهم من يلبس لوقته ، وهم دون ذلك ، فان الكامل من يكون الوقت حكمه ، وبما هو تحت حكم الوقت ودونه من يحكم عليه وقته . فالذي يلبس لآخرته هو من لبس ما يستر عورته ويقيه من الحر والبرد . واما الذي يلبس للوقت فهو المتجرد الذي لا يشتري ولا يبيع ، وانما هو مشغول بحاله ، وهو انقص مقاماً من الذي قبله ، وعلامة صدق هذا ان يتساوى عنده الثوب النفيس والخسيس على حد سواء ، ومن رجع الثوب النفيس على الحقير فهو صاحب رعونة ، ليس له قدم من اتباع السنة في ذلك . فان في اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان لا يبالي بأي ثوب يلبس ، وكان ان رأى ثوباً قطناً لبسه ، او صوفاً لبسه ، او عباءة لبسها ، وصى بها اماماً في المسجد ، كما هو معروف في كتب الحديث والله اعلم .

ومن شأنهم ان يقدموا الفقراء على الأغنياء في البشاشة والاكرام ، لان الله تعالى عاتب نبيه صلى الله عليه وسلم لما كان يقبل على صناديد قريش ، مع ان ذلك انما كان طلباً لتمييل قلوبهم اليه حتى يسلموا ، ومن اوجع قلب فقير لاجل غني سقط من ديوان القوم .

وكان الشيخ محيي الدين يقول : ما عاتب الله نبيه ﷺ الا لكونه
اقبل على الاغنياء بحضرة الفقراء ، ولو ان الاغنياء جاءه وحدهم لكان من
كرم اخلاقه الاقبال عليهم انتهى .

وسمعت سيدي عليا المرصفي رحمه الله يقول : من الاولياء من
امر بتعظيم صفات الله ، حيث ظهر العبد فيما بها ، فيعظم الامير على
الفقير لظهوره بالتصريف في هذا الدار بخلاف الفقير ، فان من شأنه الذل
والافتقار للذين هما ليسا من صفات الله قطعا انتهى ولكن جمهور الاولياء
على الاول والله اعلم .

قالوا : وليس من شرطهم ان لا يكون لهم مال ، ولكن منهم من
يكون له مال ، ومنهم من يكون فقيراً ، ومقام الفقراء يجمعهم كلهم .
وقد ذكر الشيخ محيي الدين ان القطب قد يكون لا مال له فيخرج الى
بيوت اصحابه فيسألهم لطبيعته ما يقوم بها كالشفيع لها ، ولا يقدر
ذلك في كماله انتهى والله تعالى اعلم .

ومن شروطهم ان لا يجلسوا في مقام المشيخة الا ان اجلسهم استاذهم
او نبيهم ، من طريق كشفهم الروحاني او يجلسهم ربهم با ألقى اليهم
في سرهم من طريق الالهام الصحيح ، لان الشيخ اذا لم يكن عارفاً
بطريق السلوك ودواء المريدين ، وجلس يري المريدين ، بما يأخذه
بطريق الكتب طلباً للرئاسة - اهلك نفسه واهلك من تبعه . فان سياسة
المريد لا بد منها ، والشيخ انما يسوس نفوس المريدين بنظير ما كان
يسوسه به شيخه ايام بدايته من تأليف المريد بالكلام الحلو والاحسان
اليه ، ومسارقاته بالنصح شيئاً فشيئاً ، حتى يميل بالمحبة للشيخ ، ويصير

والدأ له في الولادة الطبيعية التي هي اول عمر الانسان الحقيقي ، فان حكم المرید قبل دخوله في طريق اهل الله الحقيقية ، هو حكم الذي لم يولد ، كما اشار اليه قول عيسى عليه الصلاة والسلام : لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين . وقد اشار الى ذلك سيدي علي بن وفا بقوله عن المتمشixin في عصره بغير حق :

تمشيخوا من قبل ان يوجدوا	فعمرهم ضاع ولم يولدوا
حال عليهم حال اهلاكمهم	من شاخ فالموت له مرصد
وهل نفوس همها وهمها	الا بوادٍ وهمها مبعد
مشوا مكبين على وجهمهم	عمياً عن العلياء لا يهتدوا
قد حسبوا الارض سماء لهم	فاستقربوا ما هو مستبعد
وكل ما مالوا بأهوائهم	قالوا صعداً وهم احد
فاعجب لمن شاخوا على صفرهم	في ارض العيش سواء يجهدوا
رضوا بأن يعقدوا سادة	وهم لادنى وهمهم اعبد
فلا تحاول طيهم انهم	لكل من خالطهم يفسدوا
وقل سلام واعتزل امرهم	وافقد عليماً فقداه احمد

الى آخر ما قال ، فعلم ان من لم يكن عنده سياسة للمريدين واحسان لهم ، وصبر على تلويثاتهم وتغييراتهم ، لا يفلح على يده الا النادر . ولما أنفت نفس داود نبي الله ﷺ من مجالسة عصاة بني اسرائيل ، غيره بجانب الله عز وجل وهجر مجالستهم ، اوحى الله تعالى اليه يا داود المستقيم لا يحتاج اليك ، والاعوج قد أنفت عن تقويمه فلم اذا أرسلت ؟ فتنبه داود لامر آخر كان عنه غافلاً ، وصار

يطبخ لهم الطعام ويدعوهم ، ويذهب الى زياراتهم في دورهم ، ويسارقهم بالمواعظ شيئاً فشيئاً ، حتى اهتدى به خلق كثير من بني اسرائيل ، فاعمل يا اخي على ذلك والله تعالى اعلم .

ومن شأنهم هضم نفوسهم على الدوام ، فلا يرون ان شيئاً من اعمالهم يرضي الله تعالى في ساعة من ليل او نهار ، بل يرون دائماً انهم قد استحقوا الحسف والمسخ لصورهم ، حتى كان ابو يزيد رضي الله عنه كلما يستيقظ من نومه يمسح على وجهه فوراً ، فقيل له في ذلك ، فقال اخاف ان يكون الحق تعالى مسخ صورتي صورة كلب او خنزير لسوء ما اتعاطاه .

وكان سريّ السقطي يقول : اني لانظر الى انفي في اليوم كذا كذا مرة مخافة ان يكون قد اسود وجهي ، وانا غافل عن مراقبة الادب مع الله ، وكان كثيراً ما ينظر وجهه في المرآة لاجل ذلك .

وكان معروف الكرخي يقول : أشتهي ان اموت ببلد غير بغداد خوفاً ان لا يقباني قبري فافتضح ويسيء الناس الظن بأمثالي .

ومن أدركناه على هذا القدم سيدي الشيخ علي النبتيني البصير ، وقلبيذه سيدي علي البحيري والشيخ محمد المنير ، وسيدي علي الخواص ، وشيخ الاسلام زكريا ، وشيخ الاسلام نور الدين الطرابلسي الحنفي ، والشيخ عبد الحليم بن مصلح رضي الله عنهم اجمعين ، فكان سيدي علي النبتيني اذا قام من الليل يفحص ويبكي كالطير المذبوح ، ويقول يا رب لا تهلك اهل هذه البلاد بذنوبي ، وكان يقول : لو خسف الله تعالى بمصر وقراها بسبب ذنوبي اكان قليلاً انتهى .

فلا تظن يا اخي ان احداً من القوم يرى انه من الصالحين ابداً ،
وان وقع انه رأى ذلك استغفر منه .

وكان الحسن البصري رضي الله عنه يقول : والله لو حلف شخص
ان اعمال الحسن ، اعمال من لا يؤمن بيوم الحساب ، لقلت له صدقت
يا اخي لا تكفر يمينك . وقد طلب بعض الفقراء وقوع كرامة من
سيدي عبد العزيز الديريني رضي الله عنه فقال لهم : يا اولادي وهل
ثم لعبد العزيز في القرن السادس اعظم من ان الله تعالى يبقي
الارض ولا يخسفها به ، وقد استحق الخسف به من ازمان !
ثم قال : ما ارفع رجلي على الارض واردها اليها واحدها ، الا
شكرت الله تعالى على ذلك . وفي رواية اخرى انه كان دائماً قلقاً
ف قيل له في ذلك فقال اني اخاف من الخسف بي في كل لحظة .

وسمعت سيدي علي الخراسي يقول : لا يستبعد الخسف به في هذه
الايام الا كل مفرور ، فقد خسف الله تعالى بقوم كانت ذنوبهم دون
ذنوبنا بيقين ، فروى الامام احمد والبخاري مرفوعاً : بينا رجل ممن كان
قبلكم خرج في بردين اخضرين يختال فيهما ، امر الله تعالى الارض
فاخذته ، فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة . وفي رواية : بينا رجل
يشي في حلة تعجبه نفسه اذ خسف الله تعالى به الارض ، فهو يتجلجل
فيها الى يوم القيامة . قال ابن عباس وذلك بزقاق ابي لهب بمكة ، ومن
راه حين خسف به العباس رحمه الله .

وروى البخاري ورواه رواية الصحيح مرفوعاً : ان رجلاً كان في
حلة حمراء يتبختر او يختال ، فخسف الله تعالى به الارض ، فهو

يتجلجل فيها الى يوم القيامة .

وروى الترمذي وغيره مرفوعاً : يبیت قوم من هذه الامة على لهو ولعب ، فيصبحون وقد مسخوا قرده وخنازير . وفي رواية للترمذي : يبیت قوم على لهو ولعب ، فبينما هم كذلك اذ خسف الله بأولهم وآخرهم .

وروى الامام احمد وغيره مرفوعاً : يبیت قوم من هذه الأمة على طعم وشرب ولهو ولعب ، فيصبحون قد مسخوا قرده وخنازير ، وليصينهم خسف وقذف ، حتى يصبح الناس فيقولون خسف بدار فلان ، وليرسلن عليهم حجارة من السماء ، كما ارسلت على قوم لوط ، على قبائل فيها وعلى دور . وليرسلن عليهم الريح العقيم التي اهلكت عاداً على قبائل فيها وعلى دور ، بشربهم الخمر ولبسهم الحرير ، يمسخ منهم قرده وخنازير ليوم القيامة .

فانظر يا اخي بعين الانصاف الى هذه الامور التي وقع الخسف بأهلها ، تجدها دون ذنوبنا بيقين . فكم نظر احدنا الى عطفه حين لبس صوفاً جديداً مثلاً ، وكم نظر الى عمامة بعد ان عممها على رأسه من غير غرض شرعي ! وكم يتبختر في مشيته رافعاً نفسه على اقرانه ! وكم بات احدنا على لعب واكل وشرب ولهو ، مصراً على كثير من المعاصي ، وكم وكم وكم ! فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . وصاحب هذا المقيم لا يصير له رأس ترفع بين الناس ، وربما استحيى ان يجالس احداً من المسلمين ، لا سيما في المحافل ، كالمحافل الدينية وختوم الدرس ، فاذا احضر في مثل ذلك ذاب خجلاً وحياء ،

وتنى ان الأرض قبله ، كما يعرف ذلك كل من ذاق مذاق العارفين .
فاعذروا ايها الاخوان من دعوتوه من الفقراء الى حضور محفل وأبى ،
فربما كان مقامه شهود نقائصه وعيوبه ، واذا جلس بين الناس كأن
عورته مكشوفة ، ولا يجوز لكم حمله على التكبر ، كما بسطنا على
ذلك آخر المن الكبرى ، والحمد لله رب العالمين .

وليكن ذلك آخر كتاب لواقع الانوار القدسية في بيان قواعد
الصوفية والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله .

قال مؤلفه : وكان الفراغ من تأليفه في عشر من ذي الحجة الحرام
سنة احدى وستين وتسعمائة بمصر المحروسة ، والله اعلم .



الفهرست

	الصفحة
تتمة من شأن المرید ان لا يقول لشیخه لمَ	٥
کیف یحتفظ المرید بمحبة اخوانه له ؟	٩
لا تعترض على شیخك ایها المرید	١٣
علامات فلاح المرید	١٦
کیف یدعو الداعي ؟	١٩
الباب الثالث	١١٩
فی بیان نبذة من آداب المرید مع اخوانه	
خاتمة	١٧٣

★ الأنوار القدسية

في معرفة القواعد الصوفية

تأليف الامام العلامة عبد الوهاب الشعراني

طيلة القرون الوسطى ، لم تستأثر حركة فكرية بالصفوة من
المفكرين على اختلاف مللهم ونحلهم مثل ما فعلت الحركة الصوفية ،
وذلك لما حوته من قواعد خلقية ، ومثل انسانية يلتقي عندها
الشرق بالغرب في اعلان حقيقي لاخوة البشر تقيؤاً لراية الصوفي
العظيم محيي الدين بن عربي القائل :

وقد صار قلبي قابلاً كل صورة فمرعى لغزلان ودير لرهبان
وبيت لأوثان وكعبة طائف والواح توراة ومصحف قرآن
ادين بدين الحب انى توجهت ركائبه ، فالحب ديني وايماني
وهذا الكتاب يلقي ضوءاً وهاجاً على حقيقة الصوفية بحيث
ياخذ بيد المريد متدرجاً به في ذلك الطريق الصاعد ، وبشكل
عملي ، موضعاً له السبل والقواعد التي تجعل منه شيخاً صوفياً
ناهلاً - ان شاء - من الانوار القدسية حتى في عصر القنبلة
الذرية .

Bibliotheca Alexandrina



0348252



يطلب من مكتبة المعارف - بيروت
ص.ب: ١٧٦١